

97

Copyright © King's College London

7K0.

✓

٢١٧٢
ج ١
الفتاوى الحديثية ، لابن حجر الهيتمي ، أحمد بن محمد - ٩٧٤ هـ .

كتب سنة ١٢٧٥ هـ .

٦٣٣ ص ٢٥ س ٥ ر ٢٢ × ١٧ سم

نسخة جيدة ، خطها نسخ معتاد ، بأولها فائدة في
كيفية الوصية . ٦٢٥٠

الأعلام ١ : ٢٢٣ دار الكتب المصرية ١ : ٥٢٧

١ - المذهب الشافعي ، فقه المذاهب الإسلامية

أ - المؤلف
ب - تاريخ النسخ .

Copyright © King Saud University

١٤٠٧/١/٢

١/١٥٧

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

الرقم: ٦٢٥٠
 الفهرست: الفتاوى الحديثة
 المؤلف: ابن حجر الهيتمي، أحمد بن محمد
 تاريخ النسخ: ١٢٧٥
 اسم الناسخ: ---
 عدد الأوراق: ٦٢٢
 ملاحظات: ---

من من الله تعالى
 على عبده الفقير
 محمد بن عبد الله
 بن محمد بن عبد الله
 مفتي دار الحديث
 الشريعة في مكة
 محي الدين العاني
 سنة ١٢٩٠
 بشت قدر غفر

كتاب الفتاوى الحديثة
 للشيخ ابن حجر الهيتمي
 رحمه الله تعالى
 عليه امين
 يا رب
 العالمين

فائدة في كيفية كوصية
 ذكر الشيخ امين الشيرازي عابدين في كتابه المسمى بشفاء العليل وبل العليل
 في حكم الوصية في الحقائق والتهاليل قال في آخر كتابه المذكور تنبيهه وبما
 تقرر مع ما صرح علم كيفية ترتيب الوصية لمن اراد ان يوصي فوجب عليه تقديم الائمة
 فالائمة فيقدم حقوق كعباد التي لا شاهد بها فان حقوق العبد مقدمة لاحتياجه
 واستثناء الله تعالى ثم يوصي باخراج زكاة ماله او ما تبقى عليه منها وبالجملة الفرض
 ان لم يكن حج وكفارة كل عام حنت فيها ويجب دفع كل كفارة لعشرة ولا يكتفي بدفع كفارة
 متعددة او كفارة واحدة لا قل وببقية الكفارات المذكورة ان كان عليه شيء منها
 مع مراعاة العدد في مصرفها كما علمت وبالذور وبفدية الصيام والصلاة ويكتفي
 دفعها الواحد وبما في ذمته من الاضاحي وصدقات الفطر وتؤخذ لك فهدا كله اذا ترك
 شيامنه يكون آثما ويموت عاصيا ويستوجب النار ان لم يعف عنه كفارة ثم ان لم يكن
 عليه شيء من ذلك او كان وفعله او وصي به يستحب له ان يوصي بأن يحج عنه مثلا فانه
 افضل من الصدقة كما قد ناه وبشر رتبة تعاقب عنه وشاة تضي عنه وبفدية صلواته
 وصيامه وكفارات ايمان ونحوها احتياطا لاحتمال تقصير في شيء من ذلك وكذا ينبغي
 معين يخرج عنه عناية الزكاة لما قلنا ويوصي ايضا الفقراء ارحامه ثم بعد ذلك الفقراء جيرانه
 ثم لا هل حرفة ثم اهل بلده ثم الفقراء من غيرهم وينبغي ان يتفقد ذوي الهيئات والمروءة
 من الفقراء وذوي العلم والكسب ومن لم يجد عليهم من تربية او تعليم او نحو ذلك ليكون
 ذلك شكرا على صنيعهم ايضا فهو ما سوره وان يتفقد مسجد محلة او غيرها لعل يحتاج
 الى مربية ونحوها وان يوصي بشيء لعمارة طريق او سبيل او تجهيز غاز او ابن سبيل او فاك
 اسير او غارم او نحو ذلك فكل ذلك او معظمه قد انفق المسكين على جليل ثوابه ولو
 اوردنا ما فيه من الاحاديث والاجار لخرجنا عن المقصود وان يوصي اهل بالتقوى والكبر

ليس **بسم الله الرحمن الرحيم**
 الحمد لله وحده والصلاة والسلام على سيدنا محمد الموصوف بأنه
 لا نبي بعده وعلى آله وصحبه أُولي الأيادي الرفعة وسلم تسليما
وجهد فهذه الفتاوى الحمد يثبه النسوبة للإمام الأعظم والمفتي الأعظم
 إمام العلماء في الحديث وحائز قصب الفضل في القديم والحديث شيخ
 الإسلام والمسلمين وبركة العلماء العاملين مولانا الشيخ أحمد شهاب
 الدين بن حجر المكي والي الله عليه رحمته وغفر له واجزل عليه ستمائة
 كرمه واحسانه ولهذه ذيل لفتاواه الفقهية **خاتمة** في المسائل المثيرة
 التي ليس لها تعلق بباب من الأبواب السابقة **سئل** نفع الله
 بعلومه المسلمين عن قراءة قل هو الله أحد مائة مرة فهل ورد
 لقراءة ذلك القدر ثواب بخصوصه أم لا فقد علمنا كما احاط
 به علم سيدنا أن فضل قل هو الله أحد لا يخفى على أحد ولكن
 مقصود السائل هل ورد في ذلك القدر حديث بخصوصه
فأجاب فسبح الله في مدته بقوله نعم ورد في ذلك ثواب
 بخصوصه منه ما أخرجه ابن عدي والبيهقي عن أنس بن مالك رضي
 الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من قراء

قل

قل هو الله أحد مائة مرة غفر الله له خطيئة خمسين عامًا ما اجتنب
 خصا لا أربعًا له ما وألا موال والصروج والإشربة **ومنها** ما أخرجه
 الطبراني عن فيروز عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قراء قل
 هو الله أحد مائة مرة في الصلاة أو غيرها كتب الله له براءة من
 النار **وأخرج** البيهقي عن أنس مرفوعا من قراء قل هو الله أحد في يوم
 مائتي مرة غفر الله له ذنوب ما نبي سنة وأبي عدي والبيهقي عن أنس
 مرفوعا أيضا من قراء في يوم قل هو الله أحد مائتي مرة كتب الله له
 ألف وخمسمائة حسنة إلا أن يكون عليه دين. وابن نصر عت
 أنس مرفوعا أيضا من قراء قل هو الله أحد خمسين مرة غفر الله
 له ذنوب خمسين سنة. والخيار يحكي في فوائده عن حذفه مرفوعا
 من قراء قل هو الله أحد ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله والله
 أعلم بالصواب **وسئل فسبح الله في مدته** ما حكم علم
 الأوفاق **فأجاب** نفع الله بعلومه بأن علم الأوفاق يرجع
 إلى مناسبات الأعداد وجعلها على شكل مخصوص وهذا كان
 ويكون بشكل من تسع بيوت يبلغ العدد من كل جهة خمسة
 عشر وهو ينفع للحوائج وأخراج المسجون ووضع الجنين وكل ما
 هو من هذا المعنى وضابطه بطله زحج واح. وكان الغزالي
 رحمه الله تعالى يعتنى به كثيرا حتى نسب إليه ولا يحد ورفقه أن
 استعمل لمباح بخلاف ما إذا استعمل به على حرام وعليه يجعل
 جعل القرائ الأوفاق من الشئ **مسئلة** **وسئل** رضي الله عنه
 ما حقيقة الرويا **فأجاب** نفع الله بعلومه بأن حقيقة
 الرويا عند جمهور أهل السنة خلق الله تعالى في قلب النائم
 حواسه الأشياء كما يخلقها في اليقظان وهو تعالى يفعل ما يشاء
 يفعل لا يمنعه عنه نوم ولا غيره وعليه ربما يقع ذلك في اليقظة كما
 رآه في المنام وربما جعل ما رآه عالما على أمور أخرى يخلقها تعالى

في الحال لو كان قد خلقها فتقع تلك كما جعل الله القيم علامة
على المطر وما قول من قال ان الرؤيا خيال باطل وان النوم بضاد
الادراك فهو باطل لا يقول عليه ولا يلتفت اليه كيف وقد
صرح حنيفة عاتبة رضي الله عنها بان رؤيا النبي صلى الله عليه
وسلم ونحي وقال صلى الله عليه وسلم رؤيا المؤمن جزء من
اربعين جزء من النبوة وفي التنزيل رؤيا يوسف وغيره ولا يمنع
من ذلك قول من قال الادراك النوم خلاف العادة لان العادة
ليست مطردة في ذلك ولو سلم لم يلتفت اليها مع اخبار الصادق
بخلقها **مسئلة** سئل ادم الله النفع به كم كان طول عامته
النبي صلى الله عليه وسلم وعرضها **فاجاب** اعاد الله علينا
من بركاته. اما طول عامته النبي صلى الله عليه وسلم وعرضها
فلم يثبت فيه شيء ومن كثر قال جماعة من الحفاظ الجامعين
بين من الحديث وغيره لم يتحرر لنا في ذلك شيء ومن كثر لما
سئل عنه المافظ عبد الغني لم يبد فيه شيئا قال بعض
الحفاظ المتأخرين ورايت من نسب لعائشة رضي الله عنها
ان عامته صلى الله عليه وسلم كانت في السفر بيضا وفي
الحضر سودا من صوف وكانت سبعة اذرع في عرض ذراع وكانت
العذبة في السفر من غيرها وفي الحضر منها وهذا شيء ما
علمناه انتهى فتبين ان هذا المنقول عن عائشة لا اصل له فلا
يقول عليه وكان ابن الحاج المالكي في كتابه المدخل عول عليه
ذلك حيث قال فيه ان العامة سبعة اذرع ونحوها منها
التحية والعذبة والباقي عامة على ما نقله الامام الطبري في
كتابيه والله اعلم بالصواب **مسئلة** سئل رضي الله
عنه هل ملك الموت يقبض ارواح الحيوانات كلها او ما
يقبض الا ارواح بني ادم فقط واين مستقر الروح بعد قبضها

فاجاب

فاجاب اعاد الله علينا من بركات علومه الذي دلت
عليه الاحاديث ان ملك الموت يقبض ارواح جميع الحيوانات
من بني ادم وغيرهم من ذلك قوله مخاطبا للنبي والله يا محمد لو اني
اردت اقبض روح بموضي ما قدرت على ذلك حتى يكون الله
هو الا امر يقبضها قال القرطبي وفي هذا الخبر ما يدل على ان ملك
الموت هو الموكل بقبض كل ذي روح وان تصرفه كله باسم الله
عز وجل بخلقها واختراعها. ومن ذلك ما في خبر الاسر عن من
عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
عن نفسه فقلت يا ملك الموت كيف تقدر على قبض ارواح
جميع من في الارض برها وبجرها الحديث وذكر ابو نعيم عن
ثابت البناني قال الليل والنهار اربع وعشرون ساعة ليس
منها ساعة تأتي على ذي روح الا وملك الموت قائم عليها فان
امر يقبضها قبضها والادب قال القرطبي ايضا وهذا عامر
في كل ذي روح. ومن ثم لما سئل مالك رضي الله عنه عن
البراغيث ان ملك الموت هل يقبض ارواحها طرق مليا ثم
قال انها تقبض قبل نعم قال ملك الموت يقبض ارواحها الله
يتولى الانفس حين موتها وانما ملك الله رضي الله عنه
بذكر الآية لا ان المراد بقوله تعالى الله يتولى الانفس انه يا امر
ملك الموت يتوفاهما كما يصرح به قوله تعالى لتوفيته رسلنا
ولا ينافيه ذلك قوله تعالى خلق الموت والحياة وقوله يحيي
ويحيي لان ملك الموت يقبض الارواح واعوانه يعالجون والله
تعالى يزهيق الروح وبهذا تجتمع الآيات والاحاديث وانما
اضيف التوفى لملك الموت لانه يتولى بالوساطة والمباشرة
فاضيف اليه كما اضيف الخلق للملك في خبر مسلم عن حذيفة
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا مرت بالنطفة

شنتان واربعون ليلة بعث الله ملكا فصورها فخلق سمعها
وبصرها وجلدها ولحمها وعظمها الحديث. **واما قول ابن**
عطية روي في الحديث ان البهائم كلها يتوفى الله ارواحها دون
ملك الموت كانه يعدم حياتها قال وكذلك الامر في بني
آدم الا ان الله تصرف بتصرف ملك الموت ومليكته في قبض
ارواحهم فخلق الله ملك الموت وخلق على يده قبض الارواح
واشبالها من الاجسام واخراجها منها وخلق حفدة تكون
معه يعملون عمله باصره انتهى فيجاب عنه بان الحديث الذي
ذكره يتوقف الاستدلال به على ثبوته وعلى تسليمه فيمكن
الجمع بينه وبين ما مر من الاحاديث بأن معنى قوله في هذا
الحديث دون ملك الموت انه لا يعاقب في قبض ارواح غير بني
آدم بل غير المؤمنين منهم من الرعاية ما يعاقبه في قبض
ارواح المؤمنين وان المراد بقوله دون ملك الموت في التوفى
عنه حقيقة لما تقرر ان الموجد حقيقة هو الله تعالى وان
ملك الموت واسطة فقط فثبت اثبت التوفى اليه في حديث
او آية كان المراد اثبات تصرفه المأمور به وحيث نفي عنه
في حديث او آية كان المراد سلب الحقيقة لانها لله وحده
وذكر الغزالي في الاحياء ان ملك الموت وملك الحياة
تناظرا فقال ملك الموت انا اميت الاحياء وقال ملك الحياة
انا احي الموتى فادعى الله اليها كونها في عملها وما ينبغي تسميها
من الصنع وانا المميت والمحي لا يبعث ولا يحبس سواي والخالص
ان الله سبحانه وتعالى هو القابض لا ارواح جميع الخلق
بالحقيقة وان ملك الموت واعوانه انما هم وسائط وكذا
القول في سائر الاسباب العادية فانها باحدث الله وخلقها
لا بغيره تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا وذكره

ابن رجب ان الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم تكون ارواحهم
في اعلا عليين وليؤتيه قوله صلى الله عليه وسلم **اللهم** الرفيق الاعلى
واكثر العلماء ان ارواح الشهداء في اجواف طيور خضر لها قناديل
معلقة بالعرش تشرح في الجنة حيث تشاء كما في مسلم وغيره
واما بقية المؤمنين فنص الشافعي رضي الله عنه ورحمه علوان
من لم يبلغ التكليف منهم في الجنة حيث يشاء **وافتاوى** 2
قناديل معلقة بالعرش **واخرج** ابن ابي حاتم عن ابن مسعود واما
اهل التكليف فيهم خلاف كثير عن احمد انها في الجنة وعن وهب
انها في دار يقال لها البيضاء في السماء السابعة وعن مجاهد انها
تكون على القبور سبعة ايام من يوم دفن لا تفارق اي ثم تفارقه
بعد ذلك ولا ينافيه سنية السلام على القبور لانه لا يدل على
استقرار الارواح على اقينتها وآمال الله يسلم على قبور الانبياء
والشهداء وارواحهم في اعلا عليين ولكن لها مع ذلك اتصال
سريع بالبدن لا يعلم كنهه الا الله تعالى **واخرج** ابن ابي الدنيا
عن مالك يفتي ان الارواح مرسله تذهب حيث تشاء
وعن ابن عمر رضي الله عنهما نحوه وحديث ما من احد يعقب
اخيه المؤمن كان يصرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد
عليه السلام وحديث الجريد ثين يد لان على ان الروح على
القبر نظير ما مر لان الذي دل عليه انما هو حقيقة النفسانية
المتصلة بالروح وقيل انها تزور قبورها بمعنى على الدوام ولذا
سن زيارة القبور ليلة الجمعة ويومها وبكرة السبت انتهى
ورجح ابن عبد البر ان ارواح الشهداء في اقية القبور تشرح
حيث تشاء. وقالت فرقة تجمع الارواح بموضع من
الارض كما روي عن ابن عمر قال ارواح المؤمنين تجتمع بالجانبية
واما ارواح الكفار فتجتمع بسجنة حضرة موت يقال لها

بر هوت ولذا ورد أن يفضى بقية في الأرض وإد بحضرة موت يقال
 له بر هوت فيه ارواح الكفار وفيه يدرك بالنها أسود
 كأنه قبح يا وى اليها بالنهار للهوام قال سفيان وسألنا الحسن
 فقالوا لا يستطيع أحد أن يثبت فيه بالليل والى سبحانه أعلم
مسئلة وسئل متى الله بعبادته مات شخص ثم أحياء
 الله تعالى ما الحكم في تركته وزوجاته **فأجاب** فنع الله بعلوه
 وبركته إذا مات شرأحي فان يثبت موته بمحو خبر مصوم
 لم يكن حياته أشراً لأنها وقعت خارقة للعادة وما وقع كذلك
 لا يدار عليه حكم على أن من هو كذلك لا يعيش غالباً كما
 وقع لمن أحيى على يحيى على نبينا وعليه أفضل الصلاة وا
 لسلام وإذا تقررت أنه لا أثر لحياته فتسبح زوجته وتقبس
 ورثته ماله وان ثبت فيه الحياة لأن الموت تسبب وضعه الشارع
 لكل الأموال والزواج حيث وجد ذلك السبب وأما الحياة
 بعده فلم يجعلها الشارع سبباً للمود ذلك الحل فلا يجوز
 لنا أن ندير عليها حينئذ حكماً لأن تشريع لما لم يرد هو
 ولا نظيره بل ولا ما يقاربه وتشريع ما هو كذلك تسبب بلا
 شك **فإن قلت** ينافي بعض ما تقر ما ذكره المفسرون
 في قصة قوله تعالى الم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم
 الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم **قلت**
 لا منافاة لأكثر ما ذكره المفسرون في هذه القصة ونظيرها
 لم يصح فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء وإنما يفتقد
 في ذلك على نحو أخبار أخرى آتية لا تقوم بها حجة عند
 النزاع وعلى تسليم ما ذكره فاولئك كانوا في زمن تشريع
 قبل تشريعنا فلا يمتثل على ما وقع لهم لأن الصحيح أن تشريع
 من قبلنا ليس شرعاً لنا وان ورد في شرعنا ما يوافق

نكبي

فكيف بما ذكر وقد علم من قواعد شرعنا كما قررته أنه لا عبرة
 بالحياة بعد الموت المتيقن وان لم يتيقن موته حكمنا بأنه
 انما كان به غشواً وخوة وبأن لنا بقاء زوجاته في عصمته
 وأمواله في ملكه وهذا التفصيل في هذه المسئلة ظاهر جلي
 وان لم أر من صرح به والله أعلم **مسئلة وسئل** رضي
 الله عنه هل خلود المؤمنين في الجنة على هذا التركيب أعني
 من المظلم واللم وغيرهما وخلود الكافرين في النار على صورهم
 في الدنيا أولاً وهل يجب الفصل في الجنة كما يجب في الدنيا
 لوطي الزوجات وهل الملائكة يتمتعون في الجنة كما
 يتمتعون وهل منكر ونكير يسئلان كل ميت صغيراً وكبيراً
 ومسلماً وكافراً ومقبوراً وغير مقبور وهل يسألان
 كل أحد بلسانه ما كانت عريته أو غيرها وهل منكر
 يفتح الكاف أو كسره وهل هما اللذان يسألان المومن أو غيرها
فأجاب فتشع الله في مدته ونفعنا بعلومه وبركته
 الذي دلت عليه الأحاديث أن خلود المؤمنين في الجنة
 والكافرين في النار على نحو صورهم في الدنيا المشتملة على
 نحو اللهم والمظلم وصح أنه صلى الله عليه وسلم قال أيها
 الناس انكم تحشرون إلى الله حنأة عراة غرلاً قال إن ريمة
 قوله غرلاً أي غير محتونين ترد إليه الجلد التي قطعت بالحنأة
 وكذلك ترد إليه كلما فارقه في الحياة كالشعر والظفر ليدون
 نعيم الثواب واليهم العقاب والعذاب وما يدل لذلك
 ما أخرجه ابن أبي حاتم عن طريق جرير عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال في حق الكافر السلسلة تدخل
 من راسه ثم تخرج من فيه ثم ينظفون فيها كما ينظف
 الجراد في العود ثم يشوى **وأخرج** البيهقي عن ابن عباس رضي

الله عنهما في قوله فيؤخذ بالنواصي والاقدام قال يجمع بين راسه
ورجله ثم يقصص كما يقصص المود الخطب **واخرج** البيهقي
عن ابن صالح قال اذا التقى الرجل في النار لم يكن له منتهى حتى
يبلغ قعرها ثم تجشدها جثم فتدفعه الى اعلا جثم وما
على عظامه مزرعة لم فتضربه الملائكة بالمقامع فيقترها
فلا يزال كذلك **واخرج** الشيخان عن ابي هريرة رضي الله
عنه رفعه قال ما بين متكبي الكافر مسيرة ثلاثة ايام للركب
المسرع **واخرج** البيهقي بلفظ خمسة **واخرج** مسلم عن ابي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ضرب الكافر مثل احد
وغلط جلده مسيرة ثلاث **واخرج** الترمذي والبيهقي ان
مقعد من جثم ما بين مكة والمدينة **واخرج** احمد والطبراني والبيهقي
عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يعظم اهل النار في النار حتى ان بين شجرة اذن احد حم
الى عاتقه مسيرة سبعة ايام **وان** غلط جلده سبعون
ذراعاً وان ضربه مثل احد وفي رواية عند الترمذي وغيره
انه ليحمر لسانه الفرسنج والفرسنجين يوم القيمة فيوطاه
الناس **واخرج** الطبراني وابو نعيم مرفوعاً ان جثم لما سبق
اليها اهلها تلقتهم بقتل فلحقهم لفة فلما اقبلت الحما على عظم
الا لقته على المرقوب **واخرج** الشيخان عن ابي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من يدخل
الجنة على صورة ادم وطوله ستون ذراعاً **واخرج** الطبراني
عن ابن ابي الدنيا بسند حسن عن ابي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل اهل الجنة
الجنة جرداً امرؤاً بيضاً مكملين ابناء ثلاث وثلاثين وهم
على خلق ادم طوله ستون ذراعاً في عرض سبعة اذرع
وفي

وفي رواية للترمذي وغيره من مات من اهل الدنيا من صغير
او كبير يردون بي ثلاث وثلاثين سنة في الجنة لا يريدون
عليها ابداً وكذلك اهل النار وفي رواية عند ابن ابي الدنيا على
طول ادم ستين ذراعاً بذراع الملك وعلى حسن يوسف صلوات
الله عليه وعلى ميلاد عيسى ثلاث وثلاثين وعلى لسان
محمد جرداً امرؤاً مكملين **واعلم** ان اهل السنة اجمعوا على
ان الاجساد تقاد كما كانت في الدنيا باعيانها والوانها واعراؤها
واوصافها ولا ينفى ذلك ما في بعض طرق الصور الطويل
يخرجون منها شبابا ابناء ثلاث وثلاثين سنة لان هذا
من حيث التثنية فهم مستوون فيه نعم روى ابن ابي حاتم ما
يؤيده عن خالد بن معدان **قال** ان سقط المرأة يكون في نهر
من انهار الجنة يتقلب فيه حتى تقوم الساعة فيبعث ابن
اربعمائة سنة والذي دل عليه القرآن ان الطفل والسقط
يحشران على قدر عمرهما **واخرج** فيها مستثنيان من الحديث الاول
اعني قوله كلهم ابناء ثلاث وثلاثين هذا كله ان صح
الحديث والا فقصه كلامهم ان الناس في الحشر على تفاوت
صفاتهم في الدنيا حتى في الاسنان وانما يقع التبديل عند
دخول الجنة **وقد** قال بعض المحققين والحفاظ والصحيح بل
الصواب ان الذي يعيده الله هو الاجساد الاولى لا غيرها
ومن قال غير ذلك فقد اخطا عندى لحالته ظاهراً
القرآن والحديث **والعينان** في الوجه كما كانت في الدنيا
ووردت في الراس ولكن ظاهراً جوابه صلى الله عليه
وسلم لا ثم المؤمنين عائشة رضي الله عنها حيث
استعظمت كشف العورات بأن لكل امرئ منهم يومئذ
شأن يفنيه عن النظر الى غيره ففيه اشارة الى العينين في

الوجه والناس في الموقف يكون كل منهم على طوله الذي مات عليه ثم عند دخول الجنة يصيرون طولاً واحداً في الصحيح يبعث كل عبد على ما كان عليه وفي الحديث الصحيح في صفات الجنة ما ذكرته ويبعثون بشعورهم ثم يدخلون الجنة جرداً موداً كما ثبت في الحديث الصحيح انتهى **قال** القرطبي رحمه الله يكون الادميون في الجنة على سبيل واحد وأما المودفا صنف مصنفه صفه وكبار على ما اشتهت انفس اهل الجنة **واخرج** ابو الشيخ في المظلة وابن عساكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس احد يدخل الجنة الا جرداً موداً الا موسى بن عمران عليه السلام فان كنيته تبلغ سرته في الجنة غير آدم يكنى فيها بابي محمد وفي رواية ليس احد في الجنة له حية الا آدم عليه السلام له حية سوداء الى سرته وذلك انه لم يكن له حية في الدنيا وانما كانت لها بعد ادم وليست لجنه دار تكليف فلا يجب فيها غسل ولا غيره بخلاف الدنيا فلا تقاس تلك الدار بهذه الدار **واخرج** الطبراني عن زيد بن ارقم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اي في اهل الجنة ان البول والجنابة عرق يسيل من تحت جوانبهم لا اقداهم مسئك **واخرج** ايضا الاصفهاني عن ابي الدرداء قال ليس في الجنة منى ولا منية موت **واخرج** ايضا عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال له انطأ في الجنة قال نعم والذي نفسي بيده رجاء فاذا قام عنها رجعت مطهرة بكراً وفي رواية عند ابي يعلى والطبراني والبيهقي ان رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم هل يتناكح اهل الجنة فقال دحاما دحاما لا منى ولا منية وفي رواية الترمذي وغيره يمشي المؤمن في الجنة قوة مائة يعني في الجماع وفي رواية ان الرجل

الرجل ليصل في الفداة الواحدة الى مائة عذراً وفي رواية عند عبد الله بن احمد رحمه الله ان المؤمن كلما اراد زوجته وجدها عذراً **واخرج** الترمذي وحسنه عن ابي سعيد الخدري انه صلى الله عليه وسلم قال المؤمن اذا اشتبه الولد في الجنة كان تحله ووضع في ساعة كما يشتهي وحكى الترمذي اختلاف اهل العلم في هذا وحكى عن طاووس ومجاهد والنخعي ان في الجنة جماعاً ولا ولد قال وقال اسحاق بن ابراهيم في هذا الحديث اذا اشتبه ولكن لا يشتهي وكذا روى في حديث لقبط اهل الجنة لا يكون لهم ولد انتهى وقال يجمع بل فيها الولد اذا اشتبهه الانسان ورجحه الاستاذ ابو سهل الصعلوك ويؤيده ان اول حديث ابي سعيد عند هذا في الزهد قلنا يرسل الله ان الولد من قرة عين وتام السرور فهل يولد لاهل الجنة قال اذا اشتبه في اخره **واخرج** البيهقي سرفوعاً بلفظ ان الرجل ليشتبه الولد في الجنة فيكون تحله ورضاعه وشبابه في ساعة واحدة ولا يتاخير لفظه السابق وفيه غير ان لا توالد لان المتغى ترتب الولادة على الجماع غالباً كما هو في الدنيا والمثبت هنا حصول الولد عند اشتهاه كما يحصل الزرع عند اشتهاه ولا زرع في الجنة في سائر الاوقات وقد ثبت ان الله تعالى ينشئ خلق الجنة يسكنهم فضاها ولا مانع من انشاء ولد من اهلها والذي دلت عليه الايات القرآنية والا حاديث النبوية ان بعض الملائكة في الجنة وبعضهم في النار ومن في النار لا يحترق بالمها وكلهم يتنعمون بما يقاض عليهم من قبل الحق جل وعلا ومن ذلك رؤيتهم له تعالى فانه لا فيهم فوق ذلك واما ما وقع في كلام بعض الآية من ان رؤية الله خاصة بمؤمن البشر وان الملائكة لا يرونه واحتج بقوله تعالى لا تدركه

الابصار فانه عام خص بالآية والا حاديت في المؤمنين فتق على
عمومه في الملايكة فهو مردود ومن نص على خلافه الا ما مر
البيهقي فقال في كتابه الرؤية باب ما جاء في رؤية الملايكة
رؤيتهم **شرح اخرج** عن عبد الله بن عمر بن العاص رضي الله
عنهما قال خلق الله الملايكة لعبادته اصنافا وان منهم ملايكة
قيام صافين من يوم خلقهم الى يوم القيمة فاذا كان يوم القيمة
تجلى لهم مبارك وتعالى ونظروا الى وجهه الكريم وقالوا سبحانك
ما عبدناك حق عبادتك **شرح اخرج** البيهقي من وجه اخر
عن عدي بن ارطاه عن رجل من الصحابة رضي الله عنهم
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لله ملايكة ترعد
فرائصهم من مخافته ما منهم ملك تقطرد معه صب
عينه الا وقعت ملكا يسبح الله وملايكة تسجدوا لله
منه خلق الله السموات والارض لم يرفعوا رؤسهم ليرفعوها
اليوم القيمة وصفوا لا ينصرفون عن مصافهم الى يوم القيمة
فاذا كان يوم القيمة تجلى لهم ربهم فينظرون اليه قالوا سبحانك
ما عبدناك كما ينبغي لك **وسوال** الملكين يوم كل ميت ولو
جنيئا وغير مقبور كحريق وغريق واكيل سبع كما جزم به جماعة
من الامة وقول بعضهم يسألان المقبور انما اراد به التبرك
بلفظ الخبر نعم قال بعض الحفاظ والمحققين الذي يظهر اختصاص
السؤال بمن يكون له تكليف وبه جزم غير واحد من ائمتنا
الشافعية ومن ثم لم يستحبوا تلقينه ومن ثم خالف في ذلك القوطي
وغیره من موايل الطنل يسأل ولا يسأل الشهيد كما صحت
به الاحاديث والحق به من مات من بطلان ظاهر حديث
رواه احمد وابوداود وهو كل ميت يحتم على عمله الا الذي مات
مربطاً في سبيل الله فانه يتم عمله اليوم القيمة ويؤم من
فتاوى

فتاوى القبر والحق القوطي بالشهيد شهيد الاخرة فقط والصدوق
لانه اعلى مرتبة من الشهيد ومن يؤخذ انتفاء السؤال في حقه على
الله عليه وسلم وفي حق ساير الانبياء وبحث بعض المحققين
والحفاظ ان الملك لا يسأل لأن السؤال يختص بمن شأنه ان
يفنى وفي حديث حسنه الترمذي والبيهقي وضعفه الطحا
في مات ليلة الجمعة او يومها لم يسأل ووردت اخبار بخبره
فيمن يقرأ كل ليلة سورة تبارك وفي بعضها ثم سورة السجدة
اليها وجرم الترمذي الحكيم بان المعلن بكفره لا يسأل ووافقه
ابن عبد البر ورواه بعض كبار التابعين كس خالفه القوطي
وابن القيم واستدل له بأية ثبتت الله الذي انما بالقول
الثابت ويحدث البخاري واما الكافر والمنافق بالواو
ورحمه شيخ الاسلام ابن حجر بان الاحاديث متفقة على ذلك
وهي مرفوعة مع كثرة طرقها الصحيحة وجرم الترمذي الحكيم
وبن عبد البر ايضا بان السؤال من خواص هذه الامة
كحديث مسلم ان هذه الامة تبتلى في قبورها وخالقها
جماعة منهم ابن القيم وقال ليس في الاحاديث ما ينفي السؤال
عن تقدم من الامة وانما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم امته
بكيفية امتحانهم في القبور لان بني ذلك عن ذلك
وتوقف آخرون وللتوقف وجه لأن قوله ان هذه الامة
فيه تخصيص فتعدية السؤال لغيرهم تحتاج الى دليل وعلى
تسليم اختصاصه بهم فهو لزيادة درجاتهم وخفة
اهوال المحشر عليهم فقيه رفيق بهم اكثر من غيرهم لان المحن
اذا فرقت هناك امورها بخلاف ما اذا التوا لتفريقها
لهذه الامة عند الموت وفي القبور والمحشر دليل ظاهر على
تمام رعاية ربهم بهم اكثر من غيرهم وكان اختصاصهم بالسؤال

في القبر من التخفيفات التي اختصوا بها غيرهم لما تقرر فتأمل ذلك وقتضى احاديث سؤال الملكين ان المؤمن ولو فاسقا يجيبهما كالعدل ولكن بشارته تختم ان يكون بحسب حاله ويوافق قول بن يونس اسمهما على المذنب منكر اي يفتح الكاف ونكير وعلى المطيع مبشر وبشير قال بعض المتأخرين ولم نقف له على اصل ومقتضى الاحاديث استواء نسائير الناس في اسمها وهو منكر ونكير كما في حديث عند الترمذي وقال حسن غريب منكر يفتح الكاف اتفاقا وفيه رسل ضعيف زيادة اثنين آخرين وهما ناكور ورومان فقلنا تكون الملايكة الذين يسألون اربعة وفي صفتها الآتية اذ في حديث بن حبان والترمذي ياتيها ملكان اسودان ازرقان زاد الطبراني عينها مثل قدور النحاس وانيابها مثل ضياع البحر واصواتها مثل الرعد ونحوه لعبد الرزاق من مسند عرو بن دينار وزاد يحضران بانيابها ويضاءون في اشعارها مصرها موزبة لو اجتمع عليها اهل ميثم لم يحلواها وبما تقرر عام الق منكر وكبراها اللذان يتسا لان المؤمن وغيره وظاهرا احاديث سؤالها يسألان كل احد بالعربية وفي بعض طرق احاديث الصور الطويل عند علي بن سعيد يخرجون منها شيئا باكلهم ايتار ثلاث وثلاثين واللسان يومئذ بالسريانية يقرأ الى ربهم ينسلون فان اريد بيومئذ اختصاص تكلمهم بالسريانية بيوم النسخ لم يناف ما مروان اريد بيومئذ وقت كونهم في الصور نافاه والاصل الاخذ بظاهر الاحاديث من ان السؤال لسائير الناس بالعربية نظير ما مروان لسان اهل الجنة الا ان ثبت خلاف ذلك لان

لان ذلك الوقت وقت تنحرف فيه العادات ومن ثم ذكر القرطبي والفزالي عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال يا رسول الله ما اول ما يلقي الميت اذا دخل قبره قال يا ابن مسعود ما سالتني عنه الا انت فاقل ما ياتي به ملك اسمه رومان يحوس خلا المقاتير فيقول يا عبد الله اكتب عليك فيقول ما هي دواة ولا قرطاس فيقول هيها من كفتك قرطاسك وميداك ريقك وقلبك اصبعك فيقطع له قطعة من كفته ثم يجعل القبر يكتب وان كان غير كاتب في الدنيا فيذكر حسناته وسيئاته كيوم واحد الحديث بطوله ثم رايت شيخ الاسلام صالح البلقيتي افاق بان السؤال في القبر بالسرياني لكل ميت ولعله اخذه من الحديث الذي ذكرته لك فكنت قد علمت ما قررت فيه انه لا دلائل في الحديث ومن ثم قال تلميذه الجلال السيوطي لم ارد لك لغیره والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب **مسئلة** **وسئل** رضي الله عنه ما حكم عام الاوفاق **فاجاب** رضي الله عنه عام الاوفاق لا يحذور فيه ان يستعمل لمباح فقد نقل عن الفزالي وغيره الاعتناء فيه وكذلك حكى عن شيخنا شيخ الاسلام زكريا الانصاري سقى الله عهدہ انه كان يحسنه وان له فيه مؤلفا نفيسا اما اذا استغفرت به على حرام فانه يكون حراما اذ للوسائل حكم المقاصد والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب **مسئلة** **وسئل** نفع الله بعلومه وبركته في رجل قال الفاتحة زيادة في شرف النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رجل من اهل العلم لا تقعد الا هذا الذي صدر منك تكبر فهل الامر كذلك وهل يجوز هذا الانكار والحكم على القائل

بالكفر وما يلزم المنكر **فاجاب** مع الله بحياته بقوله
 لم يصب هذا المنكر في انكاره ذلك وهو دال على قلة علمه
 وسوء فهمه بل وعلى قبح مجازفته في دين الله تعالى وتهوره
 بما قد يؤول به لا الكفر والعباد بالله اذ من كفر مسلما
 بغير موجب لذلك كفر على تفصيل ذكره الآية فانكاره
 هذا اما حراما او كفرا بالتحريم محقق والكفر مشكوك فيه
 اذ لم يتحقق بشرطه فعلى حاكم الشريعة المطهرة ان يباليغ
 في زجر هذا المنكر بتمزيه بما يليق به في عظيم جراته
 على الشريعة المطهرة وكذبه عليها بما يقله احد من
 اهلها بل صرح بعض ائمتنا بخلافه بل الكتاب والسنة
 دالان على ان طلب الزيادة له صلى الله عليه وآله وسلم
 امر مطلوب محمود قال تعالى وقل رب زدني علما **وروي**
 مسلم ان صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه
 واجعل الحياء زيادة لي في كل خير وطلب كون الفاتحة
 او غيرها زيادة في شرفه طلب لزيادة علمه وترقيته
 في مدارج كماله العالي وان كان كماله من اصله قد
 وصل الغاية التي لم يصل اليها كمال مخلوق فعلم ان
 كلاً من الآية الشريفة والحديث الصحيح دال على ان
 مقامه صلى الله عليه وسلم و كماله يقبل الزيادة في
 العلم والثواب وسائر المراتب والدرجات وعلى ان غايات
 كماله لا حد لها ولا انتها بل هو دائم الترقى في تلك
 المقامات العالية والدرجات السنية بما لا يطلع عليه
 ويعلم كنهه الا الله وعلى ان كماله صلى الله عليه وسلم
 مع جلالاته لا يمنع احبائه من مزيد ترقى واستعداد
 من فضل الله وجوده وكرمه الذاتي الذي لا غاية

له ولا انتها وعلى ان طلب الزيادة لا يشعربان ثم نقصا
 لاشك ان علمه صلى الله عليه وسلم اكمل العلوم ومع ذلك
 فقد امره الله بطلب زيادته فلنكن نحن ما مورس بطلب
 زيادة ذلك له صلى الله عليه وسلم **وقد** ورد ايضا امرنا
 بذلك فيما يندب من الدعاء عند رؤية الكعبة المعظمة
 اذ فيه وزد من شرفه وعظمته وحجته واعظمه تشريفا للاخيه
 وهو صلى الله عليه وسلم كسائر الانبياء الذين حجوا
 البيت وهم كل الانبياء الا فرقة قليلة منهم على خلاف ذلك
 داخل في من شرفه وعظمته وحجته واعظمه واذا علم دخولهم
 في ذلك لمعوم من دلالة العلم ظنية او قطعية على الخلاف
 فيه علم اننا ما مورون بطلب الدعاء له صلى الله عليه وسلم
 ولفيه من الانبياء المذكورين بزيادة التشريف والتكريم
 وان الدعاء بزيادة ذلك له ولهم صلى الله عليه وسلم
 امر مندوب مستحسن وبويته ما رواه الطبراني عن
 علي رضي الله عنه لكن نظري سنده بن كثير انه كان
 يعلم الناس كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 وفيها ما يصرح بطلب الزيادة له صلى الله عليه وسلم
 في مضاعفات الخير وجزيل العطا وبهذا الذي ذكرته
 وان لم ارض سبقي بهذه الاستدلال في هذه المسألة بشئ
 منه يظهر الرد على شيخ الاسلام صلح البلقيني في قوله لا
 ينبغي ان يقدم على ذلك الا بدليل فيقال له واي دليل
 اعلا من الكتاب والسنة **وقد** بان بما ذكرته دلالتها
 على طلب الدعاء له صلى الله عليه وسلم بالزيادة في شرفه
 او الشرف العلوي كما قال اهل اللغة والمراد به هنا علو المرتبة
 والمكانة وعلوها بالزيادة في العلم والخير وسائر الدرجات

والمراتب وكل من العلم والخبر قد امرنا بطلب الزيادة له صلى
الله عليه وسلم منه بالطريق الذي قد مناه فلنكن ما
مؤريين بطلب زيادة الشرف له وعلى شيخ الاسلام الحافظ
ابن حجر في قوله هذا الدعاء مخترع من اهل العصر اذ لو
استحضر ما قاله النووي لم يقل ذلك بل سبق النووي الى نحو
ذلك الامام المجتهد ابو عبد الله الحلي من اكابر اصحابنا
وقد ما لهم وصاحبه الامام البيهقي **وقوله** لا اصل له في
السنة فيقال له بل له اصل في الكتاب والسنة معا كما
تقرر ان الظاهر اننا قال هذا قبل اطلاعه على
ما ياتي عنه **شرا** علم ان هذين الإمامين لم ينازعا
في جواز ذلك وانما نزاغها في هل ورد دليل يدل على
طلبه فنعمل أولا فينبغي فعله وقد علمت انه ورد ما
يدل على طلبه ومن شئت لما كان النووي رحمه الله
وشكره عليه متحليا من السنة بما لم يلحقه فيه احد
من جاء بعده كما صرح به بعض الحفاظ دعا بطلب
الزيادة له صلى الله عليه وسلم في شرفه في خطبتي
كتابيه الذين عليهما مقول المذهب وهما الروضة
والفلاح فقال في خطبة كل منهما صلى الله عليه وسلم
وزاده فضلا وشرفا ليه وهذه العبارة متداولة
في ايدي العلماء منذ نحو ثلثمائة سنة لا نعلم احدا ممن
تكلم على الروضة او المنهاج اعترضها بوجه من الوجوه
ولعل هذين غفلا عنها بدليل قول الثاني هذا الدعاء
مخترع من اهل العصر اذ لو استحضر ما قاله النووي
لم يقل ذلك بل سبق النووي الى نحو ذلك الامام
المجتهد ابو عبد الله الحلي من اكابر اصحابنا وقد ما لهم

وصاحب

وصاحبه الامام البيهقي وقد ذكرت عبارتهما في افتاء بسط من
هذا وما صرح به الاول ان اجزال اوجه صلى الله عليه وسلم
ومثبوتة وابدافضله للاولين والاخرين بالمقام المحمود وتفضيله
على كافة المقربين وان كان تعالى قد اوجب هذه الامور له صلى
الله عليه وسلم فان كان شيئا منها زاد درجات ومراتب
فقد يجوز اذا صلى عليه واحد من امته واستجيب دعاؤه ان
يزاد النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الدعاء في كل شيء مما سمي به
رتبة انتهى المقصود منه وهذا تصريح منه بان طلب الزيادة في
شرفه صلى الله عليه وسلم داخل في الصلاة عليه وقد امرنا
بها فلنكن ما مؤريين بما تضمنته كما صرح به هذا الامام ونا
هيك به وما صرح به الثاني في معنى السلام عليك ايها
النبي ورحمة الله وبركاته سلمك الله من المذام والنقائص
اللهم سلم علي محمد اللهم اكتب له دعوته وامتة السلامة من
كل نقص ورد دعوته على مر الايام مخلوا وامتة تكاثرا وذكره
ارتقا عا انتهى المقصود منه فتأمل قوله من المذام والنقائص
وقوله من كل نقص وان ذلك هو مفهوم السلام الذي امرنا
به تحجده صرحا في امرنا بطلب زيادة الشرف له وان فرض
على انه يدل على ما توجه هذا المنكر الجاهل اذ غاية طلب
الزيادة انه يدل على عدم الكمال المطلق ونحن نلتزمه
اذ الكمال المطلق ليس الا لله وحده وبنينا صلى الله
عليه وسلم وان كان اكمل المخلوقات الا ان كماله ليس
مطلقا فقبل الزيادة ومراتب تلك الزيادة قد يستحق كل
منها عدم كمال بالنسبة لما فوقه من كمال اخر اعلا منه
وهكذا **وقيل** الحافظ السخاوي عن شيخه ابن حجر انه
جعل الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي اخره قلت اجعل لك

يُص

صلواتي كلها اي دعائي كله كما في رواية قال اذا تكلمت هك ونيف
 ذنبك اصلا عظيما لمن يدعوا عقب قرآنه فيقول اجعل
 ثواب ذلك لستيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكأنه قصد بهذا الرد على شيخه شيخ الاسلام السراج
 البلقيني في قوله لا ينبغي ذلك الا بدليل وهذا الذي هو اخذ
 عنه ولله عالم الدين ما مر عنه وقد علمت ردة هاتم ذكر
 الشيخا وحي عن شيخه ابن حجر ايضا ما حاصله ان من
 يقول مثل ثواب ذلك زيادة في شرفه مع العلم بكماله في
 الشرف لعله لحظ ان معنى طلب الزيادة ان يقبل الله قرآنه
 فيثيب عليها واذا ثبت احد من الامة على طاعة كان
 لمعلمه اجره وللمعلم الاول وهو الشارع صلى الله عليه وسلم
 نظير جميع ذلك فهذا معنى الزيادة في شرفه وان كان
 شرفه مستقرا حاصله اجماعا جعل مثل ثواب ذلك قبله
 ليحصل مثل ثوابه للنبى صلى الله عليه وسلم وحاصلها
 ان طلب الزيادة له صلى الله عليه وسلم ولم يكن بفحو طلب
 تكثير اتباعه سيما العلماء وترفع درجاته ومرتباته العلمية
 كما مر عن الحلي وقد رده شيخنا ابو عبد الله القاري ما مر
 عن العلم وابيه فقال في الروضة ان القاري اذا قرأه جعل
 ما حصل من الاجر للميت كان دعاء يحصل ذلك الاجر
 للميت فينفعه وفي الاذكار المختار ان يدعوا بها لجعل فيقول
 اللهم اجعل ثوابها واصلها لفلان **واعلم** ان القدرة
 الالهية مهما تتعلق بشيء يكون لا محالة وقد مر في علم
 الكلام ان قدرته سبحانه وتعالى لا تتناهي وايضا
 في غير الله لا ينفد والكامل المترقى في درجات الكمال هو ابدى
 كامل انتهى ووافق صاحب شيخ الاسلام الشرف المناوي

فافق

فافق باستحسان هذا الدعاء ووافقهما ايضا صاحبهما ما مر
 الحنفية الكمال ابن الهم بل زاد عليهما بالمبالغة في رفعة شأن
 هذا الدعاء حيث جعل كلما صح من الكيفيات الواردة في الصلاة
 عليه صلى الله عليه وسلم موجودا في كيفية واحدة ومن
 جملتها الدعاء بزيادة الشرف وهي اللهم صلى ابدا افضل
 صلواتك على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك
 محمد واله وسلم عليه تسليما وزده تشريفا وتكريما واتزله
 المنزل المقرب عندك ليوم القيمة انتهى فجعل طلب
 زيادة الشرف له صلى الله عليه وسلم من جملة الاسباب
 المقضية لفضل هذه الكيفية والاشتمالها على معنى ما
 في الكيفيات الواردة عنه صلى الله عليه وسلم ووا
 فقه صاحبنا شيخنا شيخ الاسلام خاتمة المحققين
 ابو يحيى زكريا الانصاري فانه سئل عن واعظ قال
 لا يجوز اجماعا لقارئ القرآن والحديث ان يهدي مثل
 ثواب ذلك في صحائف سيدنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وبه افق المتقدمون والمتأخرون **فاجاب**
 بان ما ادعاه هذا الواعظ القليل المعرفة يستحق بكذبه
 على الاجماع التميز بالبالغ وزعمه انه لا يجوز خلقه
 بل يجوز والعجب له كيف ساغ له دعوى اجماع المسلمين
 وافتاء المتقدمين والمتأخرين على عدم الجواز وهل
 هذا الا مجازفة في دين الله فان جوازه كما ترى
 شائع ذائع في الاغصان والامصار **فان قلت** الدعاء
 بالزيادة في شرفه صلى الله عليه وسلم متنع لانه
 يقتضي انه منصف بضد هاتم حتى يطلب له الزيادة وهو
 محال في حقه **قلت** اعلم ان نبينا صلى الله عليه وسلم

هو اشرف المخلوقات واكملهم فهو في كمال وريادة ابدية
من كمال الى كمال الى مالا يعلم كنهها الا الله تعالى فلا محالة في
تزايد كماله وترقيه بالنسبة الى نفسه بعد كونه اكمل المخلوقات
واذن نطلب له الريادة في الكمال الى تلك الدرجة التي لا
يعلم كنهها الا الله تعالى وفائدة طلبنا له ذلك مع انه
حاصل له لا محالة بوعد الله تعالى امور منها اظهار شرفه
صلى الله عليه وسلم وكمال منزلته وعظم قدره ورفع
ذكره وتوقيره ومنها تجازاته صلى الله عليه وسلم على
احسانه اليها ومنها حصول الثواب اليها ومزيد اطلاق
على ما ذكرناه ما في الحديث الصحيح كان صلى الله عليه
وسلم اجود الناس الحديث فانظر ذلك وتأمله فانه
تخصيص على سبيل الترقى فضل اولاً جوده على الناس
كلهم وثانياً جوده في رمضان على جوده في سائر اوقاته
وثالثاً جوده عند لقاء جبريل على جوده في رمضان
مطلقاً ففيه تزايد وتفاضل باعتبار نفسه على سبيل
الترقى فاعتبرنا نحن فيه بهذا ونظير ما نحن فيه في
طلب الريادة **اللهم** زد هذا البيت تشريعاً في حق
بيت الله تعالى الحرام فان الدعاء بزيادة الشرف ما مؤثر به
ولم يقل احد ان ذلك متسع انتهى فتأمل ذلك وما
قبله نجد هذا المنكر قد ارتكب في انكاره هنا متقنياً
وخطب خطب عشوا وليست دينه سام له كلاً ان انكاره
المباح بل الحسن والترقى عن ذلك الى جعل كفر خطاء عظيم
اثماً كبير جرمه فعليه عقوبة ذلك في الدنيا والاخرة
على ان قول القائل الفاتحة زيادة في شرفه صلى الله عليه
وسلم هل هو مبتدأ وخبر او مفعول بتقدير اقرؤا والشأن
بتقدير

بتقدير اجعلوا ولكل واحد من هذه التقديرات معنى مغاير
للاخر وكان ينبغي للمكر لو سام له ما زعمه ان يستفصل القائل
عن احد هذه المعاني ويرتب على كل حكمه لكن الظاهر ان
هذا المنكر لا يفهم تقاير بين هذه المعاني واتى له بذلك والله
اعلم بالصواب **مسئلة** سئل في رجل قال الفاتحة
زيادة في شرف النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجل
من اهل العلم وقال للقائل كفرت ولا تقعد الى قولك هذا
الذي صدر منك تكفراً ايضاً فهل الامر كذلك وهل يجوز
ان يقال لهذا القائل كفرت او تكفروا وماذا يلزم من قال له ذلك
مع زعمه انه من اهل العلم **فاجاب** فسمع الله له في
جنته ونفع بعلمه وبركته ليس هذا الرجل القائل ذلك
للقائل الفاتحة الا اخره من اهل العلم بل كلامه وانكاره يدل
على جهله وحمالة زعمه واته لا يفهم ما يقول ولا يدري
ما يترتب عليه في ذلك من تجهيل العلماء له وتفسيرهم اتياء
وحكمهم عليه بالتهور كيف وقد كفر مسلماً لم يقل احد بتكفيره
بل قال جماعة من المتقدمين والمتأخرين باستحسانه كما
سأبينة لك من كلامهم **فان** قصد بتكفيره لقائل ذلك
تسمية دينه كفراً فقد كفر ويضرب عنقه ان لم يتب لانه
سمى الاسلام كفراً وان لم يقصد ذلك حرم عليه هذا الانكار
واستحق عليه الزجر والتأديب البليغ ووجب على حاكم
الشرعية المظهرة وفقه الله وسدده ان يبالح في زجره
وتعزيره بما يراه راجحاً له عن هذه الحجرات القبيحة والتهورات
الشنيعة وقد بلغني انه حكم على قائل هذا بالكفر واستنسله
وامره بالشهادتين وهذا منه مبالغة في الاثم والفسوق وجازة
على الله ونبيه صلى الله عليه وسلم وعلى الشريعة الفراضية

أحدث فيها ما لم يسبق إليه علوانه لو سلم له ذلك لكان من
الواجب عليه أن يعرف هذا العلم الحكم فأن اطاعه فظاهر
وان خالفه نهاه **واما** مبادرته لعلمي صدرت منه كلمة لا
ينهم منها إلا غاية الإجلال والتعظيم لجنابه صلى الله عليه
وسلم الرفيع وقوله لذلك العلمى يجوز أن صدرت منه تلك
الكلمة كغرت أو نحو ذلك فهي دليلا على جلاله وعباوته وأنه
لا يدرى شرط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وما يكفربه
الإنسان وما لا يكفربه وكفاك شهادة على ذلك ما وقع
له في هذه القضية التي كثر كلام العلماء فيها بحال لم يحط به
علم هذا الرجل ولا انتهى إليه فهمه فكان عليه الرجوع فيما
لا يعرفه إلا هله العارفين ليتواله حكمه وكلام العلماء
فيه وليست هذه المسئلة من مخترعات المتأخرين بل
أشار إليها أكابر المتقدمين كالإمام الحلي وصاحبه البيهقي
ونا هيك بهما إمامة وجدالة **وتبعهما** إمام المتأخرين
المذاهب أبو بكر بن النور رحمه الله فقال في روضته
ومنها جه صلى الله عليه وسلم وزاده فضلا ونسبا
لديه ونا هيك بهذين الكتابين وكان هذا المنكر لم يقر
في الفقه ولا المنهاج **ومن** هذا شأنه كيف يبادر بهذا
الإنكار وهذا التهور وإذا علمت فصرح النووي به في
هذين الكتابين اللذين هما عدة المذهب علمت فساد
إنكار هذا الجاهل وأن ما توهمه من أن سؤال الزيادة
يقضي أن في مقامه صلى الله عليه وسلم نقصا توهم باطل
للدليل عليه كيف وقد صرح الإمامان الجليلان الحلي
والبيهقي بما يزيله ويبطله وعبارة الأول في شعب الإيمان
فاذا قلنا اللهم صلى على محمد فأنما يريد اللهم عظم محمد في

الدنيا

الدنيا بأعلاء ذكره وأظهار دينه وإبقاء شريعته وفي الآخرة
بتشفيقه في أمته وأجره وأجره ومثوبته وأبدافضله للأولين
والآخرين بالمقام المحمود وتقديمه على كافة المقربين بالشهر
قال وهذه الأمور وإن كان الله تعالى قد أوجبها للنبي
صلى الله عليه وسلم وإن كان شيء من هذا درجات
وصرات **فقد** يجوز إذا صلى عليه واحد من أمته فاستجاب
دعاؤه فيه أن يزداد النبي صلى الله عليه وسلم بذلك
الدعاء في كل شيء مما سألناه رتبة ودرجة ولهذا كانت
الصلوة مما يقصد بها قضاء حقه ويتقرب بأدائها إلى
الله ويدل على أن قولنا اللهم صل على محمد صلوة منا
عليه أنا لا نملك اتصال ما يعظم به أمره ويقال به قدره إليه
إنما ذلك بيد الله تعالى فصحت صلواتنا عليه الدعاء
له بذلك وابتغاه من الله جل ثناؤه انتهى كلام الحلي
في شعبه فتأمل قوله وأجره وأجره ومثوبته **وقوله** أن
يزداد النبي صلى الله عليه وسلم إلى آخره تجده مصرحا
بأن مقامه صلى الله عليه وسلم يقبل الزيادة في الثواب
وغيره من سائر المراتب والدرجات ويؤيده أنه صلى
الله عليه وسلم وإن كان العمل الخلق وأفضلهم كرس
لا تحصر ولا تحصى غايات كماله العلية **بل** هو دائم
الترقي في تلك الغايات فلا حد لها ولا انتهاء للمقامات
السنية بما لا يطلع عليه ويعلم كنهه إلا الله تعالى وكما له
صلى الله عليه وسلم مع جلالته لا يمنع احتياجه إلى
زيادة مزيد وترقي واستعداد من فضله تعالى وجوده
وكرمه فانه لا انتهاء لفضله الواسع ولا انتهاء لكماله
صلى الله عليه وسلم المستعد من ذلك **وعبارة** البيهقي

في تفسير السلام عليك ايها النبي يحتمل ان يكون بمعنى
السلامة اي ليكن قضى الله عليك السلام والسلام
كالقيام والمقامة اي سلمك الله من المراتم والنقائص **فأذا**
قلت اللهم سلم علي محمد انما تريد اللهم اكثب لمحمد
في دعوتك وامته وذكره السلامة من كل نقص فتزاد
دعوتك على مر الايام علوا وامته نكاحا وذكره ارتفاعا
انتهى فتأمل له نجه صريح بما افاده كلام شيخنا الحلي
مقامت الاشارة اليه واذا صرح هذان الامثلان
بذلك وتبعهما النووي فاي شبهة بقيت في هذا الخلق
يتشبه بها هذا المنكر الجاهل وكان له لم يستحضر ما يقول
كل سنة عند روية الكعبة المظيمة من الدعاء الواردة
ح وهو اللهم زد هذا البيت تشريفا وتكريما وزد
من شرفه فانه صريح في ذلك بالدعاء للنبي صلى
الله عليه وسلم وان الدعاء بالزيادة لا يقتضي ثبوت
نقص وبيان ان فيه الدعاء للكعبة المظيمة بزيادة
التشريف وهي قبل هذا الدعاء لا نقص فيها حتى يطالب
بهذا الدعاء جده وكان المراد بالزيادة فيه الزيادة في الكمال
الذي لا غاية له وكذلك الدعاء بالزيادة في شرف النبي
صلى الله عليه وسلم على ان هذا الوارد يشمل صلى
الله عليه وسلم فان قوله فيه وزد من شرفه وعظله
وحجته واعمره الى اخره يشمل النبي صلى الله عليه وسلم
بل سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام **وبدل** لذلك
ايضا الحديث المشهور عن ابي بن كعب رضي الله عنه
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب
ثلثا الليل قام فقال يا ايها الذي ذكره الله تجارت الراجفة

تتبعها

تتبعها الرادفة قد جاز الموت بما فيه قد جاز الموت بما فيه
قال ابي فقلت يرسول الله اني اكثر الصلاة عليك فكم
اجعل لك من صلاتي فقال ما شئت قلت الربع قال ما
شئت وان زدت فهو خير لك قلت اجعل لك صلاتي
كلها قال اذا تكفي همك ويغفر ذنبك حسنة الترمذي
وصححه الحاكم في موضعين من مستدركه وفي رواية اذا
ذهب ربع الليل وفي اخرى قال رجل يا رسول الله اجعل
شطر صلاتي دعاء لك قال نعم قال فاجعل صلاتي كلها
دعاء لك قال اذا يكفيك الله هم الدنيا والاخرة وفي اخرى
اجعل لك نصف دعائي قال ما شئت قال الثلثين قال
ما شئت قال اجعل دعائي كله لك قال اذا يكفيك الله
هم الدنيا وهم الاخرة وبهذه الرواية يعلم ان المراد بالصلاة
في الرواية الاولى وما بعد هذا الدعاء وان من فسرهما
بالصلاة الحقيقية والمراد بنفس شوايها فقد **بدل** المعنى
ان في زمانا ادعوا فيه لنفسه فكم اصرف من ذلك الزمان
للدعاء لك فاذا تقرر هذا فقد قال شيخ الاسلام
الى انظر ابن حجر كما نقله عنه تلميذه الحافظ السخاوي
واستحسنه وهذا الحديث اصل عظيم لمن يرد عواقب
قرآته **فيقول** اجعل ثواب ذلك لسيدنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم واما من يقول مثل ثواب
ذلك زيادة في شرفه صلى الله عليه وسلم مع العلم
بكمال في الشرف فلعله لحظ ان معنى طلب الزيادة
في شرفه ان يتقبل قرآته فيشبه عليها واذا انشئ
احد من الامة علم فعل طاعة من الطاعات كان
لذي علمه مثل اجره وللعلم الاول وهو الشارح صلى

الله عليه وسلم نظير جميع ذلك فهذا معنى الزيادة في شرف
 صلى الله عليه وسلم وان كان شرفه مستقرا حاصله وقد
 ورد في القول عند رؤية الكعبة اللهم زد هذا البيت تشريفا
 وتكريما وتقظيما **فإذا** عرف هذا عرف ان معنى قول الداعي
 اجعل مثل ثواب ذلك اي تقبل هذه القراءة ليحصل مثل
 ثواب ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم انتهى واما حاصله
 ان طلب الزيادة له صلى الله عليه وسلم يكون بنحو طلب
 تكثير رتبته سيما العلماء ورفع درجاته ومراتبه العلمية
 كما مر عن الحلي وبه يرد ما وقع في فتاوى شيخ الاسلام
 البلقيني فانه سئل عن يقول في دعائه اجعل ثواب
 هذه الختمة هدية لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .
فاجاب بما حاصله ثواب القراءة واصل له صلى الله
 عليه وسلم لانه هو المبتلى والمبلغ له فلا حاجة لذكر القاري
 ذلك وان ذكره على نظير اللهم انت سيدنا محمد الوسيطة
 والفضيلة الخ لم يمتنع بل اللائق ان لا يقدم على شيء من ذلك
 الا باذن والآن جاز ان صلى الله عليه وسلم قال لعرضي
 يتعلق بنحو ذلك فلعلة صلى الله عليه وسلم ان عمر رضي
 الله عنه يراعي الادب في الذي يتعلق بالنبي صلى الله عليه
 وسلم واذا لم يكن الداعي يراعي الادب فانه لا يليق ان يقدم
 على شيء من ذلك حتى يعلم طريق الادب فيه انتهى
واخذ من ذلك ولده شيخ الاسلام عام الدين انه لا ينبغي
 لاحد ان يقدم في دعائه على قوله اللهم اجعل ثواب
 ما قرأناه زيادة في شرف سيدنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الا بدليل انتهى وانت خبير بان كافي
 ليسا قائلين بامتناع ذلك وانما هما يحاولان ان لا يشي قولك

ذلك

الابد ليل اي لا يتدب قوله الا بدليل يدل على استحبابه
 وليس في كلامهما على ان ذلك لا يجوز على ان الظاهر انهما
 غفلا عما قد مناه عن النووي وغيره ومن ثم خالفهما شيخ
 الاسلام القاياني فقال قال في الروضة ان القاري اذا قرأ
 ثم جعل ما حصل من الاجر له فهذا دعاء بحصول ذلك
 الاجر للميت فينفع الميت وقال في الاذكار المختار ان يدعوا
 بالجعل فيقول اللهم اجعل ثوابها واصل للفدان **واعلم**
 ان القدرة الالهية مهما تتعلق بشيء يكون لا محالة وقد
 قرر في علم الكلام ان قدرته سبحانه وتعالى لا تتناهي
 وايضا فخير الله لا ينفد والكمال المترقي في درجات الكمال
 هو ابد كمال انتهى وهو غاية في التحريم والتقيح ووا
 فقه فشيخ الاسلام الشرف المناوي فافق باستحسان
 هذا الدعاء واستند الى قول المنهاج وزاده فضلا وشرفا
 لديه **ووافقهما** ايضا صاحبها امام الخفية شيخ الاسلام
 الكال بن المهام بل زاد عليها بالمبالغة في رفعة شأنه
 اي شأن هذا الدعاء حيث جعل كما صح في الكيفيات الواردة
 في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم موجودا في كيفية
 الدعاء بزيادة الشرف من جلته وهي اللهم صل ابد افضل
 صلواتك على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك محمد
 وآله وسلم عليه تسليما كثيرا وزده تشريفا وتكريما وانزله
 المنزل المقرب عندك ليوم القيمة انتهى فانظر كيف جعل
 الكيفيات الفاضلة للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
 كصلاة التشهد وما اشتملت عليه من كثرة طرقها وكثرة
 اخرى موجودة في تلك الكيفية المشتملة على وزده تشريفا
 وتكريما وجعل طلب هذه الزيادة من الاسباب المقضية

لفضل هذه الكيفية واشتغالها على ما في الكيفيات الواردة :
 عنه صلى الله عليه وسلم وهذا تصريح من هذا الامام المحقق
 بفضل طلب الزيادة له صلى الله عليه وسلم فكيف مع هذا
 يتوهم ان في ذلك محذوراً وافهم ايضا صاحبنا شيخنا شيخ
 الاسلام ابو يحيى زكريا الى نصارى فان سئل عن واعظ
 قال لا يجوز بالأجماع لقارئ القرآن والحديث ان يهدي مثل
 ثواب ذلك في صحائف سيدنا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وبه افق المتقدمون والمتأخرون **فاجاب** بان
 ما ادعاه هذا الواعظ القليل المعرفة يستحق بسببه التقدير
 البالغ بحسب ما يراه الحاكم من انحرجين او ضرب وثبات
 زاجره وياتي ثم مساعدته على ذلك وهاتان اذكر ذلك مفصلاً
 فاما ما ادعاه من ان لا يجوز اهداء القوان للنبى صلى
 الله عليه وسلم فالحق خلافه بل يجوز ذلك والعجب
 منه كيف ساغ له اجماع دعوى المسلمين وافتاء المتقدمين
 والمتأخرين على عدم الجواز وهل هذا المجازفة في دين
 الله تعالى فان جوازه كما ترى شائع ذائع في الاصحاح
 والاصار **فان قلت** ادعاه الزيادة في شرفه صلى الله
 عليه وسلم ممنوع لان يقتضى ان متصرف بضد هاتى
 يطلب له الزيادة وهو محال في حقه **قلت** اعلم يا اخي
 ومفتى الله وايا الله ان نبينا صلى الله عليه وسلم هو اشرف
 المخلوقات واكملهم فهو في كماله وزيادته ابد مرقياً
 من كمال الى كمال الى ما لا يعلم كنهه الا الله تعالى ولا محال في
 تزايد كماله وترقيه بالنسبة الى نفسه بعد كونه اكمل
 المخلوقات ونحن نطلب له الزيادة في الكمال الى تلك
 الدرجات التي لا يعلم كنهها الا الله وفائدة طلبه ذلك

مع انه حاصل له لا محالة بوعد الله تعالى امور منها اظهار
 شرفه صلى الله عليه وسلم وكمال منزلته وعظيم حقه
 ورفع ذكره وتوقيره ومنها مجازاته صلى الله عليه وسلم
 فقد احسن الى جميع الناس بهذا يتقدم الى الدين القويم ومنها
 حصول الثواب لنا كسائر العبادات ويزيد اطلاقاً على
 ما ذكرناه ما في الحديث الصحيح عن ابن عباس رضي الله
 عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجود الناس
 وكان اجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل عليه
 السلام فانظر الى ذلك وتأمل فانه تخصيص بعد تخصيص
 على سبيل الترقى ففضل اول اجوده على الناس كلهم وثانياً
 جوده في رمضان على جوده في سائر اوقاته وثالثاً
 جوده عند لقاء جبريل على جوده في رمضان مطلقاً ففيه
 تزايد وتفاضل باعتبار نفسه على سبيل الترقى فاعتبر بما
 نحن فيه بهذا ونظير ما نحن فيه في طلب الزيادة اللهم
 رد هذا البيت تشريعاً في حق بيت الله الحرام فان الدعاء
 بزيادة التشريع ما مؤدبه ولم يقل احد ان ذلك ممنوع
 انتهى كلامه الله وهو غاية في التحقيق والاتقان
 شكر الله سبحانه فناء مله واقض به وبما قبله على هذا
 المعترض بالجهل والمجازفة والتهور والمبادرة بما لا يسوغ
 انكاره وبالخروج عن سنن المهتدين والوصيات المعتدلين
 حيث ارتقى عن انكار المباح بل الحسن كما مر عن غير واحد
 الى جعله كفراً فهل هذا المجازفة في دين الله وافتراء
 عليه فعليه عقوبة ذلك في الدنيا والاخرة **وروى الطبراني**
 بسند موقوف بنظر فيه ابن كثير عن علي رضي الله عنه
 ان كان يعلم الناس الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم

فيقول في دعاء طويل من جملته اللهم افسح له في عندك
واجزه مضاعفات الخير من فضلك مهنات له غير مكدرات
من فوز شوابك الغلول وجزيل عطائك المغلول اللهم اعل
على بناء الناس بناء وكرم مشواه لديك ونزله واتم له ثوره
واجزه من انبعاثك له مقبول الشهادة ومرضى المقالة ذا
منطلق عدل وخطه فصل وبرهان عظيم انتهى وهو
صريح في طلب الزيادة له صلى الله عليه وسلم وعندك
جنة عدن وعطائك المغلول من العلل وهو الشرب بعد
الشرب يريد ان عطائه مضاعف كأنه يعمل به في عظمهم
عطاء بعد عطاء واعل على بناء الناس او البائين كما
في رواية بناءه اي ارفع فوق اعمال العالمين عمله ومشواه
منزله ونزله رزقه وخطه بضم الحاء المجهة والوصية
والفصل القطع **واذا** جود جمهور العلماء كما قاله القاضي
عياض وغيره ان يقال رحم الله محمدا ولم يبالوا بقول
جمع لا يجوز لأن الرحمة غالباً انما تكون لفعل ما يلام
عليه لانه مخالف لما صح ان صلى الله عليه وسلم
في عدة احاديث اصحتها في التشهد السلام عليك
ايها النبي ورحمة الله وبركاته **ومنها** اقتراره صلى
الله عليه وسلم للاعرابي القائل اللهم ارحمني وارحم
محمدا وانما انكر قوله ولا يترحم معنا احدا بقوله لقد
تجبرت واسعا في حديث في سنده مجهول وبقيته
رجال رجال الصحيح وترخم على محمد وعلى آل محمد كما
ترخم على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فلان يجوز الدعاء
بالزيادة من باب أولى لان طلبها لا يشترط
يشعر به طلب الرحمة **وفي** فتح الباري قال ابو العلية

معنى

معنى صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه عند الملائكة ومعنى
ومعنى صلاة الملائكة عليه الدعاء وهذا أولى الأقوال
فيكون معنى سلام الله تعالى عليه ثناؤه عليه وتقديره
ومعنى صلاة الملائكة وغيرهم طلب ذلك له من الله
تعالى والمراد صلب الزيادة لا صل الصلاة انتهى وهو
صريح في ان صلاة الله عليه طلب الزيادة له من الله تعالى
وان ذلك لا محذور فيه كيف لا وقد طلب صلى الله
عليه وسلم الزيادة في دعائه اذ في بعض حديث مسلم
في دعائه واجعل الحياة لي زيادة في كل خير وقد امره الله
تعالى بطلب الزيادة في العلم بقوله عز قائل لا وقيل
رب زدني علما ولو كان طلب الزيادة يشترط ما توجه
هذا المنكر الفبي الجاهل لما دعا بها صلى الله عليه وسلم
ولما امره الله بطلبها فدل ذلك على جواز الدعاء له صلى
الله عليه وسلم بالزيادة في شرفه بل على ندب ذلك
واستحسانه فهو الحق فاعتمده ولا تغتر بخلافه **واما**
قول شيخ الاسلام ابن حجر في بعض المواضع هذا الدعاء مخترع
من بعض اهل العصر والا اصل له في السنة فالظاهر انه قاله
قبل اطلاعه على ما ترجم عنه مما هو صريح في ان له في السنة
اصلا أصيلا ثم رايت ابن تيمية سبق البلقيني الى ما مر
عنه وبالغ السبكي في رده عليه في ذلك فجاءه الله خيرا
والله اعلم بالصواب **مسئل وسئل** رضى الله عنه في
حبة الدار تقتلها او تتحول عنها وكم تتحول عنها واذا
قلتم ثلاثا فهل هي ايام او ساعات وهل الحيات في ذلك
سواء كالافس والرواز والثعبان ام يختص التحول بنوع

منها وهل حية العمان كالسنان والبر التي يسقى منها الزرع والآ
شجار حكمها حكم حية الدار امر لاو هل يكره قتل شيء منها
في الموت او في العمان وكيف الكلام الذي يقولونه اذا بدت لهم
وما العهد الذي اخذه عليها نوح وسليمان صلى الله عليهما
وعليهما وسلم **فاجاب** نفع الله بعلومه اعلم انه
صلى الله عليه وسلم امر بقتل الحيات اقرئ روى
البخاري والنسائي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كنا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار بمنى وقد نزلت
عليه سورة والرسالات عرفا فنحن نأخذها من فيه رطبة
اذا خرجت علينا حية فقال اقتلوها ما تبدرنها فقتلناها فسيقنا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاكم انكم تشرها كما
وقاها تشركم. وعداوة الحية للانسان معروفة اذ الذي
عليه الجمهور ان الخطاب في قوله تعالى اهبطوا منها جميعا
بعضكم لبعض عدو لآدم وحوى وابليس والحية. وفي
حياة الحيوان روى قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ما سألنا همن منذ عادينا همن. وقال ابن عمر رضي
الله عنهما من ترك همت فليس متا **وقالت** عائشة رضي
الله عنها من ترك حية خشية من ثارها فعليه لعنة
الله والملائكة والناس اجمعين وفي مسند احمد عن النبي صلى
الله عليه وسلم من قتل حية فكماتما قتل مشركا ومن
ترك حية خوفا عاقبتها فليس متا **وقال** ابن عباس
رضي الله عنهما ان الحياة مستخ الحية كما مستخ القرودة
من بني اسرائيل واخرج الطبراني عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم وكذلك رواه ابن حبان هذا كله في غير حيات
البيوت واما الحيات التي ماواها البيوت فلا تقتل حتى تذ
ثلاثا

ثلاثا واختلف العلماء هل المراد ثلاثة ايام او ثلاث مرات
والاول عليه الجمهور اي فهو الاولى وقد ورد في كل منها حديث
اخرج مالك ومسلم والبوداود عن ابي سعيد الخدري ان ابا
السائب اراد ان يقتل حية بدار ابي سعيد وهو يصلي فاشار
اليه ان لا تفعل ثم لما قضى صلاته حدثه وقد اشار اليه
في بيت في الدار فقال كان فيه فتى حديث عهد بعمرس فخرجنا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الخندق فكان ذلك
الفتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بانصاف
النهار يرجع الى اهله فاستأذنه يوما فقال له صلى الله عليه
وسلم خذ عليك سلا حاك فاني اخشى عليك قرينة
فاخذ الرجل سلا حاك فاذا امراته بين البابين قائمة فاهوى
اليها بالرمح ليطلعنها به واصابته خيرة فمالت اكفها عليه
زححك وادخل البيت حتى تنظروا الذي اخرجني فدخل فاذا
بحية عظيمة منطوية على الفراش فاهوى اليها بالرمح
فانتظمها به ثم خرج فركزه في الدار فما اضطربت عليه وخر
الفتى ميتا فما يدرى ايتهما اسرع موتا الحية ام الفتى قال
نحسنا النبي صلى الله عليه وسلم واخبرناه بذلك وقتلنا
ادع الله تعالى له ان يحياه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
استغفروا الله لصاحبيكم وقال صلى الله عليه وسلم
ان بالمدينة جنا قد اسلموا فاذا رايتهم منهم شيئا فاذا نوه
ثلاثة ايام فان بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فانما هو شيطان
وفي لفظ ان لهذه البيوت عوامر فاذا رايتهم شيئا منها
تخرجوا عليه ثلاثا فان ذهب والا فاقتلوه فانه كافر
واخرج البوداود عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الهوام من الجن من راى في بيته شيئا

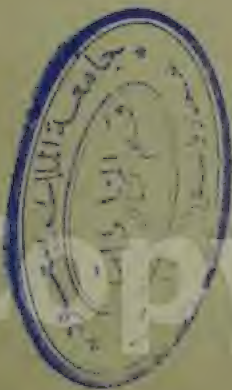
فليخرج عليه ثلاث مرات مرات فان عاد فليقتله فانه شيطان
واخذ بعض العلماء من حديث ابي سعيد الأول وهو قوله
ان بالمدينة جنة الى اخره ان الانذار ثلاثا خاصا بالمدينة
وصح بعض انه عام في كل بلدة لا تقتل حية تندر ثم الظاهر
ان الانذار مندوب وان اقتضى كلام بعض الحنابلة وجوبه
حيث قال قتل الحية بغير حق لا يجوز كالانس ولو كان كائنا
والجن يتصورون بصور شتى وحيات البيوت قد تكون
جنة فتؤذن ثلاثا فان ذهبت والا قتلت فانها ان كانت
حية اصلية قتلت وان كانت جنية فقد اضررت على
المعدة وان بظهر رها للانس في صورة حية فضرر علمه
في ذلك انتهى نعم افهم قوله فقد اضررت على المعدة وان
ان خرجها في صورة عدوان وحينئذ فلا يجب الانذار
ويؤيده ما ذكره شيخ الاسلام ابن حجر في ابناء الفروع
الشوري الانصاري الهوي المتوفى سنة احدى وثمانمائة
انه خرج عليه ثعبان مهول فقتله فاحتل فوزا من
مكانه فاقام عند الجن الى ان رفعوه لقاضيهم فادعى عليه
المقتول ما ذكر فقال له القاضى على اي صورة كان المقتول
فقيل على صورة ثعبان فالتفت القاضى الى من بجانبه
فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
من تزيا لكم فاقتلوه فامر القاضى باطلاقه فرجعوا به
الى منزله ونظير ذلك ما اخرج ابن عساكر في تاريخه
ان رجلا دخل على بعض الخواب ليبول فيه فاذا حية
فقتلها فاهو الا نزل تحت الارض فاحتوش به جماعة
فقالوا هذا قتل فلانا فقالوا فقتله فقال بعضهم امضوا به
الى الشيخ فضوا به اليه فاذا هو شيخ حسن الوجه كبير

الحيمة

الحيمة ابيضها فقال ما قصتكم فاخبروه فقال في اي صورة ظهر
فقالوا في حية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول لنا ليلة الجن ومن تصور منكم في صورة غير صورته
فقتل فلا شيء على قتله خلوه فخلوا **واعلم** ان الاستدلال
بهذا ينفي على جواز الرواية عن الجن وقد روى عنهم
الطبراني وابن عدي وغيرهما لكن توقف في ذلك بعض الحفاظ
بان شرط الراوى العدالة والضبط وكذا مدعى الصحة شرطه
العدالة والجن لا تعلم عدالتهم مع انه ورد الانذار بخروج
شياطين يحد ثون الناس انتهى والتوقف متجه وعلى كل حال
قالذى ينبغي ان الانذار ليس بواجب لان الاصل في الصور انها
باقية على خلقها الاصلية وقد اهدر الشارع هذه الصورة
اعنى صورة الحية بسائر انواعها وجعلها من الفواسق
وقد تراول هذا الجواب التحريض على قتلها وهذا كله يقتضى
ان الانذار غير واجب لان كونها صورة جنى امر محتمل
وليس محقق والا حتمال المخالف للاصل لا يقتضى الوجوب
لكن حديث البخاري ومسلم يقتضيه. ولفظ الاول عن
ابن ابي مليكة ان ابن عمر كان يقتل الحيات ثم نهى وقال
ان النبي صلى الله عليه وسلم هدم حائطاله فوجد فيه
سلح حية فقال انظروا ابن هو فنظروه فقالوا قتله فكت
اقتلها لك فليقتل ابا لبابة فاخبرني ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا تقتلوا الحيات الا كل ابردى طفتين
فانه يسقط الولد ويذهب البصر فاقتلوه. ولفظه عن
نافع عن ابن عمر انه كان يقتل الحيات فحدثه ابو لبابة
ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل حيات البيوت
فامسك عنها. ولفظه عن سالم عن ابن عمر انه سمع النبي

صلى الله عليه وسلم بخطب على المنبر اقبلوا الحيات واقتلوا
 ذا الطفتين والابتر فانهما بطمسان البصر ويسقطان
 الجمل قال عبد الله فيها اطار دحية لاقتلها فتاد الى ابو
 لبابة لا تقتلها فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قد امر بقتل الحيات قال انه نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت
 وهن المواصر **ولفظ** الثاني عن نافع قال كان عبد الله بن
 عمر رضى الله عنهما يوما عند هدم له فراى ابى جابر
 فقال اتبعوا هذه الحيات فاقتلوه فقال ابو لبابة الانصارى
 لما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن
 قتل الحيات الذى يكون فى البيوت الا ابتر وذا الطفتين
 فانهما اللذان يحتطمان البصر ويتبعان ما فى بطون النساء
 فظاهروا له فى الاول لا تقتلوا الحيات وقوله فى الثاني
 نهى حرمه قتل الحيات المذكور الا انه يقال غير محمول بظاهرة
 من حرمة القتل ولو بعد الانذار وفيه ما فيه اذ المطلق
 فى هذه الرواية محمول على المقتدى غيرها من قتلها بعد
 الانذار مطلقا وبهذا يقيده ايضا **ما اخرج** ابو داود عن
 ابن مسعود رضى الله عنهما قال اقبلوا الحيات الا الحيات
 الابيض الذى كانه قضيب فضله **واعلم** ان حديث ابى سعيد
 الخدرى يقتضى طلب تقدم الانذار فى سائر انواع الحيات
 وحي يعارض ما مر اول الجواب من اطلاق الامر بقتلها
 وقد يجاب بان اطلاق الامر بالقتل منسوخ كما عرفت من
 رواية البخارى السابقة **بما** يحمل هذا على ما اذا لم يذهب
 بالانذار والاقتل جانا كان او غيره ويعارض استثناء الا
 بتر وذا الطفتين الا ان يجاب بان استثناء هذين يقتضى
 ان الجنى لا يتصور بصورتها فيسن قتلها مطلقا ثم رايت
 المراد كشي

المراد كشي نقل ذلك عن الماوردى فقال انما امر بقتلها لان
 الشيطان لا يقتل بها وانما نهى عن ذوات البيوت لان الجنى
 يقتل بها وفى الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال اقبلوا
 هما فانهما بطمسان البصر ويسقطان الحيات قال الزهرى
 ويرى ذلك من سمها وظاهر الاحاديث السابقة اختصاص
 طلب الانذار بغير البيوت وهو محتمل ويحتمل انه انما
 خص بذلك لانه يتأكد فيه اكثر والا فالعلة المعلومة مما مر
 يقتضى طلب الانذار فيما عدا الابتر وذا الطفتين سواء
 كانت عامر بيت او بيتان او بيت او غيرها والتعبير بذوات
 البيوت وهى المواصر فى رواية البخارى السابقة كانه للغالب
 ولا ينافى ما مر عدم وجوب الانذار وما اخرج ابو الشيخ
 وابن الجديان عائشة اميرت بقتل جاث او حية فقتل لها
 انه من استمع النوحى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتصد
 بأثنى عشر الف درهم وفى رواية اعتقت اربعين رأسا وذلك
 لانها انما فعلت ذلك لتورعا كما هو ظاهر وبما تقر علم انه
 لا يطلب التحول من الدار لاجل ما ظهر من الحيات فيها بل تنذر
 ثلاثا فان ذهبت والا قتلت وان الثلاث ثلاث ايام
 عند الجمهور وثلاث ساعات عند غيرهم وان ساءت الحيات
 المواصر فى ذلك سواء الا ابتر وذا الطفتين لما مر فيهما
 وان حيات غير البيوت لا يبعد الحاقها بحيات البيوت
 وان كيفية الكلام الذى يقال عند الانذار ما اخرج ابو داود
 وعنه ابى ليلي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل
 عن حيات البيوت فقال اذا رايت منها شيئا فى مساكنكم
 فتولوا واشد كن المهة الذى اخذ عليك نوح اشد كن
 المهة الذى اخذ عليك سليمان ان لا تؤذونا فان عدنا فاقتلونا



وذكر الحديث في اسد الغابة عن ابي ليلى بنفذا اذا ظهرت الحية
 في المسكن فقولوا لها اتاسا لك بمعهد نوح عليه السلام بهد
 سليمان ابن داود عليهما السلام لا تؤذينا فان عادت
 فاقتلوهما ثم رايت الطحاوي من ائمة الحديث والفقه على
 مذهب ابي حنيفة رحمه الله صرح بما قد مر من ان الانذار
 غير واجب وعبارته لا بأس بقتل الجميع والاولى بعد الانذار
 انتهت وهي غير صريحة فيما قد مر ايضا من ان الانذار مندوب
 في الجميع **وانما** استثبت منه النوعين السابقين اخذ بالحديث
 والعلامة كما مره **بوجه** من عبارته ايضا ان ما نقل عن الحنفية
 من انه ينبغي ان لا تقتل الحية البيضاء لانها من الجن المحول
 على ان سبب تخصيصها بذلك ان ظن كونها من الجن اقول
 من ظن كونه من بقية الحيات فخصت ليكون الانذار
 وتجنب القتل منهن في حقها اكد منه في حق غيرها **واما**
 تفصيل العهد الذي اخذه نوح والذي اخذه سليمان فلم اراهما
 صرح به على انه لا حاجة للتصريح به اذ لا يترتب عليه
 كبير فائدة ولما را حذا بسط الكلام على هذه المسئلة كما
 ذكرته ولا قريباً منه وانما غايتهم ان يذكروا بعض ما
 مر من الاحاديث وان الانذار ثلثة ايام او ساعات
 وهل يختص بالمدينة او لا **واما** الكلام على الاحاديث
 وبيان تعارضها وما يدل عليه من وجوب الانذار
 او نفيه فاغفلوه على انه من المهمات التي يتأكد الاعتناء
 بها وبذل الجهد فيها ولعل ان تظهر بكلام احد من الائمة
 المعتبرين يوافق ما ذكرته او يخالفه والله اعلم بالصواب
ثم اجبت عن هذا السؤال اجواب آخر وهو لا ينبغي
 ان تقتل حية الدار ابتداء بل انما تقتل بعد الانذار ٢

المدينة الشريفة على فشر فيها افضل الصلاة والسلام
 وغيرها على الاصح وخبر مسلم المقتضى للتخصيص بها
 غير مترادف بظاهر الاحاديث آخر مقتضية للتعميم وا
 خالف العلماء هل ينذر بها ثلثة ايام او ثلث مرات
 ولو في ساعة واحدة وجمهورهم على الاول ولعله لبيان
 الافضل والاكمل والا فاصل طلب الانذار يحصل بثلاث
 مرات كما ورد في حديث وان كان حديث الاول اصح ولم
 ار في الاحاديث ما يدل على طلب التحول من الدار الاجلها
 وانما الذي في الاحاديث ما تقررت بها ثلث مرات ذهبت
 والا قتلت لانها شيطان كما في رواية او كما في اخرى
 وورد في احاديث ما يقتضيان جميع انواع الحية كذلك
 ذكر في بعضها استثناء الأبر وذي الطفيتين وعلمه
 صلى الله عليه وسلم في حديثهما في الصحيحين بانها
 يطمسان البصر ويسقطان الجنين **قال** الزهري نرى
 ذلك من سمها وورد في احاديث آخر ما يقتضي احتيا
 ص طلب الانذار بحيات البيوت وظاهر كلام بعض
 الائمة الاخذ بهذا المقتضى وان حيات غير البيوت
 تقتل مطلقا والذي يتجه ان التقييد بعوامر البيوت في حد
 وبقوله صلى الله عليه وسلم من راي في بيته وفي حديث
 آخر انما هو للغالب او لمزيد التأكيد والآ فصلة طلب
 الانذار من احتمال انها صورة جني كما دلت عليه الا
 حاديث قاضية بانه لا فرق في طلب الانذار في البيت
 والبستان وغيرها وبعد الانذار تقتل حتى الابيض الذي
 كالفضة وما ورد عن ابن مسعود ما يقتضي عدم قتله
 مطلقا يحمل على ما اذا لم ينذر وان الانذار يتأكد فيه لانه

اقرب الى صورة النبي من غيره وكذلك يحمل على هذا حديث
مسلم انه صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل الجان الا الاثر
وذي الطفيتين وفي حديث مرسل عند ابى داود وغيره ان
كيفية الانذار انشد كثر العهد الذي اخذ نوح عليكم السلام
العهد الذي اخذ عليكم سليمان ان لا تؤذينا ولما ارضى بين
هذا العهد مع انه لا حاجة لبيان ان المراد ان كلا النبيين
صلى الله عليهما وعليهما وسلم الزمو الحق بانهم لا يؤذون
الا انفس **منهم** يراعى ذلك الالتزام اذا ذكرته وكافهم
لا يقبأ به فيقتل بعده لانه ان كان جنتيا فهو كما في
وان كان حية اصلية فهو مهادر وكل منهم يقتل شرعا
والله اعلم بالصواب **مسئلة وسئل** فتشعر الله
له في جنته في خطيب يقول في خطبته ان الاوليا ويردون
الحوض مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل الانبياء وضرب
لذلك مثلا من احوال الدنيا وهوان الرجل العظيم قد يصل
اتباعه الى منزله قبل من هو اشرف منهم لقربهم اليه
فهل ما قاله صحيح **ما جاب** رجا الله ما ذكره هذا
الخطيب انما يتم له ان ثبت ان الانبياء يردون حوض
النبي صلى الله عليه وسلم ولم ارم يدل لذلك بعد
الفحص والاطلاع على الاحاديث الواردة في الحوض
عن بضع وخمسين صحابيا ليس هذا محل بسطها بل
الذي رايته يدل لخلافه فقد صرح الترمذي عن
سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان لكل نبي حوضا وانهم يتباهون ايهم
اكثر وارادة والى ارجوان اكون اكثرهم وارادة **واخرج** الطائفة
عن سمرة ابن جندب رضي الله عنه ان رسول الله

صلى

صلى الله عليه وسلم قال ان الانبياء يتباهون ايهم اكثر
اصحابا من امته فارجوان اكون يومئذ اكثرهم وارادة
وان كل نبي منهم قائم على حوض ملان معه عصي
يدعو من عرفه من امته ولكل امة نبي يسير ما يعرفهم
بها نبيهم فهذه الحديثان صريحان في ان لكل نبي
حوضا مستقلة تروى امته وحق فلا يتم لهذا الخطيب
ما ذكره فيطالب بمستنده في هذه المقالة فان بيت
ما يصلح مستندا فلا ملاء عليه بل هو محسن مطلق
وان لم يبين ذلك ادب لمجازفته في الذين التاديب
الشديدة ليزجر عن الخوض في الحوض وعن هذا الامر
الصعب فان امور الآخرة من المفاتيح عتافلا يجوز
لنا ان نقدم على الاخبار بشيء منها الا ان صح مسنده
عن النبي صلى الله عليه وسلم وان ما لا يصح مسنده
فلا يجوز ذكره الا مع بيان ضعفه او تحججه واما الجرح
كما وقع لهذا الخطيب فلا يجوز الا بما علمت صحته عن
النبي صلى الله عليه وسلم ثم ظاهرا مثله ان الولي
قد يبلغ درجة النبي ما يؤدى الى الكفر فان من اعتقد ان
الولي يبلغ مرتبة النبي صلى الله عليه وسلم فقد كفر
فليحذر هذا الخطيب الحوض في ذلك من المسائل المشككة
فان من لم يتضلع من العلوم السمعية والنظرية يكون
خطاؤه اكثر من صوابه نسأل الله التوفيق **واخرج**
ابن عاصم في المسند عن علي كرم الله وجهه سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اول من يرد على
الحوض اهل بيته ومن احتجب من امته وفي حديث
مسلم يرد امته على الحوض يوم القيمة انبياء عدد الكواكب

يختلف العبد منهم فأقول يارب الله من امتي فيقول
 انك لا تدري ما احدث بعدك وفي رواية عند الطبراني
 لا يشرب منه من اخذ مني او قتل احدا من اهل بيته
وروي مسام واحمد والترمذي وابن ماجه عن ثوبان
 رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول حوضي من عدن الى عمان ماؤه اشد بياضا من
 اللبن واحل من العسل وانبتته عدد النجوم من شرب
 منه شربة لا يظلماء بعد ها ابدأ اول الناس عليه ورودا
 فقراء المهاجرين قال عمر من هم يارسول الله قال الشعث
 رؤساء الدس ثيابا لا ينكحون المنقات ولا تفتح لهم
 السدد ابي ابواب السلاطين. وفي رواية لمسلم وابن
 ماجه اني لا ذود عنه الرجال كما يذود الرجل الابل القرية
 عن حوضه قيل يارسول الله وتعرضنا قال نعم تردون
 على غنما تجلين من اثر الوضوء ليست لاحد غيركم **واخرج**
 احمد والحاكم ما انتم بجزء من مائة الف جزء ممن يرد
 على الحوض يوم القيمة وفي هذه الاشارة الى كثرة ائمة
 صلى الله عليه وسلم **واخرج** الماوردي وغيره حوضي
 اشرب منه يوم القيمة **واخرج** ابن حبان والطبراني
 لترجم هذه الامة على الحوض اذ حام الابل اذا وردت
 الخبي **واخرج** الترمذي والحاكم عن كعب بن عجرة ان
 النبي صلى الله عليه وسلم خرج عليهم فقال انه
 سيكون بعدى امرأه فن دخل عليهم وصدقهم
 بكذبهم واعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منهم
 وليس بوارد على الحوض ومن لم يدخل عليهم ولا يعينهم
 على ظلمهم ولم يصدقهم بكذبهم فهو مني وانا منه
 وهو

وهو وارد على الحوض **فابعد** نقل القرطبي عن العلماء
 انه يطرد عن الحوض من ارتد او احدث بدعة كالروافض
 والظلمة المشرقيين في الجور والملن بالمعاصي ثم الطرد للمسلم
 قد يكون في حال وقد يشرب منه ذوا الكبيرة ثم اذا
 دخل النار لا يعذب بالعطش انتهى ملخصا وهذا بناء
 على ان الحوض قبل الصراط والذي رجحه القاضي عياض
 انه بعده وان الشرب منه بعد الحساب والنجاة من
 النار وايداه الحافظ ابن حجر بان ظاهرا لاحاديث ان
 الحوض بجانب الجنة لينصب فيه الماء من النهر الذي دخلها
 فلو كان قبل الصراط لحالت النار بينه وبين الماء الذي
 يصب من الكوش ولا ينافيه ان جمعا يذهبون عنه بعد
 رويته الى النار لانهم يقربون منه بحيث يرونه فيذهبون
 في النار قبل ان يخلصوا من بقية الصراط والله اعلم
 بالصواب **مسئلة** وسئل ائمة الله من مدد في
 قول الامام النووي في الاذكار باب ما يقول اذا راى
 قرية يريد دخولها او لا يريد وذكروا في ذلك حديثين
 مقيدين بالدخول ولم يذكر لعدم ارادة الدخول حديثا
 وقد ذكره في ترجمة الباب فهل الذكر يفهم باستدعي من
 سياق الحديث المذكورين او من احدهما عدم التقييد
 بارادة الدخول ام لا او يكون عدم تقييد الذكر بالدخول
 فمهما النووي من غير هذين الحديثين اللذين اوردتهما
 وربما يرى الانسان في تراجم ابواب الرياض والاذاكار
 شيئا زائدا على الاحاديث التي يسوقها في ذلك الباب
 فهل ذلك لدقة فهمه من الاحاديث المذكورة على من
 ليس له خبرة بالحديث او انما زاده الامام النووي لما قام

عنده من غير الاحاديث المذكورة افتونا بما جور من اثابكم الله
 النعيم الابد في الدنيا والاخرة **فاجاب** رضي الله عنه
 انما ذكر النووي رحمه الله تعالى في الترجمة عدم ارادة الدخول مع
 التقييد بارادته في الحديث الاشارة الى ان التقييد بارادة الدخول
 في الحديث ليس له مفهوم نظير المعنى الذي ندب لاجله ان يقال
 ذلك وذلك المعنى هو خشية الابدان من ساكني ذلك الحبل
 وغيرهم مما فيه من الاغصان والجرى والجمادات **واذا** انقرآن هذا
 هو السبب الحامل على الاتيان بهذا الذكر اوضح ان ذكر ارادة
 الدخول في الحديث لا مفهوم له لانه خرج مخرج الغالب على انه
 في شرح المذهب جرى على ظاهر الحديث **فقال** يستحب
 اذا اشرف على قرية يريد دخولها او منزل ان يقول اللهم
 اني اسئلك خيرها الى كسبه في هذا التعبير اشار الى استنباط
 اخرو وهو ان التعبير بالقرية في الحديث ليس للشرائط
 بل للغالب فلهذا الحق سائر المنازل بها في ندب الدعاء
 المذكور عند الاشرف عليه وان لم تكن قرية فاستفيد
 من مجموع كلامه في الكتابين ان التقييد بارادة الدخول
 بالقرية في الحديث لا مفهوم له وان المنزلة كالقرية وعدم
 ارادة الدخول كآرادته والحامل له ذلك والله اعلم
 ما ذكرته من ان المعنى الذي طلب لاجله هذا الدعاء موجود
 عند رؤية القرية والمنزل وعند ارادة الدخول وعدمها
اذا النفس تخشى من محل اجتماع الناس ومنازلهم
 وما يتوهم ان ياحقها من ذلك تنوع ضرر **فشرح** لها هذا
 الدعاء تطميناً لها وارساده الى مزيد شهود الاقتدار والفضل
 والذلة تكون ذلك متكبلاً لها بالسلافة من كل مؤثر
وبما انقرر عام حسن ضيع النووي ودقة فهمه في الحديث

وبالغ

وبالغ اشاراته لا حقاً بقده وهكذا يقاس بما قلناه ما يقع
 له من نظير ذلك اما رضي الله علينا من بركات انفسه
 الظاهرة وحسننا في رمرتة وعلى قدمه في الدنيا والاخرة
 ومن علينا برضاه في هذه الدار الى ان نلقاه انه الجواد الرحيم
 والله اعلم بالصواب **مسئلة وسئل** رضي الله عنه
 هل خلقت الارض قبل السماء **فاجاب** نفع الله بعلومه
 وبركته ثم صح في البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما
 والقرآن ناطق به **واجاب** عن قوله تعالى انتم اشد خلقا
 ام السماء بناها الاية بان الارض خلقت اولاً كالخبرة وخلقت
 السماء بعدها ثم هي الارض ودحاها والله اعلم
مسئلة وسئل رضي الله عنه هل الليل افضل من النهار
فاجاب فسبح الله في مدته قال جماعة النهار افضل
 من الليل لما فيه من فضل الاجتماع على القرآن والذكر
 وقال آخرون بل الليل افضل اذ ليلة القدر خير من الف شهر
 وليس لنا يوم خير من الف شهر ويدل له قولهم لو قال له
 طالق في افضل الاوقات طلقت ليلة القدر واختصاصه
 بالتجلى الاكبر وبالمعراج والله اعلم **مسئلة وسئل** رضي
 الله عنه هل العرش افضل من الكرسي **فاجاب** رضي
 الله بقوله نعم كما صرح به ابن قتيبة وصرح ايضا بان الكرسي
 افضل من السماء وان الشام افضل من العراق وبان الحجر افضل
 من الركن اليماني وهو افضل القواعد والله اعلم **مسئلة**
وسئل نفع الله بعلومه هل الليل في السماء كالأرض
فاجاب رضي الله عنه بقوله الذي دلت عليه الروايات
 القرآنية انه من خواص اهل الارض لان الله تعالى امتن
 به علينا راحة لنا لانا نتعب ونمل بخلاف اهل السماء وعين

يستحقون الليل والنهار لا يفترون انهم دائمون على ذلك فكيف
 بذلك عن الدوام **ووقع المراج** ليلدا انما هو بالنسبة لاهل
 الارض والله اعلم **مسئلة وسئل** رضى الله عنه في رجل
 ليست له معرفة تامة في الطب ويحكي اليه اصحاب العلل
 فينظر في كتب الطب فما وجد موافقا لطبا الصاحب
 العلة قال له افعل ففهم من يبرأ ومنهم من لا فالحكم في ذلك
 وما حكم الماخوذ منهم بالرضى **فاجاب** نفع الله بعلومه
 وبركته من يطالع كتب الطب ويدكر للناس ما فيها من
 غير ان يشخص العلة فقد جازف وتجري على افساد
 ابدان الناس والحاق الضرر بهم لان من لا يشخص العلة
 ولا يتقن كليات علم الطب لا يجوز له ان يفق بشيء
 من جزئياته لان الجزئيات لا يضبطها الا الكليات ومن
 ثم قال بعض حذاق الاطبا كتبنا قايمة للفتهاى لانهم
 يرون فيها ان الشيء الفلاني دواء للعلة الفلانية فيستعملونه
 لتلك العلة عافلين عن ان في البدن علة خفية تضاد
 تلك الدواء فتكون تح من حيث ظنوه نافعا وتح فلا يصلح
 ذلك الدواء الا لمن علم انه ليس في البدن مضاد له ولا يحيط
 بذلك الا الطبيب لما هو الذي اخذ العلم عن الصدور لا عن
 السطور ولا خصوصية لعلم الطب بذلك بل كل من
 اخذ العلم عن السطور كان ضالا مضلا **ولذا** قال النووي
 رحمه الله من راي المسئلة في عشر كتب مثلا لا يجوز
 له الافتاء بها لاحتمال ان تلك الكتب كلها ما شية على
 قول او طريق ضعيف ثم هذا الطبيب اذا دوى ظنا منه
 ان نفع فكان مضرا فلا ينبغي عليه غير الاثم الشديد
 والعذاب العظيم في دار الرعيد فليتق الله ويرجع عن
 ذلك

ذلك والا فهو من اهل المهالك **واما** ما ياخذ منكم من محرم
 عليه اكله لانهم لم يسمحو له به الاظنا منهم انه يعرف
 ما يصفه من الادوية وغيرها ولو علموا انه مقاقب
 اثر بما يفعله لم يعطه احد شيئا فهو اخذ له بالفضن
 والبهتان والجور والعدوان والله اعلم **مسئلة وسئل**
 رضى الله عنه ما حكم كتب الغزائم وتعليقها على الصبيان
 والدواب **فاجاب** رضى الله عنه وفسح له في دار كرامته
 تجوز كتب الغزائم التي ليس فيها شيء من الاسماء
 التي لا يعرف معناها وكذلك تلك تعليقاتها على الآدميين
 والدواب والله اعلم **مسئلة وسئل** نفع الله بعلومه
 ما يكون السؤال عن الخس والسعد وعن الايام
 والليالي التي تصلح لخوا السفر والا انتقال ما يكون جوابه
فاجاب رضى الله عنه من يسأل عن الخس وما بعده
 لا يجاب الا باعراض عنه وتشفيه ما فعله ويبتن له
 قبحه وان ذلك من سنة اليهود لا من هدى المسلمين
 المتوكلين على خالقهم وبارئهم الذين لا يحسبون
 وعلم ربهم يتوكلون وما ينقل من الايام المنقوطة ونحوها
 عن علي كرم الله وجهه باطل كذب لا اصل له فليحذر
 من ذلك والله اعلم **مسئلة سئل** هل كل محتضر
 يرى ملك الموت عليه الصلاة والسلام صغير وكبير
 اعم وبصير آدمي وغيره **فاجبت** بقولي ورد ما يدل على
 معاينة المحتضر الذي لم يمض فجاءة ملك الموت او بعض
 اعوانه فمن ذلك حديث النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم احضروا موتاكم ولقنوهم لا اله الا الله وبشرهم
 بالجنة فان الحليم من الرجال والنساء يتخير عند ذلك المصراع

والذي نفسي بيده لمعاينة ملك الموت انشد من الف
ضربة بالسيف فقوله والذي نفسي بيده لمعاينة ملك
الموت الخ الذي وقع كالتعليل لما قبله من طلب التلقين
وما معه لكل من حضره الموت يوفي الا ان كل محتضر يطلب
تلقينه يعاين ملك الموت والآلم يكن الخاف على ذلك
بل ولا ذكره مناسبة بهذا المقام البتة وفي حديث
ان ملك الموت اذا سمع الصراخ يقول يا ويحكم ثم الجوع
وفيما الجوع ما اذهب لواحد منكم رزقا ولا قربت له
اجلا ولا اتيت به حتى امرت ولا قبضت روحه حتى
استامرت وان لي فيكم عودة ثم عودة حتى لا ابقى منكم
احدا قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو
يسرون مكانه او يسمعون كلامه لذهلوا عن ميتهم
ولبكوا على انفسهم الحديث وفي حديث اخر انه صلى الله
عليه وسلم نظر لملك الموت عند رجل من الانصار
فقال له ارفق بصيا حينا فانه مؤمن فقال ملك الموت
عليه السلام يا محمد طيب نفسا وقر عينا فاني بكل مؤمن
رفيق والله اعلم ان ما من اهل بيت مدر ولا نعير في بيت
ولا بحر الا وانا انصفهم في كل يوم خمس مرات حتى لا انا
اعرف بصغيرهم وكبيرهم منهم بانفسهم والله يا محمد
لو اني اردت ان اقبض روح بموضه ما قدرت على ذلك
حتى يكون الله هو الامر بقبضها قال القوطي وفي هذا
الخبر ما يدل على ان ملك الموت هو الموكل بقبض كل ذي
روح وان تصرفه كله بأمر الله عز وجل وبخلقه واداته
ولا ينافي ذلك قول تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها
وقوله توفته رسلنا وقوله تعالى اذ يتوفى الذين كفروا والملكة

وما

وما في الحديث ان البهائم كلها يتوفى الله ارواحها دون ملك
الموت وذلك لان ملك الموت يقبض الارواح والاعوان
يعالجون والله سبحانه وتعالى هو الذي يزهر الروح وهذا
يجمع الايات والاخبار لكن لما كان ملك الموت يتوفى ذلك
بالوساطة والمباشرة اضيف التوفي اليه كما اضيف الخلق
للك في خبر مسلم اذا مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة
بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها
وجلد لها ولحمها وعظامها وفي حديث اخر ان ملك الموت
قال للنبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء بعد كلام طويل
فاذا انقذ اجل عبد نظرت اليه فاذا نظرت اليه عرف اعوانه
من الملائكة انه مقبوض غدا فبطشوا به يعالجون شرح
روحه فاذا بلغوا بالروح الحاقرة عرفت ذلك فلم يحف على
شيء من امره مددت يدي فانزعته من جسده والى قبضه
وفي خبر اخر انه ينزل عليه اربعة من الملائكة ملكه يجذب
النفس من قدمه اليمين وملكه يجذب بها من قدمه اليسرى
وملكه يجذب بها من يده اليمنى وملكه يجذب بها من يده اليسرى
ذكره الغزالي قال وربما كشف للميت عن الامر الملكوتي قبل
ان يفرغ فغار الملكة على حقيقة عمله فان كان لسانه
منطلقا حدث بوجوههم والله اعلم **مسئلة وسئل**
عن راي في نومه انه البس لقميص النبي ابراهيم صلى الله
عليه وعلى نبينا وسلم وعلى سائر الانبياء والمرسلين
وهو مسرور بذلك **فاجبت** بقولي من راي ابراهيم صلى
الله عليه وعلى نبينا وسلم فانه يرزق الخ وينصر على عدله
وبنا له هول ونفذة من ملك جائر شرير ينصر ويناله نفعة
وزوجة مؤمنة ويكون خائفا وبنال ايضا سلطانا وياسة

وان قصد رئيس يستوصفه الله عنه ويستغفر ان كان فقيرا
وان كان غنيا اذ اد غنا **وبولد** له غلام مبارك بعد الشيخوخة
والتياس من الولد مع خصب يناله في ذلك البلد وسعة ويد
هب عنه همة فرويته صلى الله عليه وسلم تتوذن
بذلك كله او يفضله وربما اذنت ايضا بان الراي يصق
اباه او تحوه من اقارب اى يخالفه مخالفه خير ورجوع
الى الله تعالى وانتصار لدينه **واما** القميص فانه يقول
بالدين والتقوى والعلو والبشارة وهو اذ البسه الرجل
امراة يتزوجها واذا البسته المرأة رجل تزوجه ومؤول
ايضا بشان الرجل في دينه ودينه فان كان تافها كجابه
سابقا دل على كمال الراي في الدين والدنيا وان كان تافها
او قصيرا او ضيقا على ضد ذلك كما دل عليه حديث
البحاري بينما انا نائم رايت الناس يعرضون علي وعليهم
قميص فيها ما يبلغ الشدي ومنها ما يبلغ دون ذلك ومرو
علي عرس الخطاب وعليه قميص يحتره قالوا ما اولته
يرسول الله قال الدين وقد قيل في وجه تعبير القميص
بالدين ان القميص يستر العورة في الدنيا والدين يسترها
في الآخرة ويحجبها عن كل مكروه والاصل فيه قوله
تعالى ولياسر التقوى ذلك خير ومن ثم اتفق اهل
التعبير على ان القميص يعبر بالدين وان طوله يدل على
بقاء آثار صاحبه من بعده اذا تقرر ذلك علم ان رؤية
لبس قميص الخليل ابراهيم صلى الله عليه وعلى نبينا
وسلم يدل على حسن دين الراي وكما له بحسب ذلك
القميص الذي راى انه لا يسهه هذا بالنسبة الى القميص فان
راى مع ذلك ابراهيم ايضا دل على ما قد منه في رؤيته صلى

الله عليه وسلم وعلى نبينا وعلى سائر الانبياء والمرسلين
وسلم تسليما كثيرا دائما ابدا **مسئلة** **وسئلت** عن
حقيقة السقمونيا ما هي **فاجبت** بقولي السقمونيا صمغ
شجر يوتى به من انطاكية البلد المشهورة وهذا هو الدواء
المشهور بالمحمودة بين الناس هو من مسهلات الصغرا
خاصة والشربة منه مقدار قيراطين ولا ينبغي لأحد
ان يستعمله الا بعد مشاورة طبيب حاذق وكذا سائر
ما يرى في كتب الطب ينبغي لمن يراه ان يقدم على استعماله
الا بعد مشاورة الطبيب والا فتركه متعين ومن ثم قال بعض
حذاق الاطباء كتبنا قائلا للمفقه اى فانهم يرون مفردا
او مركبا في باب وانه يستعمل كذا فياخذونه ويستعملوه
لما وصف له في ذلك الباب بل في غيره من المكتبات او باب
اخر والدواء اذا استعمل مع عدم استيفاء شرط استعماله
يكون مضرا ضررا عظيما حتى ربما جازى القتل ولا يغفر
الانسان صح انه ربما جرح على استعمال شئ ولم يضربه لان
ذلك من رأى مسبعة فحاطروم وفيها مرة فام يتعرض له
شئ من سببها الا فتر عرض لهم فاحترم وفيها مرة
ثانية فتراوه فافترسوه لعدم عرض تلك الموارد التي
عرضت لها أولا والاصل ان للمرض ليس بمحمود وان سلم
مسئلة **وسئلت** ما الفرق بين العهد والميثاق واليمين
فاجبت بقولي العهد الموثوق يقال عهد اليه في كذا او صاه
ووثقه عليه والمهد في لسان العرب له معان **منها**
الوصية والضمان والامر **والروية** والمنزل واما الميثاق
فهو العهد الموكد باليمين واما اليمين فهو الحلف بالله
او بصفة من صفاته على ما قرر في محله وقد اختلف المفسرون

في المراد بالمعهد في قوله تعالى الذين يتقنون عهد الله من بعد
ميثاقه على اقوال احد هان و صيته الله الى خلقه وامره لهم
بطاعته ونهيهم لهم عن معصيته في كتبه المنزلة على انبيائه
المرسلة الثاني انه المعهد الذي اخذه الله على بني آدم حين
استخرجهم من ظهره في قوله تعالى واذا اخذ ربك من بني آدم
من ظهورهم ذريتهم الآية قال المتكلمون وهذا ساقط
لانه تعالى لا يحتاج على العباد بمعهد وميثاق لا يشعرون
به كما لا يؤخذهم بالشهو والنيران الثالث ما اخذه
عليهم في اكتب المنزلة من الاقرار بتوحيده والا عتارف
بنيته والتصديق بانبيائه وبرسوله فيما جاوا به في قوله
تعالى واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه
للناس ولا تكمونه الآية والرابع ما اخذه الله تعالى
على الانبياء ومبينهم ان لا يكفروا بالله ولا بنبئه محمد صلى
الله عليه وسلم وان ينصروه ويعظموه كما قال تعالى وادع
اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب وحكمة
ثم جاتكم رسول مصدق لما معكم الآية والخامس ايمانهم
به صلى الله عليه وسلم وبرسالته قبل بعثته وهذا
قريب مما قبله ان لم يكن عينه السادس ما جعله
في عقولهم من الحجة على توحيده وصدق رسوله محمد
صلى الله عليه وسلم بالنظر في المعجزات الدالة على
احجاز القرآن وصدقته ونبوته محمد صلى الله عليه وسلم
السابع الامانة المعروضة على السموات والارض والجلال
التي حملها الانسان الثامن ما اخذه عليهم من ان لا
يسفكوا دماءهم ولا يخرجون انفسهم من ديارهم التاسع
الايمان والتزام الشرائع العاشر نصب الادلة على وحدانيته

بالسموات

بالسموات والارض وسائر المخلوقات فهو بمنزلة العهد
الحادي عشر ما عهده الى من اوتي الكتاب ان يبينوا نبوة
محمد صلى الله عليه وسلم ولا يكفوا امره واختلاف القسرون
ايضا في المهدين المذكورين في قوله تعالى واوفوا بعهدى اوف
بمعهدكم على اقوال احد هان و صيته الله الى خلقه وامره لهم
بطاعته ونهيهم لهم عن معصيته في كتبه المنزلة على انبيائه
المرسلة الثاني انه المعهد الذي اخذه الله على بني آدم حين
استخرجهم من ظهره في قوله تعالى واذا اخذ ربك من بني آدم
من ظهورهم ذريتهم الآية قال المتكلمون وهذا ساقط
لانه تعالى لا يحتاج على العباد بمعهد وميثاق لا يشعرون
به كما لا يؤخذهم بالشهو والنيران الثالث ما اخذه
عليهم في اكتب المنزلة من الاقرار بتوحيده والا عتارف
بنيته والتصديق بانبيائه وبرسوله فيما جاوا به في قوله
تعالى واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه
للناس ولا تكمونه الآية والرابع ما اخذه الله تعالى
على الانبياء ومبينهم ان لا يكفروا بالله ولا بنبئه محمد صلى
الله عليه وسلم وان ينصروه ويعظموه كما قال تعالى وادع
اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب وحكمة
ثم جاتكم رسول مصدق لما معكم الآية والخامس ايمانهم
به صلى الله عليه وسلم وبرسالته قبل بعثته وهذا
قريب مما قبله ان لم يكن عينه السادس ما جعله
في عقولهم من الحجة على توحيده وصدق رسوله محمد
صلى الله عليه وسلم بالنظر في المعجزات الدالة على
احجاز القرآن وصدقته ونبوته محمد صلى الله عليه وسلم
السابع الامانة المعروضة على السموات والارض والجلال
التي حملها الانسان الثامن ما اخذه عليهم من ان لا
يسفكوا دماءهم ولا يخرجون انفسهم من ديارهم التاسع
الايمان والتزام الشرائع العاشر نصب الادلة على وحدانيته

وعهدهم بشرط الربوبية سادس عشرها اوفوا بعهدى

في دار محنتي على بساط خدمتي بحفظ حرمتي اوف بعهدكم
 في دار نعمتي على بساط كرامتي يقول ورؤيت سبع عشرها
 لا تغروا من الزحف اذ حكم الجنة ثامن عشرها عهد ١٥ اذ
 اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر
 نقيباً الى اية وعهدهم اذ خالم الجنة تاسع عشرها اوامره
 اوامره ونواهيته ووصاياه في ذلك ذكر محمد صلى الله
 عليه وسلم الذي في التوراة عشروها او فوا بعهدى في
 التوكل اوف بعهدكم في كفاية الممات حادى عشرها او فوا
 بعهدى في حفظ حدودى ظاهراً وباطناً اوف بعهدكم
 بحفظ اسراركم عن مشاهدة غيرى ثاني عشرها عهد
 حفظ المعرفة وعهدنا برصال المعرفة ثالث عشرها او فوا
 بعهدى الذي قبلتم يوم الميثاق اوف بعهدكم الذي ضمنتم
 لكم يوم النفاق رابع عشرها كنتموا منى بى اوف بعهدكم
 ارض عنكم بكم **فهذه** اقوال السلف في تفسير هذه
 المهدى قال في البحر بعد ذكره ذلك والذي يظهر والله
 اعلم ان المعنى اطلب الديقاً بما التزموه لله تعالى وترتب
 انجاز ما وعدكم على ذلك الا يقا وليس ذلك على سبيل
 العلية وسمى ما وعدكم به عهداً على سبيل المقابلة بل
 ابراز لما تفضل به تعالى عليهم في صورة المشروط المألزم
 به واحتلف المفسرون ايضا في الميثاق في قوله تعالى
 واذا اخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور الآية على ستة
 اقوال ما اودعه الله تعالى العقول من الدلائل على وجوده
 وقدرته وحكمته وصدق انبيائه ورسله او لما اخذ
 على ذرية ادم في قوله الست بربكم قالوا بل او الزمان الناس
 متابعة الانبياء والايمان محمد صلى الله عليه وسلم والمهدى
 يعين

ليعلم بما في التوراة **فاما** جاء موسى راوا ما فيها من
 التشقيل فامتنعوا من اخذها وقوله لا تعبدون الا الله
 فعلم بما تقررات كلا من الميثاق والمهدى قد يطلق على الآخر
وان كلا منهما له معان يستعمل فيها بحسب ما يليق من
 ذلك السياق انه لا يتقيد بمعنى مخصوص مقدر بل كل بالاق
 من معانيه مما سبق له جازحه عليه **مسئلة وسئلت**
 ما حقيقة التعلق وما حكمه **فاجبت** التعلق والمدارة يراى بهما
 التواضع للغير وعدم الاعتراض عليه فيما يفعله او يصدر عنه
 وقد ينضم الى ذلك مدح افعاله والانتصار لصحة احواله
 واقواله مع البشاشة له والا جلال والتعظيم وحكم ذلك
 كله انه ترتب عليه اعانة على باطل او تحسين ما قبله الشرع
 او تقبيح ما حشبه الشرع او غير ذلك من المفاسد التي
 لا يدركها الا العلماء الحكماء العالمون بالكتاب والسنة الآخذون
 انفسهم بالحق في كل نفس والحظة كان كل منها حراماً
 نشد يد التحريم ان تحققت المفسدة او غلب على الظن وقواها
 والا كان مكروها وان لم يرتب عليه شيء من ذلك
 ابيع وان ترتب عليه اعانة على الحق او تألف لقبوله او نحوها
 من المصالح الخاصة والعامة كان مندوباً متأكداً للندب
بل قد يرتقى الحال الى الوجوب كما قال بعض ائمتنا في القيام
 قال فان تركه الآن صار عالماً على القطيعة ووقوع الفتنة
 فيجب دفع ذلك ولا شك ان القيام اذا خشي من تركه
 ضرراً او فتنة او تناقض القلوب او نحو ذلك يكون من
 المدارة وهي في نحو ذلك اما متأكدة للندب او الوجوب
 والكلام في من لم توجد فيه الصفات المقتضية للندب
 القيام من نحو عالم او صلاح او قرابة او شرف نسب او صدق

فأفهم هذا التفصيل المأخوذ من أفقار صلى الله عليه وسلم
واقواله فإنه ملتبس على كثير ممن لم يحط بالنسبة وكلام الأئمة
فوقها فطرط ففتح المداراة بطلقا وبما فطرط فطحها مطلقا وكل
من هذين خطا والصواب ما فصلته وقررت **مسئلة ٥**
وسئلت هل الحفظة يتأذى من أكل الأشياء الكريهة
الريح ومن كثرة التردد في الخلا والأماكن النجسة والمقصوبة وما
فيها شبهة ومن الجشا المتغير ومن نحو الضنات وإذا تأذى
فهل يدعون بموت المؤذى أو باصلاح حاله ليستريحوا
وكم هم على كل انسان وهل يحفظون الجبين في بطن أمه
وهل على الكافر حفظة وإذا مات الانسان الى ابن يضرهم
وهل هم غير الكائنين الكرمين وما حقيقة كتبهما **فاجبت**
الذي في الحديث الصحيح ان الملكة تتأذى مما يتأذى
منه بنو آدم ذكر صلى الله عليه وسلم ذلك تعليلا لنهي
من أكل مشتكا كشوما وبصل او كراث او فجل ان لا يدخل
المسجد **فقال** من أكل ثوما او بصلا او كراثا او فجلا فلا
يقرب من مسجدنا او المساجد فان الملكة تتأذى مما يتأذى
منه بنو آدم وهذا ظاهر في شموله للحفظة وفي عموم
تأذيه مما يتأذى منه الآدمي فنشمل ذلك تأذيه بكل
ريح كريه سواء ربح الخلا وغيره الآدمي سيما في ان الحفظة
يفارقون حالة دخول الخلا وعلى فرض تأذيه فظاهر
التصوص انهم لا يدعون على الآدمي وانما يدعون له قال
تعالى الذين يحلون العرش ومن حوله يستبحون بحمد ربهم
ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل
شيء رحمة وعالما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقم
عذاب الجحيم الى قوله وذلك هو الفوز العظيم والمراد به

حوله الملكة كما قال قتادة **واخرج** عبد الرزاق وعبد بن حميد
أنصح عبدا لله لعباد الله الملكة ووجدنا أغثن عبدا لله
لعباد الله الشياطين **واخرجنا** عن قتادة في قوله فاغفر
للذين تابوا **قال** تابوا عن الشرك واتبعوا سبيلك
اي طاعتك في قوله تعالى وقم السيئات قال العذاب
وقال قتالي في الملكة ايضا ويستغفرون لمن في الأرض
فها تان الآياتان ظاهران في ان الملكة لا يدعون
على احد بموت وإن تأذوا منه وانما يدعون له بما ذكر
في الآيتين من المغفرة والوقاية من العذاب نعم يأتي
قريبا انهم يقولون لمن يصتر على السيئة اراحنا الله
منه ولكن هذا دعاء لا تقسم لا دعاء عليه وقول
السائل وكم هم على كل انسان **جوابه** انه ورد في ذلك أمور
مختلفة **اخرج** ابن المنذر وابو الشيخ عن ابن جريج قال
لكل انسان ملكان احدهما عن يمينه يكتب من غير شهادة
من صاحبه والذى عن يساره لا يكتب الا عن شهادة
عن صاحبه ان قعد فاحدهما عن يمينه والاخر عن
يساره وان مشى فاحدهما أمامه والاخر خلفه وان
رقد فاحدهما عنده راسه والاخر عنده رجله وقال
ابن المبارك وكل به خمسة املاك ملكان بالليل وملكان
بالنهار يجيئان ويذهبان وملك خاص لا يفارقه
ليلا ولا نهارا **واخرج** ابن جرير عن كنانة الحدوثي قال
دخل عثمان ابن عفان رضي الله عنه على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اخبرني عن
العبد كم معه من ملك فقال ملك عن يمينك على حسن
تلك وهو امير على ملك الشمال اذا علمت حسنة كتبت

عشرا واذا علمت سيئة قال الذي على الشمال للذي على
اليمن اكتب قال لعله يستغفر الله ويتوب **فاذا** قال
ثلاثا ثم اكتبه ارحم الله منه فبئس القريين ما اقل مراقبته
لله واقل استحيائه منه بقول الله ما يلفظ من قول الاله
رقيب عتيد وملكان من بين يديه ومن خلفه يحفظونه
الله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه
من امر الله وملك قابض على ناصيتك **فاذا** تواضعت
لله رفعتك واذا تجبرت على الله قمصك وملكان على
شفقتك ليس يحفظا ان عليك الا الصلاة على النبي صلى
الله عليه وسلم وملك قائم على فيك لا يدع ان تدخل
الحية في فيك وملكان على عينييك فهولاء عشرة املاك
على كل بن آدم ينزلون ملائكة الليل على ملائكة النهار
لان ملائكة الليل سوى ملائكة النهار فهو لاء عشرون ملكا
على كل ادمي وابليس بالنهار وولده بالليل **واخرج** ابن ابي
الدنيا والصابغوني عن ابي امامة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكل بالمومن ستون وثلاثمائة ملك
يدفعون عنه ماله يقدر عليه من ذلك **للبر** سبعة
املاك يذنبون عنه كما يذنب عن قصعة العسل من
الذباب في اليوم الصائغ **اما** لو بداكم لرايتكم على كل
سهل وجبل كلهم باسط يده فاغرفاه ولو وكل فيه
العبد فيه ان نفسه طرفة عين لا تخطفته الشياطين
وسياتي ما يخالف ذلك في العدد ايضا ويمكن الجواب
عن تخالف هذه المذكورات على تقدير صحتها كلها بان
صلى الله عليه وسلم حيث ذكر القليل يحتمل انه اراد
حفظا خاصا وحيث ذكر الكثير يحتمل انه اراد حفظا

عاما

عاما ويحتمل انه اعلم بالقليل ثم باكثر منه ويحتمل ان
ذلك يختلف باختلاف الاشخاص **من** الناس من يوكل
به قليل ومنهم من يوكل به كثير وقول السائل وهل يحفظون
الجنين **جواب** نعم وقد اخرج ابن ابي الدنيا وابن ابي
حاتم وابو نعيم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ابن
ادم لفي غفلة عما خلق له ان الله اذا اراد خلقه قال الملك
اكتب رزقه اكتب اشره اكتب اجله اكتب شقي او سيئا
ثم يرفع ذلك الملك ويبعث الله ملكا فيحفظه حتى يدرك
ثم يدرك ثم يرفع ذلك الملك ثم يوكل الله به ملكين
يكتمان حسنة وسيئة فاذا حضره الموت ارتفع
ذلك الملك وجاءه ملك الموت ليقبض فاذا دخل قبره
رد الروح اليه في جسده وجاءه ملكا القبر فامتناه
ثم يرتفعان **ثم** اذا كانت الساعة انخط عليه
ملك الحسنة وملك السيئات وانتشطا كتابا معقودا
في عنقه ثم حضرا معه واحد سائق وآخر شهيد ثم
قال صلى الله عليه وسلم ان قدامكم الامراء عظماء لا تقدر
رونه فاستعينوا بالله العظيم **وقوله** وهل للكاثر حفظه
جواب نعم كما شمله بل صرح به قوله تعالى كذا بل تكذبون
بالدين اي الحساب وان عليكم حافظين كراما كاتبين يعلمون
ما تفعلون ان البرار لفي نعيم وان الفجار لفي عذاب **واخرج**
ابن جرير عن مجاهد قال مع كل انسان ملكان ملك
عن يمينه واخر عن شماله فاما الذي عن يمينه فيكتب له
واما الذي عن شماله فيكتب له الشر **وقوله** وما حقيقة
حفظهم الا اخبره جوابه حقيقة يعلم من تذكره **اخرج** ابو الشيخ

عن السدي في قوله تعالى له مقببات من بين يديه ومن
خلفه يحفظونه من امر الله قال ليس من عبد الله مقببات
من بين يديه ملكا يكونان معه في النهار **فإذا جاء الليل**
صعدا وعقبهما ملكان فكانا معه ليلة حتى يصبح يحفظونه
من بين يديه ومن خلفه ولا يصيبه شيء لم يكتب إذا غشي
بشيء يجر من ذلك دفعا عنه الموت به بالحائط فإذا جاز
سقط فإذا جاز الكتاب خلو بينه وبين ما كتب له وهم من
امر الله امرهم أن يحفظوه **وأخرج** سعيد بن منصور وابن جرير
وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان
يقول له مقببات من بين يديه ورقبان خلفه يحفظونه
من امر الله **وأخرج** ابن المنذر وابن أبي شيبة عن علي كرم الله
وجهه له مقببات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من
أن يقع عليه حائط أو يتردى في بئر أو يأكله سبع أو عرق
أو حرق فإذا جاء القدر خلوا بينه وبين القدر **وأخرج** أبو
داود في القدر وابن أبي الدنيا وابن عساکر عن علي أيضا قال
لكل عبد حفظة يحفظونه لا يخرج عليه حائط أو يتردى في
بئر أو تصيبه دابة حتى إذا جاء القدر الذي قدر له خلت
عنه الحفظة فاضابه ما شاء الله أن يصيبه وفي لفظ لأبي
داود ليس من الناس أحد إلا وقد وكل به ملك فلا تريد
دابة ولا شئ إلا قال أمفه أمفه فإذا جاء القدر خلا عنه
وأخرج ابن جرير عن أبي مجلز قال جاء رجل من مراء إلى علي
ابن أبي طالب كرم الله وجهه وهو يصلي فقال احترس
فإن ناسا من مراد يريدون قتلك فقال إن مع كل رجل
ملكين يحفظانه مما لم يقدر فإذا جاء القدر خلوا بينه
وبينه وإن أجال جنة حصينة **وأخرج** ابن جرير عن

أبي أمامة قال ما من آدمي إلا ومعه ملك يذود عنه حتى
يسلمه للذي قدر عليه **وأخرج** ابن جرير عن كعب الأحبار
قال لو تجلوا ابن آدم كل يسير وحزن لراى كل شئ من ذلك
شياطين لولا أن الله وكل بكم ملائكة يذوبون عنكم في
مطعمكم ومشر بكم وعوراتكم إذا التخطفتكم **وأخرج** ابن جرير
عن مجاهد قال ما من عبد إلا به ملك موكل يحفظه في
نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فما منها شئ
يأتيه يريد إلا قال وراك الآتيك يا ذن الله فيه فيصيبه
وأخرج عبد الرزاق والفريراني وابن جرير وابن المنذر وابن
أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى له
مقببات قال ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن
خلفه فإذا جاء قدره خلوا عنه **وأخرج** أبو الشيخ عن
عطاء قال له مقببات من بين يديه قال هم الكرام الكا
تبون حفظة من الله على ابن آدم وأمرأه **وأخرج** ابن
جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله تعالى له مقببات من
بين يديه قال الحفظة **وأخرج** ابن المنذر عن وجه آخر عن
مجاهد له مقببات قال الملائكة تقا قب الليل والنهار
وبلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يجتمعون
فيكم عند صلاة العصور وعند صلاة الصبح من بين يديه
مثل قوله تعالى عن اليمين وعن الشمال الحسنت من بين
يديه والسيئات من خلفه الذي على يمينه يكتب الحسنت
والذي على يساره يكتب السيئات والذي على يمينه يكتب
بغير شهادة والذي على يساره لا يكتب إلا بشهادة الذي
على يمينه فإن مشى كان أحدهما أمامه والآخر وراءه وإن
قعد كان أحدهما على يمينه والآخر على يساره وإن رقد

كان احدهما عند راسه والاخر عند رجليه يحفظونه من امر
الله قال يحفظون عليه **واخرج** ابن المنذر وابن ابي حاتم عن
ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى له معقبات الاية
قال هم الملكة تعقبه بالليل والنهار وتكتبه على ابن ادم
واخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير في له معقبات قال
الملكاة يحفظونه من امر الله قال حفظهم اياه من امر الله
واخرج ابن جرير عن مجاهد في له معقبات الاية قال الملكاة
من امر الله **واخرج** ابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم عن ابن
عباس رضي الله تعالى عنهما في له معقبات الاية قال الملكاة
يحفظونه من امر الله قال باذن الله اي فمن في الاية يحفظون الله
واخرج ابن ابي حاتم في يحفظونه من امر الله قال عن امر الله
يحفظونه من بين يديه ومن خلفه وقوله وهل على غير
الانسان حفظه **جوابه** ليس عليه حفظه كتابة ولا
حصاة وضبط كما صرح به الاية السابقة اعني
قوله تعالى وان عليكم لحافظين وقوله اذا صات الانسان
الى ابن يضاربهم **جوابه** اخرج ابو الشيخ والبيهقي عن
انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله وكل
بعبد المؤمن ملكين يكتبان عمله **فاذا** مات قال الملكان
اللذان وكلنا به قد مات فاذن لنا ان نصعد الى السماء
فيقول الله تعالى ملؤا من ملائكتي سبحوني فيقولان
فان فيقول قوما على قبر عبد قسبتنا في واجدنا وكبرنا
واكتبنا ذلك لعبدى اليوم القيمة **وقوله** وهل على غير
الكاتبين الاكرمين **جوابه** انه قد علم مما قد منات
الملائكة الحفظة الموكلين بالانسان ينسحبون الى ان منهم
من هو موكل بالحفظ لا غيره ومنهم وهما الكاتبان

الكرمان

مطلوب
من بعض الباري
تامة

الكرمان من هو موكل بالحفظ والكتابة وورد في هذين
انهم ايضا لقول الانسان فقد **اخرج** البزار عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الله ينهاكم عن الثمري فاستحيوا من ملائكة الله الذين
معكم الاكرام الكاتبين الذين لا يغفرون لكم الا عند احد ثلاث
الجنابة والفائض والفصل وظاهره ان ليس المراد ههنا
المغارقة بالكتابة بل يعدون عنه في نوع **واخرج** ابن
قردويه عن ابن عيسى رضي الله عنهما قال خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم عند الظهيرة فرأى رجلا يغتسل
بغلاة من الارض فحمد الله واشتفى عليه ثم قال اما بعد
فاتقوا الله واكرموا الاكرام الكاتبين الذين معكم ليس
يغفروا لكم الا عند احد من ملائكتي حيث يكون
الرجل على خلته او يكون مع اهله لانهم كرام كما ستأمرهم
الله فليسترا حذركم عند ذلك بحزم حايظا او يغيره
فانهم لا ينظرون **وقوله** وما حقيقة كتبهما **جوابه**
حقيقة يعلم مما سذكره **اخرج** ابو نعيم والديلمي عن
معاذ بن جبل ان الله لطف الملكين الحافظين حقما جلسهما
على الناجذين وجعل لسانه قلمهما وريقه مدادهما
واخرج ابن جرير وابن ابي حاتم عن ابن عباس في قوله
تعالى ما يلفظ من قول الا له به رقيب عتيد قال يكتب
كلما تكلم به من خير او شر حتى انه يكتب قوله اكلت
وشربت وذهبت حتى اذا كان يوم الحيس عرض قوله
وعمله فامرار منه ما كان من خير او شر والغيبا منه
فذلك قوله يحوم الله ما يشاء ويثبت **واخرج** ابن ابي
نصيب وابن المنذر وابن ابي حاتم والحاكم وصححه وابن مردود

من طريق عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله
 تعالى ما يلفظ من قول الألد به رقيب عتيد قال إنما يكتب
 الخير والشر لا يكتب يا غلام اسرج الفرس ويا غلام اسقني
 الماء **واخرج** ابن المنذر وابن أبي شيبه ذلك عن عكرمة
 نفسه أيضا **واخرج** ابن أبي الدنيا عن ابن عباس قال
 كاتب الحسنات عن عبينه وكانت السيئات عن
 يساره فإذا عمل حسنة كتب صاحب اليمين عشرًا وإذا
 عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه
 حتى يستع أو يستغفر فإذا كان يوم الخميس كتب ما
 يحزى به الخير والشر ويلقى ما سوى ذلك ثم يعرض
 على أقر الكتاب فيجده بحملته فيه **واخرج** ابن أبي الدنيا
 عن علي كرم الله وجهه قال لسان الإنسان قلم الملك
 وريقه مداده **واخرج** ابن أبي الدنيا وابن المنذر عن الأحق
 بن قيس في قوله تعالى عن اليمين وعن الشمال قعيد
 قال صاحب اليمين يكتب الخير وهو أمين على صاحب
 الشمال **فإن** أصاب العبد خطيئة قال امسك فان
 استغفر الله نهاه أن يكتبها وإن أي إلا أن يصتركتها
واخرج ابن المنذر والشيخ عن حجاج ابن دينار قال
 قلت لأبي معشر الرجل يذكر الله في نفسه كيف تكتبه
 الملائكة قال يجذون والريح **واخرج** عبد الله بن أحمد
 في زوائد الزهد عن ابن عمر الجوني قال بلغنا أن الملائكة
 تصعد يكتبها إلى سماء الدنيا كل عشية بعد العصر فينادي
 الملك القائل تلك الصبيحة وينادي الملك الآخر القائل
فيقولون ربنا قالوا خيرًا وحفظنا عليهم فيقولون اللهم
 لم نريدوا به وجهي وإنني لا أقبل إلا ما أريد به وجهي
 وينادي

وينادي الملك الآخر اكتب لفلان كذا وكذا **فيقول** يا رب إنه
 لم يعمل فيقول إنه لنواه **واخرج** ابن المبارك وابن أبي الدنيا
 والشيخ عن ضمرة ابن حبيب قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إن الملائكة يصعدون بعمل العبد
 من عباد الله تعالى فيكثرونه ويتركونه حتى ينتهوا به
 حيث شاء الله من سلطانه فيؤتى الله اليهم انكم حفظت
 على عمل عبد عي وانا رقيب على ما في نفسه ان عبد عي
 هذا لم يتخلص في عمله فاجعلوه في سجين قال ويصعد
 بعمل العبد من عباد الله تعالى فيستقلون به ويحتمرونه
 حتى ينتهوا به حيث شاء الله من سلطانه فيؤتى
 الله اليهم انكم حفظت على عمل عبد عي وانا رقيب على ما
 في نفسه فضا عفوه له واجعلوه في عليين **واخرج**
 الطبراني وابن مردويه والبيهقي عن أبي امامة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب اليمين كعب
 أمين على صاحب الشمال وإذا عمل العبد حسنة كتب
 عشرًا مثلها **وإذا** عمل سيئة وأراد صاحب الشمال أن
 يكتبها قال صاحب اليمين امسك فيمسك بسبع ساعات
 أو سبع ساعات فان استغفر الله لم يكتب عليه شيئًا وإن
 لم يستغفر الله كتب عليه سيئة واحدة **واخرج** أبو
 الشيخ عن حشاش ابن عطية قال تذاكروا مجلسًا فيه
 مكحول وابن أبي زكريا أن العبد إذا عمل خطيئة لم يكتب عليه
 ثلاث ساعات فان استغفر واكتبت عليه **واخرج** ابن أبي
 شيبه والبيهقي عن أبيه قال بينما رجل راكب على حمار إذ
 غربه فقال تعست فقال صاحب اليمين ما هي بحسنة
 فكتبها وقال صاحب الشمال ما ترك صاحب اليمين فكتب

وجاء من طريق عن مالك ومجاهد انه يكتب كل شيء يتكلم به
ابن ادم حتى انينه في مرضه والله اعلم **مسئلة وسيدت**
عن طائفة يعتقدون في رجل مات من منذ اربعين سنة
انه المهدي الموعود بظهوره اخر الزمان وان من انكر كونه
المهدي المذكور فقد كفر فما يترتب عليهم **فاجبت**
بان هذا اعتقاد باطل وضلالة قبيحة وجهالة تشيعة
اما الاول فالحق الفقه لصرايح الاحاديث التي كانت تتواتر
بخلافه كما سيجلي عليك واما الثاني فلانه يترتب عليه
تكفير الائمة المصالحين في كتبهم بما يكذب هولاء في زعمهم
ان هذا المييت ليس المهدي المذكور ومن كفر له دينه
فهو كافر مرتد يضرب عنقه ان لم يبت وايضا فهو لاء منكرون
للمهدي الموعود به اخر الزمان **وقد** ورد في حديث عند أبي بكر
الاسكاف انه صلى الله عليه وسلم قال من كذب بالدجال
فقد كفر ومن كذب بالمهدي فقد كفر وهؤلاء مكذبون به
صدحنا فيهم عليهم الكفر **فعلی** الامام ائمة الله به الدين
وقصم بسيف عدله رقاب الطغاة والمبتدعة والمفسدين
كهؤلاء الفرقة الضالين الباغين الزنادقة المارقين ان يظهر
الارض من امثالهم ويرجع الناس من قبائح اقوالهم وافعالهم
وان يبالغ في نصرة الشريعة الغراء التي ليلها كنهارها
ونهارها كليلها فلا يضل عنها الا هالك بان يشدد على
هؤلاء العقوبة الا ان يرجعوا الى الهدى وينفكوا عن سلوك
سبيل الردى ويتخلصون من شرك الشرك الاكبر وينادي
على قطع دابرهم ان لم يتوبوا بالله الاكبر فان ذلك من اعظم
مئات الدين ومن افضل ما اعتنى به فضلاء الائمة وعظماء
السلطين وقد قال الغزالي رحمه الله تعالى في نحو هؤلاء
الفرقة

الفرقة ان قتل الواحد منهم افضل من قتل مائة كافر اي لان ضررهم
بالدين اعظم واشد **اذ** الكافر تجتنبه المامة لاعمهم بتبع حاله
فلا يقدر على غواية احدهم واما هؤلاء فيظهرون للناس
بزي الفقراء والصالحين مع انطوائهم على العقائد الفاسدة
والبدع القبيحة فليس للمامة الا ظاهرهم الذي بالغوا في تحسينه
واما باطنهم المملوء من تلك القبائح والخبائث فلا يحيطون
به ولا يطلعون عليه لقصورهم عن ادراك الخبايا الدالة عليهم
فيغترون بظواهرهم ويعتقدون بسببها فيهم الخير فيقبلون
ما يسمعون منهم من البدع والكفر الخفي ونحوها ويعتقدون
ظانين انه الحق فيكون ذلك سببا لاضلالهم وغوايتهم
فالله للفسدة العظيمة قال الغزالي ما قال من ان قتل الواحد
من امثال هؤلاء افضل من قتل مائة كافر لان الفاسد
والمصالح تتفاوت في الاعمال بتفاوتها وتزايد الاجور بحسبها
اذا تقررت ذلك فلنخل عليك من الاحاديث المصروفة بتكذيب
هؤلاء وتضليلهم وتفسيرهم ما فيه مقنع وكفاية لمن تدبره
اخرج ابو نعيم انه صلى الله عليه وسلم قال يخرج المهدي وعلى
راسه عمامة وفيها مناد ينادي هذا المهدي خليفة الله
فاتبعوه **واخرج** هو والخطيب رواية اخرى يخرج المهدي وعلى
راسه ملك ينادي ان هذا المهدي فاتبعوه **والطرائق في الا**
وسط انه صلى الله عليه وسلم اخذ بيد علي فقال يخرج
من صلب هذا فتجمل الارض قسطا وعدلا فاذا رايتم
ذلك فعليكم بالفتى التيمي فانه يقبل من قبل المشرق وهو
صاحب راية المهدي **واخرج** احمد ونعيم ابن داود والحاكم
وابو نعيم انه صلى الله عليه وسلم قال اذا رايتم الرايات
السود قد قبلت من خراسان فاتوها ولو حبوا على الثلج فان

فيها خليفة الله المهدي **واخرج** الداعي عن حذيفة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكون وقعة بالزوراء
قيل يا رسول الله وما الزوراء قال مدينة بالمشرق بين انهار
يسكنها شرار خلق الله وجبابرة من امتي تقذف بأربعة
اصناف من العذاب بالسيف وخسيف وقذف ومسيح وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرجت السجود ان طلبت العرب
فيكشفون حتى ياحقوا بطن الارض او قال بطن الاردن فيها
هم كذلك اذ خرج السفيا في ستين وثلاثمائة راكب حتى ياتي
دمشق فلا ياتي عليهم شهر حتى تباعه الناس من كلب
ثلاثون الفا فيبعث جيشه الى العراق فيقتل بالزوراء ما له
ويخرجون الى الكوفة فينبهونها **فعند** ذلك تخرج راية من
المشرق ويقودها رجل من تميم يقال له شعيب بن صالح فيستقذ
ما في ايديهم من سبي اهل الكوفة ويقتلهم **ويخرج** جيش اخر من
جيوش السفيا الى المدينة فينبهونها ثلاثه ايام ثم يسيرون
الى مكة حتى اذا كانوا بالبداء بعث الله جبريل فيقول يا جبريل
عذبهم فيضربهم برجله ضربة يخسف الله بهم فلا يبقى
منهم الا حلالان فيقتلهم على السفيل ويخبر الله بخسف الجيش
فلا يهلوه ثم ان رجلا من قريش يهربون الى القسطنطينية
فيبعث السفيا الى عظيم الروم ان يبعث بهم في الحجاج فيبعث
بهم اليه فيضرب اعناقهم على باب المدينة بدمشق **قال** حذيفة
حتى انه يطاف بالمرأة في مسجد دمشق في اليوم على مجلس
حتى تاتي فخذ السفيا فيجلس عليه وهو في الحجاب قاعد
فيقول مسلم من المسلمين فيقول ويحكم اكفرتم بعد
ايمانكم ان هذا لا يحل فيقوم فيضرب عنقه في مسجد
دمشق ويقتل كل من تابعه **فعند** ذلك ينادي من السماء بها

الناس

الناس ان الله قد قطع عنكم الجبارين والمنافقين واشياهم
وولاكم خيرا مة محمد صلى الله عليه وسلم فالحقوا به بمكة
فاته المهدي واسمه احمد ابن عبد الله قال حذيفة فعقام عثمان
ابن الحصين فقال يا رسول الله كيف بنا حتى نعرفه **قال** هو رجل
من ولدي كاتمه من رجال بني اسرائيل عليه عبتان قطرانيتان
كانت وجهه الكوكب الذي في اللون في خده الايمن خال اسود
ابن اربعين سنة **فتخرج** الابدال من الشام وانتباهاهم ويخرج اليه
التجبا من مصر وعصايب اهل المشرق وانتباهاهم حتى ياتوا
مكة فيبايع له بين الركن والمقام ثم يخرج متوجها الى الشام
وجبريل على مقدمته وميكائيل على ساقته فيخرج به اهل
السماء واهل الارض والطير والوحش والحيتان في البحر وتزيد
المياه في دولته وتمد الانهار وتستخرج الكنوز فيقدم الشام
فيذبح السفيا تحت الشجرة التي اغصانها الى بحيرة طبرية
ويقتل كلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فالحجاب من
خاب يوم كلب ولو بعقال قال حذيفة يا رسول الله كيف يحل
قتالهم وهم مؤمنون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم يا حذيفة هم يومئذ على ردة بن عمون انحر حلالا ولا
يصلون **واخرج** نعيم بن حماد انه صلى الله عليه وسلم قال
يخرج المهدي من المدينة الى مكة فيستخرج الناس من بينهم
فيبايعونه بين الركن والمقام وهو كاره **واخرج** ابو نعيم
انه صلى الله عليه وسلم قال ينزل عيسى ابن مريم عليه
السلام فيقول اميرهم المهدي فقال صل بنا فيقول لا وان بعضكم
على بعض امر الكرامة هذه الامة **واخرج** ابو عمر والداعي في سنة
انه صلى الله عليه وسلم قال لا تزال طائفة من امتي تقا تل
على الحق حتى ينزل عيسى ابن مريم عليه السلام عند طلوع الفجر

بييت المقدس فينزل على المهدي فيقال تقدم يا بني الله فصل بنا
فيقول هذه الأمة أمرا بعضهم على بعض وورد أنه صلى الله عليه
وسلم قال في الحرم ينادي من السماء الآن صفوة الله
فلان فاسمعوا له وأطيعوا **وفي** حديث يكون في امتي المهدي
أن طالع عمره أو قصر بملك سبع سنين أو ثمان سنين أو تسع سنين
فيملأوها قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا وتطير السماء
مطرها وتخرج الأرض بركتها وتفسر أممي في زمانه عشا
لم تعش قبل ذلك **وفي** حديث آخر يكون في رمضان صوت
وفي شوال معصية وفي ذي القعدة تحارب القبايل وعلامته
نهب الحاج وتكون ملحة يكثر فيها القتل وتسيل فيها
الدماء حتى تسيل دماهم على الحجرة حتى يهرب صاحبهم
فيوتج بين الركن والمقام فيباعد وهو كاره ويقال له إن البيت
ضربنا عنك يرضى به ساكن السماء وساكن الأرض وفي
حديث آخر المهدي طاووس أهل الجنة **وأخرج** أبو نعيم قال
قال صلى الله عليه وسلم من المهدي يصلي عيسى بن مريم
خلفه **وأخرج** ابن ماجه والرياني وابن خزيمة وأبو عوانة
والحاكم وأبو نعيم واللفظ له عن الإمامة قال خطبنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم وذكر الدجال فقال فينفي من المدينة
الخبث كما ينفي الكبر خبث الحديد ويذبح ذلك اليوم يوم الخلاص
قالت أم شريك يا رسول الله فأين العرب يومئذ قال هم
يومئذ قليل وجاهم بييت المقدس وإمامهم المهدي رجل
صالح فبينما ما هم قد تقدم يصلي بهم الصبح أنزل عليهم
عيسى بن مريم الصبح فرجع ذلك الإمام القهقري بقدم
عيسى فيضع عيسى صلى الله عليه وسلم يده بين كتفيه
فيقول له تقدم فصل فانها لك أقيمت فيصلي بهم إمامهم

عليه السلام

وأخرج

وأخرج أبو نعيم عن أبي إمامة أنه صلى الله عليه وسلم قال المهدي
من ولدي ابن أربعين سنة كان وجهه كوكب في خده الأيمن
خال السود عليه عباتان قطرانيتان كان من رجال بني إسرائيل
يستخرج الكنوز ويفتح مدائن الشرك **وأخرج** ابن الجوزي أنه
صلى الله عليه وسلم قال ملك الأرض أربعة مؤمنان وكافران
فالمؤمنان ذو القرنين وسليمان **والكافران** نمرود وبخت نصر
وسمير ملكها خاضعون أهل بيته **وأخرج** الروياني في مسنده
وأبو نعيم أنه صلى الله عليه وسلم قال المهدي رجل من ولدي
وجهه كاللوكب الذرة **وأخرج** أيضا عن حذيفة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم المهدي رجل من ولدي لونه
لون عرقي وجسمه جسم إسرائيل على خده الأيمن خال كان
كوكب ذري يملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا يرضى بخلافته أهل
الأرض وأهل السما والطير في الحق **وأخرج** أبو نعيم وغيره أنه صلى
الله عليه وسلم قال يخرج المهدي من قرية يقال لها كربة **وأخرج**
الخطيب أنه صلى الله عليه وسلم قال يحبس الروم على وال
من عثر اسمه يواطئ اسمي فيقتلون بمكان يقال له الهاق
فيقتلون فيقتل من المسلمين الآف وتحو ذلك ثم يقتلون
يوما آخر فيقتل من المسلمين نحو ذلك ثم يقتلون اليوم
الثالث فيكون على الروم فلا يزالون حتى يفتحوا القسطنطينية
فبينما هم يقتسمونها فيها إذا بهم صارخ أن الدجال قد خلفكم
في ذرايعكم وجاء من طرق أخرى عنه صلى الله عليه وسلم أن
المهدي من عترته من ولد فاطمة ابنته وأنه أجلي الجبهة اقن
الألف وفي رواية اشتم الأنف وفي رواية أخرى أعلى الجبهة
أفرك الشايبا وأنه بملك سبع سنين يملأ الأرض عدلا وأنه
يقسم المال صحاكا بالسوية بين الناس ويملا قلوب الأمة

محمد صلى الله عليه وسلم غنائه ويوسمهم عدله حتى انه يامر
مناذرا فينادي من له حاجة الى فلياتي فلاني اتيه الارجل
واحد يساله فيامر مناذرا فيعطيه فيامر ان يحشي له
فيحشي له حتى لا يستطيع ان يحمله فيضع منه حتى يقدر
على حمله ثم يقول لنفسه يا ايها الناس كلهم وتأخذ انت
فيرجع لرسول المهدي ليرده عليه فلا يقبله منه وان اسمه
اسمه صلى الله عليه وسلم واسم ابيه اسم ابيه وان يكون
اختلاف عند موت خليفة **فيخرج** رجل من اهل المدينة
هاربا الى مكة فيأتيه من اهلها فيخرجونه وهو كاره فيبايعونه
بين الركن والمقام ويبعث اليه بعث من الشام فيخسف بهم
بالبنية بين مكة والمدينة فاذا رآه الناس ذلك اتاه ابدال
الشام وعصائب العراق فيبايعونه فينشئ رجل من قریش
اخواله كلب فيبعث عليهم اي المهدي بقتل يقتلونهم فيقسم
غنائهم ويعمل في الناس بسمته بينهم **وان** مدة ملكه ان
قصرت فسبع والافسح وان الناس يتنعمون في زمنه بما لم
يسمحوا بحمله قط سوى الارض اكلها ولا تدخر عنهم شيئا وان
يخرج ناس من المشرق يوطون للمهدي سلطانا وان صلى
الله عليه وسلم انتبه وهو يسترجع **فقال** له ام سلمة
مترست استرجع يا رسول الله قال من اجل جيش يحش من قبل
العراق في طلب رجل من اهل المدينة فيمنعه الله منهم فاذا علوا
لبنيهم من ذي الحليفة خسف بهم فلا يدرك اعلام اسفلهم ولا
اسفلهم اعلام لا يوم القيمة وان يحشوا المال حشيا ولا يعده
عدا وان المهدي يبايع بين الركن والمقام وعدة من معه ثلثائة
وبضعة عشر فتأتيه عصائب اهل العراق وابدال اهل الشام
فيغزوهم جيش من اهل الشام فيخسف بهم بالبنية وان صلى الله
عليه

مجلس
مدة ملك المهدي

عليه وسلم اخذ بيد علي وقال يخرج من صلب هذا فتى يملأ
الارض قسطا وعدلا فاذا رايت ذلك فعليكم بالفتى التميمي
فانه يقتل من قبل المشرق وهو صاحب راية المهدي **وان**
السفينة التي اى وهو من ذرية ابي سفيان يخرج بالشام وعاقبة
من يتبعه من كلب فيقترب بطون النساء ويقتل الصبيان ثم
يبعث للمهدي وقد خرج للحمرة جيشا فيهمزهم المهدي فيسير
اليه السفينة وهو من معه حتى اذا صار بينه وبين الارض
خسف بهم فلا ينجوا منهم الا الخبير عنهم وانه من عترته
وهو الذي يوم عيسى صلى الله عليه وسلم على نبينا وعليه وسلم
فهذه الجملة من الاحاديث تكذب اولئك المذكورين في السؤل
وتبدعهم وتضلهم وتقضي عليهم بالجهل المفرط والحاقة
المظلمة وكذا ورد عن الصحابة والتابعين ما يرد على
اولئك الحمقى ايضا فمما ورد عن علي كرم الله وجهه انه
سيكون فتنة عظيمة وانه لا يثبت اهل الشام بل ظلمتهم
فان فيهم الابدال **وان** يرسل عليهم سبيل من السماء فيفرق
ثم يبعث الله عند ذلك رجلا من عترته صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم في اثني عشر الفا ان قتلوا او خمسة عشر ارب
كثروا على ثلاث رايات بقاتلهم اهل سبع رايات
ليس من صاحب راية الا وهو يطعم بالملك فيقتلون
وينهزمون ثم يظهر عليهم الهاشمي فيرد الله الى المسلمين
الفتنهم وينعمتهم فيكونون على ذلك حتى يخرج الدجال
وان قال لابن عمر رضي الله عنهما حين قال لا ادري ادع
خزائن البيت اى الكعبة وما فيه من المال والسلاح او افسحه
في سبيل الله امض يا امير المؤمنين فقلت بصاحبه
انما صاحبه مناشات من قریش يقسمه في آخر الزمان

س
خروج السفينة

وانه قال ان المهدي يظهر اذا نادى في السماء ان الحق في
 آل محمد يظهر حينئذ على افواه الناس ويشربون حقه فلا
 يكون لهم ذكر غيره وانه يخرج رايات سود فتقاتل السفينة
 فيها شباب من بني هاشم في كفه اليسرى خال وفي
 مقدمته رجل من حميم يدعى شعيب ابن صالح فيهنز منهم
وان السفينة اذا خرجت خيله بعث لاهل خراسان فيخرجون
 الى المهدي فيلتقي هو والهاشمي رايات سود على مقدمته
 شعيب ابن صالح فيلتقي هو والسفينة في باب اصطخر فيكون
 بينهم قتلة عظيمة فتظهر الرايات السود وتهرم
 خيل السفينة **فمنذ** ذلك يمتحن الناس المهدي ويطلبونه
 وانه يخرج رجل قبل المهدي من اهل بيته بالمشرق يحمل
 السيف على عاتقه ثمانية عشر شهرا يقتل ويقتل ويتوجه
 الى بيت المقدس فلا يلبث فيه حتى يموت وانه يبعث
 جيشا الى المدينة فيأخذون من قددوا عليه من آل محمد
 صلى الله عليه وسلم ويقتل من بني هاشم رجال ونساء
فمنذ ذلك يهرب المهدي ورجل آخر من المدينة الى
 مكة فيبعث في طلبها وقد لحقا بحرم الله وأمنه **وانه**
 اذا بعث السفينة على المهدي جيشا فحسب بهم بالبيداء
 وبلغ ذلك اهل الشام قالوا الخليفة قد خرج المهدي فبايعه
 وادخل في طاعته والا قتلناك فيرسل اليه بالبيعة ويسير
 المهدي حتى ينزل بيت المقدس وتقبل اليه الخزائن وتدخل
 العرب والعجم واهل الحب والروم وغيرهم في طاعته من
 غير قتال حتى يبيت المساجد بالقسطنطينية وما دونها
وان المهدي مولد المدينة من اهل بيت النبي صلى الله عليه
 وسلم واسمه اسى واسم امه اسم الحى ومهاجرة بيت المقدس
 كثر

مولد المهدي
 بالمدينة

كثرة الحية اكل العينين براق الثنايا في وجهه خال وفي كتفيه
 علامة النبي صلى الله عليه وسلم يخرج براية النبي صلى
 الله عليه وسلم من موطئ معلة بسواد مرتبة فيها نجمتين
 منذ توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ينشرح
 يخرج المهدي بمعه الله بثلاثة الاف من الملائكة يضربون
 وجوه من خالفهم وادبارهم يبعث وهو ما بين الثلاثين
 الى الاربعين وانه قال المهدي متى من قريش ادم ضرب من
 الرجال وانه قال اذا خرجت الرايات السود الى السفينة التي
 فيها شعيب بن صالح تمتحن الناس المهدي فيطلبونه فيخرج
 من مكة ومعه راية رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيصلي ركعتين بعد ان يأس الناس من خروجه لما
 طال عليهم من البلا **فاذا** فرغ من صلاته انصرف فقال
 ايها الناس يا امة محمد ويا اهل بيته خاصة قد قهرنا
 وبقي علينا وانه قال المهدي رجل من اهل فاطمة وانه
 يلو امر الناس ثلاثين او اربعين سنة وينا في هذا ما
 مزم من مدة ملكه سبع او تسع **وقد** يجاب ان صح بان
 السبع او التسع فيها نهاية ملكه وما قبلها فيه بدايته **فهذه**
 الآثار كلها عن علي كرم الله وجهه تكذب اولئك الضالين
 المارقين ويرد عليهم ما قال عبد الفاضل الفارسي وابن
 الجوزي وابن الاثير في ذكر علي ان المهدي من ولد الحسن وانه
 من نسل الفخري بن ابي بينهما تباعد وما جاء عن الحسن رضي الله
 عنه انه قال بالري رجل ربيعة اسم من بني حميم مجذوم
 كوسج يقال له شعيب بن صالح في ربيعة الا في ثياهم
 بعض راياتهم سود يكون على مقدمة المهدي ولا يلتقا احدا
 الا قتله وما ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال

Copy

المهدي مناريد فمها لا عيسى بن مريم وان المهدي يبعث
بعد اياس وحق يقول الناس لامهدي وانصاره اناس
من اهل الشام عدد هم ثمانمائة وخمسة عشر عددا صحاب
بدر يسيرون اليه من الشام حتى يستخرجونه من بطن مكة
من دار عند الصغافيا يصونه كرها فيصلي بهم ركعتين
عند المقام ثم يصعد المنبر **وما** ورد عن ابن مسعود ان الطرق
اذا انقطعت وكثرة الفتى خرج سبعة نفر عالما من افق شتى على
غير مياد يبايع لكل رجل منهم ثلثمائة وبضعة عشر حتى
يجتمعوا بحكمة فتلقى السبع فيقول بعضهم لبعض ما جاءكم
فيقولون جئنا في طلب هذا الرجل الذي ينبغي ان تهدي على
يده هذه الفتى ويفتح به القسطنطينية قد عرفناه باسمه
واسم ابيه وجنسه فيصوبونه بمكة فينفلت منهم المدينة
فيطلبونه بها فيخالفهم الى مكة فيصوبونه بها عند الركن
فيقولون اثمنا عليك ودمانا في عنقك ان لم تحمد يدك بنايك
هذا عسكر السفياي قد توجه في طلبنا عليهم رجل من
حرام فيجلس بين الركن والمقام فيمديه فيبايع له فيلقى
الله محبة في صدور الناس فيصير مع قوم اسد بالنهار
رهبان بالليل ويهزم الله على يديه الروم ويذهب الله
على يديه الفقر وينزل الشام وعن عمرو بن العاص ط
الله عنه ان علامة خروج المهدي ان يحسن بجيش في
البيداء **وما** جاء عن ابراهيم اهل البيت فيه قول محمد بن علي
المهدي ان لم يكونا منذ خلق الله السموات والارض
ينكسف القمر الاول ليلة من رمضان وتنكسف الشمس في
النصف منه ولم يكونا منذ خلق الله السموات والارض
وقول محمد بن الحنفية تخرج رايات سود لبني العباس ثم تخرج

من

من خراسان اخرى سود قلاشهم سود وشياهم بيض على مقدمهم
رجل يقال له شعيب بن صالح بن تميم يهزمون اصحاب السفياي
حتى ينزل بببيت المقدس لوطي للمهدي سلطانه وبعده اليه
ثلثمائة من الشام يكون بين خروجه وبين ان يسلم الاصر
للمهدي اثنان وسبعون شهرا **وقول** ابي جعفر لا يخرج المهدي
حتى ير والظلمة وقوله ينادي منار من السماء ان الحق في آل
محمد وبنا دي منار من الارض ان الحق في آل عيسى او قال العباس
فشك فيه وانما الصوت الاسفل كلمة الشيطان والصوت الأعلى
على كلمة الله العليا وقول جعفر يقوم المهدي سنة مائتين
وقوله يظهر المهدي بمكة عند العشاء معه راية رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقيصره وسيفه وعلامات ونور
وبيان فاذا صلى العشاء خطب خطبة باعلام صوتته وذكر
طولها ثم قال فيظهر في ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا
عددا اهل بدر على غير مياد رهبان بالليل اسد بالنهار
يفتح الله له ارض الحج ويستخرج من كان في السجن من بني
هاشم وتنزل الرايات السود بالكوفة فيبعث بالبعث الى المهدي
ويبعث المهدي جنوده في الآفاق ويثبت الجور واهله ويستقيم
له البلدان ويفتح الله على يديه القسطنطينية وجار عن
محمد بن الحسين المهدي ان حج اباي العيرين يحيى حتى يستوى على
منبر دمشق وعمره ثمان عشرة سنة ويعارضه الحديث
السابق انه ابن اربعين سنة الا ان يجمع بينهما بانها او ان ظهور
ملكه ونهايته وجلوسه على منبر دمشق قبل ذلك **ويؤ**
يده ما جاء عن صباح قال حكى المهدي فيهم تسعا وثلاثين
سنة يقول الصغير يا ليتني كبرت ويقول الكبير يا ليتني
كنت صغيرا **وجاء** عن علي رضي الله تعالى عنه انه يوم امر الناس

ثلاثين اواربعين سنة ولاينا فيه الخبر السا بقاته بملكك
 سبع او تسع سنين لا مكان حمله ان ذلك مدة تزايد ظهور
 ملكه وقوته **وجار** عن كعب فيه ان علامة خروجه النبوة
 تقبل من المغرب وعليها رجل اعرج من كنده وانه خاشع لله
 تعالى كخشوع النسر بجناحه وانه يبعث بقتال الروم فيستخرج
 تابوت السكينة من غار انطاكية وانه انما سمي المهدي لانه يهدي
 الامم قد خفي يستخرج التابوت من ارض يقال لها انطاكية
 وان قاداته خير الناس واهل نصرتهم وبيعتهم من اهل كرماء
 واليمن وابدال الشام على مقدمته جبرؤسافته ميكائيل محبوب
 في الخلايق يطفى الله به الفتنة العمياء وتامن الارض حتى ان المرأة
 لتج في خمس نسوة ما مهن رجل لا يتقين الا الله تعظمي
 الارض زكاتها والسما بركاتها **وانه** قال اني اجد المهدي مكتوبا
 في اسفار الانبياء ما في عمله ظلم ولا عيب وان اول لواء يعقده
 يمشي لا الترك فيهمزهم وياخذ منهم من السبي والاموال
 ثم يسير الى الشام فيفتحها ثم يعتق كل من معه ويعطي
 اصحابه قيمتهم **وان** يكون بعد المهدي خليفة من اهل اليمن
 من تحطان اخو المهدي في دينه يعمل بعلمه وهو الذي يفتح مدينة
 الروم ويصيب غنائمها وان الدجال يحاصرها ثمانين بيت
 المقدس فيصيبهم جوع شديد حتى ياكلوا اوتار قسيهم من
 الجوع فيبيناهم على ذلك اذ سمعوا صوتا في الفلج فيقولون
 ان هذا الصوت رجل شيطان فينظرون فاذا بعيسى عليه
 الصلاة والسلام فيرجع امام المسلمين المهدي فيقول عبي
 تقدم فلك اقيمت الصلاة فيصلي بهم تلك الليلة ويكون
 عيسى اماما بعد ها **وانه** اذا ملك رجل الشام واخر مصر
 فاقتتل الشامي والمصري وسبوا اهل الشام قبائل من مصر واقتل
 رجل

يكون بعد المهدي
 خليفة

رجل من المشرق بربايات سود صغير قبل صاحب الشام فهو
 الذي يؤدي الطاعة الى المهدي وبقيت له علامات اخر تعرف
 من كتابي القول المختصر في علامات المهدي المنتظر والله تعالى
 اعلم بالصواب **وسئل** رضى الله عنه عن خطيب يرق لمنبر
 في كل جمعة ويتروي احاديث كثيرة ولم يبين مخرجها ولا روايتها
 ومن جملة ما رواه وذكر حديثان التمارهم الفجار الا من قال ببيته
 هكذا وهكذا ومن احوال هذا الخطيب ان له مكسا على مايدخل
 بظهره من البطيخ والخضر ونحو ذلك على كل حمل بطيخ بطيخة
 وله على كل مفص من الرطب عتاق وعلى كل نوع من انواع الخضر
 شئ معين ويتعاطى ذلك بيده في كل يوم من مدة طويلة
 ويقبض من المشتري العشرة مثلا ويدفعها للبائع تسعة
 وله احوال اخر تشابه ما ذكروه وهو مع ذلك يدعى رفعة
 في العلم وسعوا في الدين فما الذي يجب عليه وما الذي يلزمه
 ان يستحل ذلك او لم يستحله افتونا ما جور من اثابكم
 الله الجنة بفضل له ومنه اميرت **فاجاب** رضى الله عنه
 بقوله ما ذكره من الاحاديث في خطبته من غير ان
 يبين روايتها او من ذكرها فاجاز بشرط ان يكون من اهل
 المعرفة في الحديث او ينقلها من كتاب مؤلفها كذا لك
واما الاعتماد في رواية الاحاديث على مجرد رؤيتها في
 كتاب ليس مؤلفه من اهل الحديث او في خطب ليس
 مؤلفها كذا لك فلا يعمل ذلك ومن فعله عزر عليه التقدير
 الشديد وهذا حال اكثر الخطباء فانهم بمجرد رؤيتهم خطبة
 فيها احاديث حفظوها وخطبوا بها من غير ان
 يعرفوا تلك الاحاديث لها اصل ام لا **فيجب** على
 حكام كل بلد ان يزجروا خطباءها عن ذلك ويجب على

في جوار نفل الاحاديث
 من غير مسند

حكام بلد هذا الخطيب منه من ذلك ان ارتكبه **واما ذكره**
 الحديث المذكور قصده وادخل صحيح كما قاله الترمذي وهو
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى المصلى فراه الناس
 يتبايعون فقال يا معشر التجار فاستجابوا لرسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم ورفعوا اعناقهم وابصارهم اليه **فقال** التجار يبعثون
 يوم القيمة فجاء الامن اتى الله وبر وصدق **وفي رواية** صميمة
 ايضا ان التجار هم الفجار قيل يا رسول الله اليس قد احل الله البيع
 قال بلى ولكنهم يكذبون فيكذبون ويخلفون فيما ثمنوا واما
 اخبره وهو الامن قال بيده هكذا وهكذا فلم يرد في شيء من
 كتب الحديث بعد البحث عنه **فعلى** هذا الخطيب ان يبين
 مستنده في روايته فان كان مستندا صحيحا فلا اعتراض
 والاساخ الاعتراض عليه بل وجاز لولي الامر ان يدين به
 الدين وقع بعد له المعاندون ان يعزله من وظيفة الخطابة
 زجره على ان يتجرأ على هذه المرتبة السنية بغير حق
 ولو كان عند هذا الخطيب علم لعدل عن هذه الرواية التي
 ذكرها الى الرواية الاولى التي ذكرناها وهي ان التجار يبعثون
 يوم القيمة فجاء الامن اتى الله وبر وصدق فان هذا الحديث
 صحيح ومعناه ظاهر فان التجار على قسمين قسم منهم
 يتجسب في بيعه وشراؤه وسائر معاملاته بجميع الحيل
 كالربا والغش والخديعة والكذب والخلف بالباطل
 وهو مع ذلك يخرج حق الله تعالى وحق العباد من نفسه
 وماله فاهل هذا القسم لا يبعثون يوم القيمة فجاء الامن
 الكتاب بالمزينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وباجماع
 ائمة المسلمين بل هو الامن يبعثون يوم القيمة فمعد في الاخرة
 كما نوا سعيا في الدنيا بل هم افضل من الفقراء الصابرين كما قال

مطلب
 التجار يبعثون يوم القيمة
 تجار الامن اتى الله
 وبر وصدق
 م

جماعة **ويدل** له ان فقراء الصحابة قالوا يا رسول الله ذهب
 اهل الدنيا اموالهم بالاجور فيصطلون كما نصلي ويصومون
 كما نصوم ويزيدون بالصدقة بفضل اموالهم فقال لهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكم بكل تكبيرة صدقة
 وبكل تسبيحة صدقة وبكل تحميدة صدقة فقالوا يا رسول
 الله ارايت لو فعلوا ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل
 العظيم **فدل** ذلك على ان الاغنياء الشاكرين وهم من سبوا افضل
 من الفقراء الصابرين لانهم يفعلون ما يفعلون من العبادات
 ويزيدون على الفقراء بالزكاة والصدقات وفي هذين من
 نفع المسلمين ما يربوا شوايا على كثير من الاعمال القاصرة
 هذا هو القسم الاول وهم المرادون بقوله صلى الله عليه
 وسلم في الحديث السابق الامن اتى الله وبر وصدق وهم
 المرادون ايضا بالجزء الصحيح التاجر الصدوق الامين
 يحشر مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
 يوم القيمة وورد التاجر الصدوق لا يحجب من ابواب الجنة
 وورد ايضا التاجر الصدوق تحت ظل العرش يوم القيمة **فهذه**
 الاحاديث يستدل على ما قاله جماعة من اصحاب الشافعي
 رضي الله عنه ان التجارة افضل من الزراعة وافضل من
 الصنعة **ويدل** له ايضا انه صلى الله عليه وسلم اشجرت
 ولم يثبت عنه انه زرع ولا ان كانت له صنعة والله سبحانه
 وتعالى لا يختار لنبيه صلى الله عليه وسلم الا الافضل **وقد**
 اختاره من اصول المكاسب التي هي التجارة والزراعة والصناعة
 التجارة دون الزراعة والصناعة فدل على فضلها وقد استدل
 ابن عبد السلام على تفصيل الفق الشاكر على الفقير الصابر

مطلب
 فضل الفقير الشاكر
 افضل من الصانع

بان الله تعالى لا يختار لنبيه الا الافضل وافضل احواله صلى الله عليه وسلم الحالة التي توفيها الله عليها وكانت تلك الحالة على غاية من غناه صلى الله عليه وسلم فدل فضل الغنى بشرطه على الفقر وروى ابو الشيخ واليونعيم والبيهقي حديث من طلب الدنيا جلا لا تنفعه المسئلة وسعيها على عياله وتقطعا على جاره لقى الله تعالى وجزه كالقمر ليلة البدر **وقال** لقمان لابنه استغن بالكدس الجلال عن الفقر فإنه ما افتقر احد الا اصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وذهاب مروءته واعظم من هذه الثلاثة استخفاف الناس بك **وسئل** بعض التابعين عن التاجر الصدوق الهواحب اليك ام المتفرغ للعبادة فقال التاجر الصدوق احتب الى الله في جهاد بآتية الشيطان من طريق المكيال والميزان ومن قبل الاخذ والعطاء فيما هذه اى ولا يطاوعه فيما يامره به من المحرمات وقيل للام احمد بن حنبل رضي الله عنه ما تقول في من جلس ببيت الله وسجده وقال لا اعمل شيئا حتى ياتي بي رزقي **فقال** احمد هذا رجل لم يسمع العلم اما سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله جعل رزقي تحت ظل رمحي كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجرون في البر والبحر ويعملون في تجملهم والقعدة بهم والقسم الثاني هم الذين لا يجتنبون في بيعهم وشراهم ومعاملاتهم المحرمات كالربا والغش والخلف الباطل وغير ذلك من القبائح التي انطوى عليها التجار وهؤلاء تجار في الدنيا والاخرة وهم ممن قال الله في حقهم في كتابه العزيز ان الذين يشترون بعهد الله وابيمانهم ثمنا قليلا اولئك لا خلاق لهم في الاخرة اى نصيب ولا يكلم الله ولا ينظر اليهم يوم القيمة ولا يزكهم ولم يذهب عنهم عذاب اليم وفي حديث مسلم ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيمة رجل حلف على

على

على سلعته لقد اعطى بها اكثر مما اعطى وهو كاذب **وروي** ابو يعلى انه صلى الله عليه وسلم قال لا يزال قول لا اله الا الله يدفع عن الخلق سخط الله ما لم يؤثروا صفة ديني اهلهم على آخرتهم واهل هذا القسم هم المرادون بقوله صلى الله عليه وسلم ان التجار هم الفجار الحديث واذ تقر ان التجار على قسمين فلا يسوغ لهذا الخطيب ان يأتي بما يقتضيه الذم لجميع التجار بل عليه ان يبين للناس الاجماع الواقع فيما يرويه او يخطب به **هذا** ان كان من اهل ذلك والا فليراجع العلماء ويستألفهم عن الاحاديث واحكامها ثم يخطب بها واما مع عدم ذلك فلا ينبغي ولا يسوغ فان كثيرا من الصوام اذا سمعوا لفظا مجمولا كالرواية التي ذكرها هذا الخطيب يقولون ان جميع التجار فجار الا من فرق ماله وهذا لا يقول به احد من المسلمين وانما الذي ورد في ذلك بل صحاح احاديث منها ما مشى التجارات الشيطان والاثم يحضرون البيع فشربوا بكم بالصدقة وبعد ان علم ما قررت فالتى ينبغي لهذا الخطيب ان يراجع ما ذكرناه وان يعمل بقضيه والآرتب عليه مقتضى فعله واما ما ذكر من اخذ المكس بتفضيله المذكور في السؤال فان ثبت عليه ذلك فسق وردت شهادته ولم يقبل منه صرفا ولا عدلا وكانت افعاله هذه القبيحة اصدق شاهد على كذبه واغترائه في ان له رفعة في العلم وسموا في الدين وهو من اهل الجاهلين وافسق الفاسقين ولا تصح امامته عند كثير من من العلماء فعلى الناس هجره واجتناب الصلاة وراة **فان** من يقول بصحتها يقول لا ثواب في جماعتها ومما سئل شيئا من اخذ المكس فقد كفر فيضرب عنقه ان لم يتب والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب **وسئل**

مطلب
ما يحرم من الدعاء

رضي الله عنه سؤالا صورته نقل الشيخ شهاب الدين القرافي
 المالكي في قواعده ما هو محرم من الدعاء وليس بكفر أن يسأل الله
 تعالى الاستغفار ذاتة عن الأعراض ليسلم طول عمره من الآلام
 والأسقام والآنكاد والخاف وغير ذلك من البلايا وقد دلت
 العقول على استحالة جميع ذلك **قال** فإذا كانت هذه الأمور
 مستحيلة في حق تعالى عقلا كان طلبها من الله تعاسا
 أدب عليه لأن طلبها في العادة تلاعبا وصحكا من المطلوب
 منه والله تعالى يحب له من الاجلال فوق ما يجب لخلقه الى
 آخر ما ذكر رحمه الله **فإذا** قال الداعي اللهم سهل أو قال اعطني
 ما أحب واصرف عني ما أكره هل يكون من هذا القبيل بدليل
 ان الداعي يلحقه من الأمراض والشواغل ونحو ذلك امر لا فإذا
 قلتم نعم فذاك والآفة الفرق **فأجاب** بقوله ما ذكره القرافي
 في صحيحه وقد اقره عليه جماعة من ائمتنا ورح قال الداعي اللهم
 سهل واعطني ما أحب واصرف عني ما أكره هل فان أراد العموم
 الذي ذكره القرافي حرم عليه ذلك وان اراد اعطاء ما يحب
 من انواع مخصوصة جائزة وصرف ما يكرهه من انواع كذلك
 او اطلق فلم يرد شيئا لم يحرم عليه ذلك اما في مسألة
 الإرادة فظاهر واما في مسألة الاطلاق فلا لأن المتبادر من استعمال
 هذا اللفظ في العادة انما هو سؤال الله حصول اشياء ممتنة
 من المحبوبات ودفع اشياء كذا لك من المكروهات فلم يتحقق وجه
 الحجة التي علق بها القرافي فانه علق الحجة بان طلب ما ذكره بعد
 في العادة تلاعبا وصحكا من المطلوب منه ونحن نعلم بالعادة
 ان من طلب من الله حصول ما يحب ودفع ما يكره لا يكون
 متلاعبا ومستهزا الا اذا اراد العموم بالمعنى الذي ذكره القرافي
 والله اعلم بالصواب **وسئل** فتشيع الله له في جناحه عن مسألة
 وقع

وقع فيها جوابان مختلفان صورتهما هل يجوز الدعاء للمؤمنين
 والمؤمنات بمغفرة جميع الذنوب وبعد دخولهم النار ام لا
اجاب الاول فقال لا يجوز فقد ذكر الامام ابن عبد السلام
 والامام القرافي من الائمة المالكية انه لا يجوز لأننا نقطع بخبر الله
 ونخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان منهم من يدخل
 النار **واما** الدعاء بالمغفرة في قوله تبارك وتعالى حكايته عن
 نوح ربه اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيته مؤمنا والمؤمنين
 والمؤمنات ونحو ذلك **فإن** ورد بصيغة الفعل في سياق الدعاء
 وذلك لا يقتضي العموم لأن الأفعال تكرار ويجوز قصد
 معلود خاص وهو اهل زمانه مثلا انتهى **واجاب**
 الثاني فقال لا يجوز احد هاتين الائمة رضي الله عنهما ذكروا
 انه يستلحظ ان يدعو للمؤمنين والمؤمنات الامر الثاني
 ان الامام المستغفر روى في دعواته عن النبي هزيمة رضي
 الله عنه صرفوها ما من دعاء احب الى الله من قول العبد
 اللهم اغفر لامة محمد رحمة عامة كذا في العجالة وغير ذلك
 من الادعية التي يحيط علمكم بها الامر الثالث الشيخ
 شرف الدين البرماوي سئل هل يجوز الدعاء بمغفرة جميع
 الذنوب وبعد الوقوف للحساب **فاجاب** بانه يجوز ان
 يسأل الله عز وجل مغفرة ذنوبه كلها **فإن** الله تعالى له
 ان يرضى من له حق من الناس فيتحلص الداعي من جميع حقوق
 الله وحقوق الناس **واما** الدعاء بعدم الوقوف بين يدي
 الله للحساب فطلب محال لا يجوز ان يدعو به بل يسأل
 الله تعالى ان ياطف به في ذلك الموقف في الراجح عندكم من
 الجوابين **فاجاب** بقوله رحمه الله ان الدعاء بعدم دخول
 احد من المؤمنين النار حرام بل كفر لما فيه من تكذيب النصوص



الدالة على ان بعض العصاة من المؤمنين لا بد من دخوله النار
واما الدعاة المفضة بجميعهم فان اراد به مفسرة مستلزما لعدم
دخول احد منهم النار فحكمه ما يتروا ان اراد مفسرة تخفف عن
احدهم وزره وتحو عن بعض اخيرين منهما واطلق ذلك
فلا منع منه اما في مسألة الارادة فواضح واما في مسألة
الاطلاق فلا اذا طلاق المفسرة لا يستلزم الحو عن الجميع
بالكلية لانها تستعمل في هذا المعنى وفي معنى التخفيف بل لو قال
اللهم جميع المؤمنين جميع ذنوبهم واراد بذلك التخفيف عنهم لم
يحرم بخلاف ما لو اطلق في هذه الصورة فانه يحرم عليه لان اللفظ
ظاهر في العموم بل صريح فيه فالخاصة متى قال اللهم اغفر
للمسلمين ذنوبهم واطلق او اراد الحو للبعض والتخفيف للبعض
جاز وان اراد عدم دخول احد منهم النار لم يجوز ان قال اللهم
اغفر لجميع المسلمين جميع ذنوبهم واطلق واراد عدم دخول
احد منهم حرم وان اراد ما يشمل التخفيف جاز **والفرق** بين
الصورتين واضح ما قرره وقد امر الله بنبيه محمدا صلى الله عليه
وسلم بالاستغفار للمؤمنين والمؤمنات بقوله واستغفر لذنوبك
والمؤمنين والمؤمنات **فيتعين** تحمل كلام ابن عبد السلام وتلخيصه
القرائي على ما قرره من التفصيل وبذلك علم ان اطلاق
الحبيب الاول الرحمة والثاني عدمها غير صحيح واستدل له
بخبر المستغفر غير صحيح ايضا لان الرحمة العامة لا تستلزم
مفسرة جميع الذنوب بالمعنى السابق **فقد** ورد عن ابن
مسعود رضي الله عنه ان لله رجة على اهل النار فيها الانبياء
يقدر ان يهديهم باشتد ما هم فيه وقال تعالى وما ارسلنا
الا رجة للعالمين ففي رساله صلى الله عليه وسلم رجة
حتى على اعدائه من حيث عدم معاجلتهم بالعقوبة والله

سبحانه

سبحانه وتعالى اعلم **وسئل** فتشع الله في مدته سؤالا
وقع في عبارات الفقهاء ما يصرح بتحريم علم التنجيم هل المراد به
حسابياتها او احكامه **فان** خصصتم الحكم بالحكمة
مطلين بأنه انبأ عن الغيب فمألة تحريمهم الطبيعيات مع
ان الظاهر من ظاهر كلامهما اشتراك الحكمين في علة واحدة
فاجاب بقوله العلوم المتعلقة بالنجوم منها ما هو واجب
كالاستدلال بها على القبلة والاوقات واختلاف المطالع
واتحادها ونحو ذلك **ومنها** ما هو جائز كالاستدلال بها على
منازل القمر وعروض البلاد ونحوها **ومنها** ما هو حرام كالإ
ستدلال بها على وقوع الاشياء الغيبية بان يقضى بوقوع بعضها
مستدلا بها عليه بخلاف ما اذا قال ان الله سبحانه وتعالى
اخذت عادته بان هذا النجم اذا حصل له كذا كان ذلك
علامة على وقوع كذا **فهذا** الامنع منه لانه لا محذور فيه
واما البحث في الطبيعيات فان اريد به معرفة الاشياء
على ما هي عليه على طريق اهل الشرع فلا منع منه وليس مشا
بها للتنجيم المحرم **وان** اريد به معرفة ما هي عليه على طريق
الفلاسفة فهو حرام لانه يؤدي الى مفاسد كاعتقاد قدم
العالم ونحوه مما لا يخفى من قبائحهم وحرمتهم مشاهير
حرمة التنجيم المحرم حيث افشا كل منهما الى المفسدة وان اختلفت
نوعا وقبلا والله سبحانه وتعالى اعلم **وسئل** رضي الله
عنه عن كتابة الاسماء التي لا يعرف معناها والتوسل بها
هل ذلك مكروه او حرام وهل هو مكروه في الكتابة والتوسل
بتلك الاسماء التي لا يعرف معناها او حرام فيها او حرام
في التوسل دون الكتابة **فقد** نقل عن الغزالي انه لا يعمل لشخص
ان يعلم على امر حتى يعلم حكم الله فيه وهل فرق في ذلك بين

مطل
هل يجوز علم التنجيم

ما يوجد في كتب الصالحين كعبد الله بن اسعد الياضي وغيره
 ام لا **فاجاب** بقوله الذي افق به العزيز عبد السلام
 كما ذكرته عنه في شرح القباب ان كتب الخوف المجهولة للامير
 لا يجوز الاسترقابها ولا الرق بها الا انه صلى الله عليه وسلم
 لما سئل عن الرقا قال اعرضوا على رقاكم فمعرضوها **فقال**
 لا بأس وانما لم يأمر بذلك لان من الرقا ما يكون كقرا او اذا حرم
 كتبها حرم التوسل بها نعم ان وجد منها في كتاب من ثوب به
 علما ودينا فان امر بكتابتها او قراتها احتمل القول بالجواز
 لان امره بذلك الظاهر ان لم يصدر منه الا بعد احاطته
 واطلاعه على معناها وان لا يحذر في ذلك **وان** ذكرها
 على سبيل الحكاية عن الغير الذي ليس هو كذلك او ذكرها
 ولم يأمر بقراءتها ولا تعرض لمعناها **فالذي** يتجه بقاء التحريم
 بحاله ويجوز ذكر امام لها لا يقتضي انه عرف معناها فكثيرا
 من احوال ارباب هذه التصانيف يذكرون ما وجدوه من
 غير فحصر عن معناه ولا تجر به لبناء وانما يذكرونه على جهة
 ان يستعمله ربما انتفع به ولذلك تجد في وزر الامام الياضي
 اشياء كثيرة لها منافع وخواص لا يجد مستعملها منها
 شيئا وان تزكت اعماله وصفت سريرته **فقال** انه لم يضع
 جميع ما فيه عن تجر به بل ذكر فيه ما قيل فيه شيئا من المنافع
 او الخواص كما فعل الدميري في حياة الحيوان في ذكره لحوائجها
 ومنافعها ومع ذلك تجد المائة ما يصح منها واحد والله
 اعلم **وسئل رضي الله عنه** عن قول النووي في اخباب
 مجالس الذكور من شرح مسام ذكر اللسان مع حضور القلب
 افضل من ذكر القلب انتهى فهل يؤخذ من كلامه انه اذا
 ذكر الله بقلبه دون لسانه انه ينال الفضيلة اذا كان مقفلا

ام لا وهل اذا قرأ بقلبه دون لسانه من غير عذر ينال الفضيلة
 ام لا **فاجاب** بقوله الذكر بالقلب لا فضيلة فيه من حيث
 كونه متعدي لفظه وانما فيه فضيلة من حيث استحضاره
 لمعناه من تنزيه الله واجلاله بقلبه وبهذا يجمع بين قول
 النووي المذكور وقولهم ذكر القلب لا ثواب فيه **فمن** في
 عنه الثواب اراد من حيث لفظه ومن اثبت فيه ثوابا
 اراد من حيث حضوره بقلبه كما ذكرناه فتأمل ذلك فانه
 صريح ولا فرق في جميع ذلك بين المعذور وغيره والله اعلم
 بالصواب **وسئل رضي الله عنه** عن لها ازواج في الدنيا
 هل هي في الجنة لا خراز واجها اولاً حسنهم خلقاً في الدنيا
 وفي شرح الروض في الخصائص ولان المرأة لا خراز واجها
 كما قاله ابن القشيري انتهى وفي مجموع الاحباب وتذكرة
 اولى الابواب لمحمد بن الحسن الملا لا في الفرج وروى عن ابي الدرداء
 وحذيفة رضي الله عنهما ان المرأة لا خراز واجها في الدنيا
 وجاء انها تكون لأحسنهم خلقاً **قال** ابو بكر التمار حد ثنا
 جعفر بن محمد ثنا عبيد بن اسحاق المقطار حد ثنا سفيان
 بن هرون عن حميد عن ابي ان امر حبيبة رضي الله عنها
 قالت يا رسول الله المرأة يكون لها الزوجان في الدنيا ولا فيهما
 تكون قال لأحسنهما خلقاً كان معها في الدنيا ثم قال يام
 حبيبة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والاخرة **وروي** عن
 ام سلمة رضي الله عنها نحو هذا انتهى وعلى الثاني اقتصر
 السيد معين الدين الصفوري في تفسيره جامع البين فقال
 ومن لها ازواج تحب فتختار احسنهم خلقاً ولم يعرف ان
 هذا كلامه اوبقية الحديث المتقدم **فاجاب** بقوله روى الطبراني
 عن ابي الدرداء ان النبي صلى الله عليه وسلم قال المرأة لزوجها

مطل
 لمن تكون الزوجة هلاول
 اول الثاني في الجنة

الآخر **واخرج** عبد بن حميد وسنن أبي داود والطبراني والحرطبي
في مكارم الاخلاق وابن الاثير عن انس رضي الله تعالى عنه
ان امر حبيبة قالت يا رسول الله المرأة يكون لها في الدنيا
زوجان لانهما تكون في الجنة قال تخير فتختار احسنهما خلقا
كان معهما في الدنيا فيكون زوجها يا امر حبيبة ذهب حسن
الخلق بخير الدنيا والاخرة **واخرج** الطبراني والخطيب عن ام سلمة
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا ام سلمة انما تخير
فتختار احسنهم خلقا فتقول يا رب هذا كان احسنهم خلقا
في دار الدنيا فزوجة حبيبة يا ام سلمة ذهب حسن الخلق بخير
الدنيا والاخرة **فان قلت** هذان الحديثان عن امر حبيبة
وامر سلمة يخالفان حديث ابو الدرداء رضي الله عنهم **قلت**
لا يخالفان لان الجمع بينهما بان يحمل الاول على من ماتت
في عصمة زوج وقد كانت تزوجت قبله بارواح فلهذا لا يختم
وكذا الوفيات واستمرت بلا زوج الى ان ماتت فتكون لا ختم
لان خلقته بهما لم يقطمها شيئا وحمل الثاني على من تزوجت
بارواح ثم طلقها كلهم ثم تخير بينهم يوم القيمة فتختار
احسنهم خلقا والتخير هنا واضح لا ينقطع عصمة كل منهم
فلم يكن لاحد منهم مرجح لاستوائهم في وقوع خلقه لكل منهم
بها مع انقطاعها فالتخير مرجح لعدم المرجح وبما سقته من
حديث امر حبيبة وامر سلمة رضي الله تعالى عنهما يعلم ان التخير
مذكور في الحديث وان ليس من كلام السيد المذكور في السؤال
والله تعالى اعلم بالصواب كذا وجد المؤلف **وسئل** رضي
الله عنه عن تزوجت ارواحا لم تكن منهم في الاخرة
فاجاب بقوله اخرج الطبراني عن امر سلمة في صفة اهل
الجنة حديثا طويلا وفيه قلت يا رسول الله المرأة تزوج

الزوجين

الزوجين والثلاثة والاربعة في الدنيا ثم تموت فتدخل
الجنة ويدخلون معها من يكون زوجها منهم قال صلى الله
عليه وسلم انما تخير فتختار احسنهم خلقا **فتقول** يا رب
ان هذا كان احسنهم خلقا في دار الدنيا فزوجة حبيبة يا ام سلمة
ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والاخرة **واخرج** الحرطبي في مكارم
الاخلاق والبراري والطبراني عن انس ان امر حبيبة قالت
يا رسول الله المرأة يكون لها الزوجان في الدنيا تموت ويموتان
في الجنة في الجنة لانهما تكون فقال صلى الله عليه وسلم
لا احسنهما خلقا كان عندهما في الدنيا ذهب حسن الخلق
بخير الدنيا والاخرة ولا يعارض ذلك ما اخرج ابن سعد
عن ابي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول المرأة لا توارى زوجها في الاخرة لان مكان الجمع فيمن طلقوها
ولم تمت في عصمة احد منهم والثاني فيمن ماتت في عصمة
او مات عنها ولم تتزوج بعده ثم رايت ما يؤيده وهو ما
اخرجه ابو سعد في طبقاته عن اسماء بنت ابي بكر كانت
تحت الزبير بن العوام وكان شديدا فانت اباها فشكت
ذلك اليه فقال لها يا ابنة اصرى فان المرأة اذا كان لها
زوج صالح ثم مات عنها فلم تتزوج بعده جمع بينهما في الجنة
ولا ينافية ما اخرج ابن وهب عن ابي بكر رضي الله
عنه قال بلغني ان الرجل اذا ابتكر بالمرأة تزوجها في الاخرة لان مكان
جمعه على ما اذا ماتت معه او مات ولم تتزوج بعده والله
تعالى اعلم بالصواب **وسئل رضي الله عنه** هل احد يدخل الجنة بالجمعة
فاجاب بقوله نعم موسى علي نبينا وعليه افضل الصلوة
والسلام كما في حديث في التذكرة **وسئل رضي الله عنه** في
مذنب هل يتعارف اهل الجنة ويتزاورون ويتذاكرون ما كانوا

عليه في الدنيا **فاجاب** بقوله في ترغيب المنذر انه صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة فيشتاق الاخوان بعضهم لبعض فيسير كل واحد فيسير هذا الاسير هذا واسير هذا الاسير هذا حتى يجتمعا فيبكي هذا ويبكي هذا فيقول احدهما لصاحبه السلام متى غفر الله لنا فيقول صاحبه نعم يوم كذا في موضع كذا وكذا فدعونا الله فغفر لنا **وسئل رضى الله عنه** هل التعبد افضل او معقول المعنى **فاجاب** بقوله قضية كلام الغزير عبد السلام ان التعبد افضل لانه لمحض الرقيا خلاف ما ظهرت علمته **فان** ملائسته قد يفعله لاجل تحصيل علمته وفائدته وخالفه البلقيني فقال لا يشك ان معقول المعنى من حيث الجملة افضل لان اكثر الشريعة كذلك وبالنظر للجزئيات قد يكون التعبد افضل كالوضوء وغسل النجاسة فان الوضوء افضل وان كان فقيرا وقد يكون معقول المعنى افضل كالطواف والترمي فان الطواف افضل من الرمي وذلك باعتبار الادلة والمتعلقات فلا يطلق القول بأفضلية احدهما على الاخر انتهى **وكون** الوضوء تعبد رآى للأمام والاوجه خلافه **وكون** الطواف معقولا دون الرمي فيه نظير **بل** اما ان يقال انهما معقولان المعنى كما بينته في حاشية الايضاح او تعبدان كما ذكره بعضهم وقد يقال كلام الغزير لا ينافي التفصيل الذي ذكره لانه ذكر حاشية التفصيل فلا يبعد ان يكون التعبد افضل من تلك الحاشية وان كان معقول المعنى افضل من حيثية اخرى والله اعلم بالصواب **وسئل في التصوف** ما ملخص ما يقولون في ابن عربي وابن الفارض وطائفتها هل هم محقون او مبطلون وما الدليل على ذلك او ضحو المناجواب وابسطه بسط شافيا **فاجاب** ملخص ما نفتقده في ابن عربي وابن الفارض وتأبيهما

مطلب ما يقتضيه ابن عربي وابن الفارض

بحق الجارين على طريقتهما من غاية اتقان علوم المعاملات والمكاشفات ومن غاية الزهد والورع والتجرد والانقطاع الى الله في الخلوات والادب على العبادات ونسب الحلق جملة واحدة ومعاملة الحق وصراقة في كل نفس كما تتواثر كل هذا عن هذين الربيعين العظيمين انهم طائفة اخيار اوليا ابرار بل مقربون ومن رقى السرى احرار لا مريية في ذلك ولا شك الا عند من لا بصيرة له وكفاك حجة على ولايتهما تصريح كثير من الاكابر بها وبأتهما من الاخيار المقربين كالشيخ العارف الامام الفقيه المتقن عبد الله البياضي نزيل مكة المشرفة وعالمها ومن شرفا الاستوى في ترجمته فاضل الاباطيح وعالمها **وقال** الحمد لله الذي ابتداء كتبنا بالشافعي وختمها بالبيهقي وكان الشيخ الامام الجمع على جلالته وعلمه عذبه مالك وغيره وعلى معرفته التاج ابن عطاء الله وناهيك بحكمه وتنويره علم ذلك حتى قالوا كادت الحكم ان تكون قرآنا يتلى وكان الشيخ الامام العلامة المحقق الشافعي الاصولي التاج البيهقي وكشيفا خاتمة المتأخرين وواسطة عقد المحققين زكريا الانصاري وكان الشيخ العلامة البرهان ابن ابي شريف وناهيك ايضا بهذين العالمين وقد حكر بعض الثقات الانبيات من الفقهاء انه قال جاورت بمكة وكان في فيها صديق من اولياء الله فسأله ان يريني القطب فكث مدة ثم قال لي اذا رايت لا نكح فمكثت مدة ثم رايت **فنبئت** يده وجلست ساكتا ثم التفت القطب وقال صاحب مضر رجل منكم مشر الفقهاء فخطب لي ان اسأله عنه فلم يمكنني ذلك ثم بعد مدة اجتمعت به وكان عندي ان اذا اجتمعت به اسأله عن تعبين ذلك الرجل **فالتفت** الي وقال صاحب مقول الان الشيخ برهان الدين بن ابي شريف ثم يكون بقدره الشيخ

Copy

زكريا فتأمل هذه الشهادة من القطب المذنبين الإماميين
ولقد كانا زينة مصر بل زينة الدنيا كلها فانها كانا لا يخافان
في الله لومة الأئمة حتى كان الشيخ زكريا سيّد السلاطين
قائما على صرحها على المنبر وهو جالس يستمع خطبته وهو
يومئذ قاضي القضاة بالديار المصرية وكان لا يهابه ولا يعباؤه
به وكيف لا وقد مدّ عليه نظر السادة الصوفية **ومن** رضع
من لبن مزارعهم ودخل تحت لواء اشاراتهم وتري دمهم
حتى اجتلى وتوقد وتغرد وانكشف له حقائق ومعارف
وكان يحكي عن شيخه البلقيني انه كان يجتمع بالخرقة كثيرا
وبعض عنه انه في ايام خلواته بسطح الجامع الازهر تمت
يعرفه رجل وقد عينيه رمد حتى ايس منها الكمالون
فشكى اليه ذلك فتوجه الى الله في امرها فلم يجبه اليوم الثاني
الا وقد زال عنه جميع ما يجده وصار بصره الذي كان
ايس منه احسن ما كان ولقد آذاه بعض تلامذته
وكان اعطى مناصب عظيمة في الدولة الرومية بحيث
كانت في الدولة التركية لا يعطى كل واحد منها الا لمن
هو دون السلطان بدرجة او بدرجتين فدعى الشيخ
عليه فلم يعرض عليه الا من قليل وقد سلب الله عنه
جميع ما كان فيه وخرج من مصر هاربا الى اصبهان فصار
فيها باريث هيبته واسفلها وكل ذلك ببركة الشيخ **واقعة**
البرهان ابن أبي شريف مع السلطان الفوري مشهورة
حيث عازده وافق بخلاف ما لا غرض له فيه وهو قبول
رجوع رجل اقر بالزنا وكان للسلطان غرض في قتله
فارس يستفي من الشيخ لنفسه بذلك موافقة لما
ادخله بعض المقرئين من الفقهاء في ذهنه من ان الشرع

عدم

عدم قبول اقراره فافتاه بخلافه **فقد** لعلاء مصر مجلسا
في قلعة فحكمهم فلم يعلنوا الحق كما اعلن به الشيخ برهان
الدين ابن أبي شريف وشدة عضده شيخنا زكريا ونصر ما
قاله واعلن به وبأنة الحق فغضب السلطان من ذلك
ومن افتائه بموافقة ذلك وقال في فتواه لا يجوز قتله
ومن قتله قتل به فغضب الفوري غضبا شديدا حتى
ارسل للرجل المقر والمزلة المزني بها فصلى على باب بيت
الشيخ فنسب الشيخ ذلك الباب وصار يخرج من باب
آخر كان له ولم يعبا به ذلك ولا تأثر به مع انه انما ظن أولا
انه هو المأمور بصلبه فاستعذ لذلك بالطهارة وغيرها
وسلم له ولم يظهر عليه ما يخالف التسليم ومن ثم روى
الشافعي رضى الله عنه وهو يكرر قوله ان كان عندي
موضع لسواكم أعددت له يوما فلا القاه وهو يقول جئت
لنسلم على ابراهيم **وروى** تلك الليلة ايضا وهو يقول قد
قلعنا الفوري بمروقه من هذه المملكة وكان كذلك فانه
لم يمكث بعد ذلك الا مدة قليلة وخرج على وجهه في عساكره
واجناده الى حلب ثم الى محل يستريح دافع فيها هو سائر
فالتقى بالسلطان سليم بن عثمان فاخذ الله الفوري وجنوه
وانهمزوا وتبدوا ولم يقدروا على الحرب ساعة واحدة وفقد
الفوري ولم يدر ما فعل الله به فيكفيك ما قاله هؤلاء الا
يئة العارفون بالله العالمون الفقهاء الاولياء وما صرحوا به
من ان كلا الامامين المذكورين وطأ نفقتهما اي التابعت
لها بحق كما قد مته اولياءا خيارا نقيا ابرارا **كيف** يجرى
عاقلا او متدبرا بعد ما صرحوا به ائمة الدين الذين اماطوا
عن وجهه شبه المبطلين وابطلوا حج المتدبرين بما ذكر في

Copyrighted material

ولاية هو آلاء الأئمة المذكورين وبما عجباً كيف نأخذ بقولهم
في الأحكام ونعمل بها فيما بيننا وبين الله ونعتقد عليها في التحريم
والتحليل وقتل النفس وقطع الأيدي وغير ذلك من العظام
ولأننا أخذ بقولهم في أئمة مسلمين تضلعوا من الكتاب والسنة
وضموا إلى ذلك الفروع الاجتهادية وما يلد من ذلك من
العلوم الأدبية والعربية شر بعد اتقان ذلك كله اشتغلوا
في صفاء قلوبهم حتى اشرقت وتنورت وصارت شفاة
تحاكي ما قالته فكروا بابرار العلوم وأحكامها الباطنة
بل وبحكم الموجودات كالعبادات وغيرها قد وثقوا
قصداً لأن ينتفع بها من سلك طريقهم وليعلم بها
المحقق من غيره **وان** المحقق ينطق عن وجوده بما مضاهيها
فلا يتقيد بها **واما** المبتطل فليس له منها إلا مجرد الحفظ بالنسبة
ولو طلب منها تحقيقاً فضلاً عن إبدائها مثلها العجز عن ذلك
وما يدل على اتقانهم لتلك العلوم المذكورة ما حكاه الذهبي
وكان من المنكرين على الشيخ الإمام أبي الدرس ابن عززي أن سلطان
الغرب امرأتان لا يقيم بلاده إلا رجل بلغ درجة الاجتهاد
بحيث لا يتقيد بمذهب أحد **فاجمع** رأي علماء بلاده على ستة
منهم وكان من الستة الشيخ أبي الدرس وما قاله البقاعي وكان
من المنكرين أو الكبره في كتاب للشيخ أبي الدرس صفته في اسرار
المعاملات هذا أجل من تصنيف الفرائض **تأمل** كيف هذا
الرجل بهذه المرتبة العظيمة العديمة النظير ويظن به سفاسف
الاراذل التي لا يرضى بها أقل متدين ليس ذلك إلا محض
تقصيب وسعي في تبوؤ ما ورث المقت اعادنا الله من ذلك
ولقد أخبرني شيخنا العارف العلامة أبو الحسن البكري عن
الشيخ العلامة جمال الدين الصباغي من صريح لفظه وكان من
أجل

أجل تلامذة شيخنا ذكرنا السابق رضي الله عنه أنه كان ينكر
على الشريف ابن الفارض فرأى القيمة وقد قامت وعلى كتفه
خرج وهو يلقي غاية التعجب ثم سمع قابلاً يقول ابن جماعة ابن
الفارض **قال** فتقدمت لأدخل معهم فقيل لي لست منهم فارجع
فانتبهت وأنا في غاية الخوف والأسف والحزن فكتب إلى الله
تعالى من الإنكار على ابن الفارض وخلصت عقدي مع الله
واعتقدت فيه أنه من أولياء الله تعالى فمخيت في مثل تلك
الليلة من السنة الثانية فرأيت ذلك المنام بعينه ثم سمعت
القابل يقول ابن جماعة ابن الفارض يدخلون الجنة فتقدمت
معلم فقيل لي أدخل الآن أنت منهم فانظر هذه القضية
من رجل مقبل والظاهر والله أعلم أنه إنما أوري ذلك حتى
رجع ببركة شيخه ذكرنا والآفكم من منكر عليهم تركوه وعما حتى
بأنه بالخسار والبوار **فإن قلت** قد انكر عليهم أئمة أجلاء أيضاً
كالملقي وغيره وأخبرهم البقاعي وتلامذته وبعضهم ممن
أخذت عنه فلم رجحت تلك الطريقة دون هذه الطريقة
قلت إنما رجحتها لأمر منها ما ذكره شيخنا في شرح الروض
نقلنا عن السيد التفتازاني محقق الاسلام وفارس ميدانه
ومبطل حجب الظلام وكشاف شبهة عن عليا ضيائه **والذي**
ذكره فيه ظاهر وأطلبه منه وحاصله رداً على ابن المقرئ حيث
قال من شك في كفر طائفة ابن عززي فهو كافران الحق انهم
أئمة اخيار وان الباقى وابن عطاء الله وغيرهما صرحوا بولاية
ابن عززي وأن اللفظ المصطلح عليه حقيقة عند أهله فيما
اصطلحوا عليه **وان** العارف إذا استغرق في بحار التوحيد
انما صدرت عنه عبارات توهم الحلول والاتحاد ولا حلول والاتحاد
منها ما صرح به أئمتنا كالرافعي في العزيز والنووي في الروضة

والجوع وغيرهما من ان المنقرا اذا سئل عن لفظ يحتمل الكفر وغيره لا
يقول هو مهادر الدم او مباحه او يقتل او نحو ذلك بل يقول يشال
عن مراده فان فسره بشئ عمل به فانظر وفتك الله الى هذه
العبارات تجد المنكرين الذين يتهاجون على هذا الرجل العظيم
ويجزمون بكفره قد ارتكبوا من عجايب وخطايا خبط عشواء
وان الله اعلم بصائرهم واصم اذا نهم عن ذلك حتى وقعوا فيما
وقعوا فيه وكان سببا لمقتهم وعدم الانتفاع بعلمهم ومنها ان
علمهم وزهدهم ورفضهم الدنيا والسوى جملة واحدة قاض
ببتر همتهم من هذه المقالات الشبهة فتخرج بذلك عدم الانكار
عليهم لأن عباراتهم حقيقة فيما اصطاحوا فيه فلا يجوز الانكار
عليهم الا بعد معرفة مدلول كلامهم ثم معرفة اصطلاحهم
ثم تطبيق ذلك الاصطلاح على ذلك المدلول وتنظر هل يطابق
ام لا ونجد الله المنكرون عليهم كلهم جاهاون بذلك اذ ليس
منهم احد اتقن علوم المكاشفات بل ولا شتم لها رائحة ولا احد منهم
ملك زمامه لاحد منهم حتى احاط باصطلاحاتهم **فان قلت**
لا اسم ان اللفظ حقيقة ولا مجازا فيما اصطاح عليه فقتل لما
هو اوضح ذلك **قلت** انكار ذلك عناد وعلى تقدير عدم تسليم
ما ذكره **الصواب** للمترضى ان يقول في عبارته هذه العبارة
تحتمل وجوها ويبينها ثم يقول ان اراد كذا فكذا او كذا فكذا
ولا يقول من اول وهلة هذا كفر هذا جهل وخروج عن دائرة
النصيحة التي يزعم انه ارادها الا ترى ان ابن المقري لو كان غرضه
النصيحة كان يبالغ ويقول من شك في كفر طائفة ابن عزيم فهو
كافر **فانتقل** من الحكم عليهم بالكفر الى الحكم على من لم يتيقن كفرهم
فانظر الى هذا التعصب الذي بلغ الغاية وفارق به اجماع الامة
وانتقل به الى كفر غير المتقين كفرهم سبحانه هذا بهتان عظيم

اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم
وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم **وانظر** ايضا الى ما افهمته
عبارته من انه يجب على الكافة اعتقاد كفرهم والا كفروا **وهذا**
الاقائل به بل ربما يترتب عليه محذور صريح به هو قبل في روضه
تبعا لاصله حيث قال من كفر مسلما دينه بلا تاويل كفر وهذا
قد كفر مسلمين ولا عبرة بما يؤوله لأن ما يقوله من التاويل
انما يقبل في حق من انكر عليهم لأن كلامهم قد توهم ذلك في اعتقاده
واقام من لم يركلهم الا نورابين يديه واعتقد ولا يهتم فكيف
يتهاجم مسلم على تكفيره لا يهتم على ذلك الا من رضى لنفسه
بالكفر على احتمال **ولقد** ظهر في هذه الكلمة من التعصب والتعدي
على سائر المسلمين سؤال الله من فضله ان يغفر لقاتلها **ولقد**
توارى وشاع وداع ان من انكر على هذه الطائفة لا ينفع الله بعلمه
ويبتلى بالتحشيش الامراض واقبحها ولقد جربنا ذلك في كثير من
المنكرين حتى ان البقاعي غفر الله له كان من اكابر اهل العلم وكان
له عبارات كثيرة وذكاء مضبوط وحفظ باهر في سائر العلوم لا سيما
علم التفسير والحديث ولقد صنف كتبا كثيرة بابا الله ان ينفع
احدا منها بشئ **وله** كتاب مناسبات القرآن نحو من عشرة
اجز الا يعرفه الا الخواص بالسماع واما غيرهم فلا يعرفونه
اضلا ولو كان هذا الكتاب لشيخنا ذكر يا وغيره ممن يعتقد لكان
يكتب بالذهب لأنه في الحقيقة لم يوضع مثله لكن كذا عند هؤلاء
وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا **ولقد** بالغ
البقاعي في الانكار وصنف فيه مصنفات كلها صريحة في غاية
التعصب والليل على سبيل الاستقامة ومن ثم جرى بما مر وبأقبح
منه وهو انه ضبط عليه في مناسباته حكم بتكفير واحد اربعة
ولم يبق من ذلك الا اذ هاق روحه لولا استغاث ببعض الاكابر

حق خلصه من تلك الورطة واستتيب في الصلحية بمصر وجدد
 اسلامه ولقد قيل له آخر امره ما الذي تنقد على الشيخ في الدين
 فقال انتقد عليه مواضع في فتوحاته خمسة عشر ودون
فانظر الى هذا الذي يخالف ما في مصنفاته من ذكر مواضع كثيرة
 من الفتوحات وغيرها والتصريح بانها كفو وهل لهذا المزيد
 التعصب ولقد كان له تلامذة اكابر اخذوا بقوله وما يقتضيه
 وبعضهم من منشاخي لكن لم يظهر لهم علم لان بعضهم لم يتيسر لهم
 التصنيف وبعضهم صنف في فن الفقه فصايفت قضاها تصانيف
 السعد التفاتوا في غيره من بلاغتها وحسن سبكها وجودة
 تراكيها لكن لم يعبد احدها ولم يلتفت اليها بل الناس عنها
 في غاية الاعراض ولقد وقع لي مع هذا الرجل اني كنت اقرا عليه
 فاعتراه ضيق نفس وكنت لا اعلم انكاره على هذه الطائفة
فوقع في بعض المجالس ذكر الشيخ عمر ابن الفارض فقبل له ما تقول
 فيه قال شاعر مخلص فقبل له فادابعد ذلك قال كما مر فاخذني
 من ذلك المقيم المقعد ثم عدت اليه لاقرأ وتوسمت توبته فرائه
 مريضاً بضيق النفس مرضاً شديداً بحيث صار مشرفاً على
 زهوق نفسه **فقلت** له ان اعتقدت في ابن الفارض ضمنت
 لك ان الله يشفيك من هذا المرض **فقال** لي هذا له مودة
 من السنين فقلت وان كان قال افعل ففعل عنه شرفاً فمشت
 معه يوماً لا خسر عقيدته فقال لي اما ذات الرجل فلا احكم
 عليها بكفر واما كلامه ففيه ما هو كفر فقلت ظلم دون
 ظلم ثم تركت القراءة عليه وصار ذلك المرض ملازمه لكن
 بحفة شبيهة **ولقد** كان بعض تلامذة البقاعي ايضا وهو
 الشيخ العلامة نور الدين الملقب بقول اما ذات الرجل فلا احكم
 عليها بكفر واما كلامه ففيه ما هو كفر **فان قلت**

من

من المنكرين من تقع اليه بطله **قلت** المنكرين على قسمين قسم
 منهم لم يقصدوا بانكارهم محض النصيحة للمسلمين بل محض تعصب
 وروا ذلك وغلب عليهم نوع من الحسد وجب ابداء خلاف
 اهل العصر قصد التمييز عليهم بالاشياء الغريبة والاشتهار
 عنهم انهم ينكرون المنكر ولا يخافون احداً نحو ذلك من
 الاغراض الفاسدة القلم بصحتها نوع اخلاص **ومنها** البقاعي
 وعلاء الدين البخاري ومن ضاهاها **ولقد** ادى البقاعي تعصبه
 لان انكر على حجة الاسلام الفزالي قوله ليس في الامكان ابدع
 مما كان وشنع بما اوغر منه الصدور حتى دخل ليسلم على بعض
 اهل العلم فوجده في مكان خال فاخذ ذلك الرجل تأسوتمه
 وضرب بها البقاعي حتى اشرف على التلف وصار وهو يضربه
 يوبخه ويقول له انت المنكر على الفزالي انت القائل في حقه كذا
 وكذا حتى جاء الناس وخلصوه منه ولم ينسطم فيها شاكاً
 وبعد ذلك قام اهل عصره وعابذوه وصنفوا في الذم
 عن الفزالي والرد على البقاعي كتباً عديدة وحاصل الجواب
 عن كلام الفزالي المذكور ان ارادة الله سبحانه وتعالى تعلقت
 بايجاد هذا العالم واوجده وقضايها بعض في غاية وبقا
 بعض الاخر في غاية وهو الجنة والنار كان ذلك ما نفاه من
 تعلق القدرة الالهية باعدام جميع هذا العالم لان القدرة لا تعلق
 الا بالمكن واعدام ذلك غير ممكن لالذاته بل لما تعلق به ما ذكرناه
 ولما كان اعدامه محالاً لما قلناه كان ايجاداه الاول على غاية الحكمة
 والاتقان وكان ابدع ما يمكن ان يوجد لانه لا يوجد غيره لما
 تقرر القسم الثاني قوم قصدوا بانكارهم محض النصيحة للمسلمين
 وذبت هؤلاء الجهلة المتصوفة الذين يشتغلون بمطالعة كتب
 ابن عربي واتباعهم مع خلوتهم عن العلوم الرسمية والاحوال الكشفية

قسم
 على معنى قول الفزالي ليس
 في الامكان ابدع
 مما كان

واتصافهم بالجهل المحض ويتخذونها ديدنا حتى يفهمون منها
غير المراد وهو لاء الكفر اقرب اليهم من الاسلام ولقد نشأ هذا
منهم جماعة ياكلون في رمضان ويختلون في نهاره بالمرد في الحمام
ويفعلون ما هو اقبح من ذلك ويقولون نحن لانشهد الا الله
وهذه التحليلات والتجيمات انما يخاطب بها المحبون عن
الله كهؤلاء الفقهاء المنكرين وقومًا يستباحون اكل اموال الناس
ويقولون الاشياء كلها مملوكة لله سبحانه ونحن من عبده
وقوم تلهيهم مطالعة كتبه عن الجماعة واداء الفرائض فوافاتها
وغير ذلك فهو لاء لا يجترى في سفههم وجهلهم ويجب زجرهم
عن مطالعة كتب الشيخ لانقص فيها بل لنقص في هؤلاء
ولقد شافني بعضهم بكثير مما قد منه وبعضهم يقول
العالم قد يم والكفار لا يعتدبون في جهنم **قلت** من اين لك هذا
فقال صرح به الشيخ في الدين ابن عزي فانظر كيف فله عبارة
الشيخ على ظاهرها واعتقد ذلك وما درى الجاهل المفسر ان
المراد بها غير ذلك كما صرح به الشيخ في بعض كتبه ولقد
قال قدس الله بصره ونور ضريحه نحن قوم نحم المظالعة في
كتبنا الا لعارف باصطلاحنا فانظر كيف هذا نص صريح
من الشيخ بتحريم المظالعة على هؤلاء الجملة المفسرين
المستهزئين بالدين **فالمكرو** ان قصدوا بالانكار المبالغة
في زجر مثل هؤلاء فلا حرج عليهم وهم في امين من الشيخ واتباعه
لانهم ساعون في غرض الشيخ من عدم مطالعة هؤلاء كتبه
ولقد بلغني عن بعض المنكرين انه قيل له ان رضي ان يكون
خصمك يوم القيمة الشيخ في الدين ابن عزي وهو من اولياء الله
تعالى فقال نعم لان الشيخ ان كان محققا فهو ينكشف له ان انكاري
انما كان لله فيخرج بذلك وان كان مبطلا فالغلبة لي فانا آمن منه

علي

على كل تقدير فتأمل كيف انصف هذا مع انه منقطع عن درجة
الكمال على كل تقدير اذ التسليم اسلم لكن اهل هذا القسم احسن
حالا من اهل القسم الاول ومن انتشر علمه من المنكرين علمنا
انه لم يكن من القسم الاول بل من القسم الثاني وباعجاب ايضا
من المنكرين ايضا كيف يقرون الغزالي ويعرفون بحقيقة
ما قاله من التعصب للحلاج مع انها صراحة لا يحتمل كثير
منها التادويل القريب ولا يقولون كلام الشيخ في الدين ابن عزي
ليس ذلك الا لما غلب عليهم من مزيد التعصب فسأل الله
السلامة منهم وان يحشرونا تحت مواطئ اقدام هؤلاء الائمة
الاخبار **بمحمد** صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم **وسئل**
رضي الله عنه كم عدد الذين آخى النبي صلى الله عليه وسلم
بينهم **فاجاب** بقوله آخا بين سلمان وابي الدرداء وبين
عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع ذكره البخاري وبين طلحة
بن عبد الله وابي عبيدة ذكره مسلم وفي الشيرة قال ابن
اسحاق وآخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اصحابه
المهاجرين والانصار قال فيما بلغنا ونعود بالله ان نقول عليه
ما لم يقلنا خواتم الله اخوين اخوين ثم اخذ بيد علي بن ابي طالب
رضي الله عنه وكرمه وجهه فقال هذا اخي وكان حمزة وزيد
بن حارثة اخوين وجعفر بن ابي طالب ومعاذ بن جبل اخوين
قال ابن هشام وكان جعفر يومئذ غائبا بالحبيشة **قال** ابن
ابن اسحاق وكان ابو بكر الصديق رضي الله عنه وخارجة
ابن زيد بن زهير اخوين وعمر وعثمان بن مالك وابو عبيدة
وسعد بن معاذ وعبد الرحمن وسعد بن الربيع والزبير وسلامة
اخوي عبد الله سهل **وقال** بل الزبير وعبد الله ابن مسعود
وعثمان واوس بن ثابت وطلحة وكعب بن مالك وسعيد بن

علي بن ابي طالب
علي بن ابي طالب
علي بن ابي طالب

زيد بن عمر بن نفيل وأبي بن كعب ومهذب بن عمرو وأبو أيوب
 وخالد بن زيد وأبو حذيفة وعباد بن بشر وعمار بن ياسر وحذيفة
 بن اليماني ويقال بل ثابت بن قيس بن شماس وعمار بن ياسر وأبو
 ذر والمختار بن عمرو وأبو طيب بن أبي بلتعة وعويم بن ساعدة
 وسلمان الفارسي وأبو الدرداء وعويم بن ثعلبة وبلال مؤدب
 بكر وأبو ربيعة **قال** ابن اسحاق فهو لأد من سمعنا ممن كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أخا بينهم من الصحابة **وسئل**
فتشحه الله له في مدته عن نفث الرجل على يديه ومسحه وجهه
 بها بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الأحيان
 هل هو بدعة أو لا **فأجاب** بقوله النفث بعد الأدعية الواردة
 عند النوم سنة اتباعه صلى الله عليه وسلم كما بين ذلك
 النووي رحمه الله في أذكاره وغيره ومن أجمع عليهم أن الصلاة عليه
 صلى الله عليه وسلم قبل الدخا وعقبه سنة وورد ما يدل على
 خصوص طلب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عند النوم
فإذا تقررت ذلك علمت منه أن النفس المذكور عقب الصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم قد يكون سنة لكنه في الحقيقة
 ليس للصلاة وإنما هو للذكر المطلوب عند النوم **والدليل** ذلك
 أن الذكر لو انفرد بيسر النفث كما ذكر **وان** انفردت الصلاة
 بيسر النفث فهو ليس لها في الحقيقة ومن فعله عقب الصلاة
 عليه صلى الله عليه وسلم وقد انفردت الصلاة هنا وفي غير
 ذلك من المواضع التي لا يسر فيها فقد ارتكب ما لا يندب فينبغي
 له اجتنابه **وسئل رضي الله عنه** عن حكمة استعمال كرم الله
 وجهه في حق علي بن أبي طالب رضي الله عنه دون غيره من
 عن الرضى وهل يستعمل ذلك لغيره من الصحابة **فأجاب** بقوله
 حكمة ذلك أن عليا رضي الله عنه وكرم وجهه لم يسجد لصنم
 قط

مثل
 حكم كرم الله وجهه في
 بكره وعالي

قط **فناسب** أن يدعى له بما هو مطابق لحاله من تكملة الوجه
 والمراد به حقيقة والكنائية عن الذات أي حفظه عن أن يتوجه
 لغير الله تعالى في عبادته ويشترك في ذلك أبو بكر الصديق رضي
 الله عنه وكرم وجهه فإنه لم يسجد لصنم أيضا كما حكى **فناسب**
 أن يدعى له بذلك أيضا وإنما كان استعمال ذلك في حق علي أكثر
 لأن عدم سجوده لصنم أمر مجمع عليه لأنه أسلم وهو صبي
 ثم تزوج أصلا ما تح على خلاف مذهبه لأن الأحكام وقت
 إسلامه كانت منوطة بالتمييز ثم بعد ذلك فسبح ذلك الأمر
 وأنيطت بالبلوغ كما بينه البيهقي وغيره **فإن قلت** كثير من
 الصحابة لم يوجد منهم سجود لصنم كالقبادلة ابن عباس
 وابن عمرو بن الزبير وغيرهم ومع ذلك لا يقول الناس فيهم
 ذلك بل الترضى كغيرهم **قلت** هؤلاء ونظراؤهم إنما ولدوا بعد
 اضمحلال الشرك وخود نار الضلال والفتنة فلم يشاءوا
 دينك الإماميين في تركها أكبر فتن الشرك من السجود للصنم
 مع دعاية أهله الناس لذلك ومباغتتهم في أيديهم ترك
 ذلك فكان في الترك تح مع مخالفة الآباء والأقارب وتحمل المشا
 التي لا تطاق من الدلالة على الصدق ما ليس فيه بعد
 ظهور الاسلام وزهوق الضلال فناسب حالهما أن يميزا
 عن بقية الصحابة بهذه الخصوصية العظيمة رضي الله عنهما
 وكرم وجههما **وسئل نفع الله به** عن قوله صلى الله عليه
 وسلم أن من أجلا الله أكرام ذي الشبهة المسلم وحاصل
 القرآن غير العالي فيه ولا الخافي عنه وأكرام السلطان المقسط
 هل المراد من قوله غير العالي فيه أن يبذل جهده في قرأته من
 غير تدبر وتفكير ومن قوله ولا الخافي عنه هو أن يترك قرأته
 ويشغل بتفسيره وتأويله أو ما في بعض حواشي المصاحب

Copy

ان العالي الذي يجاوز الحد في قراءة القرآن لأن مما أمر الله
 به به القصد في الأمور وخير الأمور أوساؤها وكلا طريقي
 قصد الأمور ذميمة انتهى فان قلتم بهذا المعنى فهل بين
 هذا الحديث وبين قوله صلى الله عليه وسلم لأحسنه إلا في
 اثنتين رجل أتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وأطراف
 النهار الحديث تناقض أو لا وعن قوله صلى الله عليه وسلم
 من مسح رأسه يتيم كان له بكل شعرة تمر عليها يده
 حسنة هل المراد من المسح حقيقة أو الكناية عن
 الشفقة عليه والتلطف به فان قلتم كناية فالمراد من قوله
 كان له بكل شعرة تمر عليها يده حسنة **فاجاب** بقوله
 المراد بالعالي فيه المتجاوز لما فيه من الحدود والأحكام الإعتقادية
 والآداب والاعتقادية والعلمية والآداب والآداب
 الظاهرة والباطنة وغير ذلك من سائر الكمالات التي
 حث القرآن عليها **ثم** حفظ الفاظه وتجاوز شيئا من هذه
 المذكورات كان غير مستحق للاكرام والتعظيم بحسب ما
 ارتكبه بمعنى انه يتجاوز به ويدم عليه من حيث ارتكابه
 لذلك وان كان يستحق الأكرام والتعظيم من جهات أخرى
 مستلما أو حافظا للقرآن أو نحو ذلك فليس المراد من التعظيم
 له مطلقا بل الاعتبار الذي ذكرته فتأمل والمراذيل الجاني
 عنه من لا يخضع لما فيه من الآيات الباهرة والأدلة المتكاثرة
 ولا يتأمل ما اشتمل عليه نظم من بدائع المعاني وأحكام
 المباني بل يمر به بلسانه مع قساوة قلبه وجفاوة لبه فهو
 كحمار الرمي وثور الحراثة والاستغناء لسننا متعبد بنحو حفظ
وانما المقصود الأعظم بأن الله والتعبد بحفظ الفاظه هو هداية
 القلوب ورجوعها إلى استكانة والخضوع إلى علام الغيوب

وتنزهها

وتنزهها عن كل خلق ذميم وعمل رميم **ثم** ظنر بذلك مع حفظه
 فقد ظنر بالكمال الأعظم ومن ظنر بالأول فقط فهو اخذ من الكمال بما
 يستحق بسببه ان يكرم ويعظم ومن قنع بحفظ الألفاظ وخلي
 عن تلك المعاني بأن غلا أو تجاوزا فهو بعيد عن الكمال غير مستحق
 ان يبلغ به مبالغ الكمال من الرجال فهذا والله اعلم بمراد نبيه
صلى الله عليه وسلم هو المراد من هذا الحديث **ويؤيد**
 ما ذكرته حديث احمد واثي يعلى والطبراني والبيهقي اقرؤ القرآن
 واعلموا به ولا تجفوا عنه ولا تغلوا فيه ولا تاكلوا به ولا
 تستكثروا به **واما** ما ذكره السائل من عنده فعبء
 من اللفظ والمعنى وما نقله عن بعض حواشي المصايح
 فهو كلام يجب الاعراض عن ظاهره لما يندب إليه السكتة
 الفخرية فقد قال صلى الله عليه وسلم اعبد الناس أكثرهم
 تلاوة للقرآن رواه الديلمي وقال افضل عبادة تلاوة القرآن
 رواه ابن قانع وقال افضل عبادة امتي تلاوة القرآن
 رواه البيهقي وروى الطبراني في الأوسط انه صلى الله عليه
 وسلم قال القرآن ألف حرف وخمسة وعشرون الف
 حرف فمن قرأه صابرا محسبا كان له بكل حرف زوجة من
 الخور العين **وروى** النحاس والسجزي والخطيب انه صلى
 الله عليه وسلم قال اقرؤوا القرآن فانكم تتوجرون عليه
أما أنا لا أقول ألف حرف ولكن ألف عشرة ولأم وصم عشرة
 فتلك ثلاثون رآه الترمذي والحاكم وغيرهما **وروى** ابو
 داود والترمذي انه صلى الله عليه وسلم قال احب العمل
 الى الله الحال المرتحل الذي يضرب من أول القرآن إلى آخره ومن
 آخره إلى أوله كما حار قل **وفي** حديث عن احمد والطبراني اقرؤ
 القرآن في ثلاث ان استطعت ولما نبتة ذلك أيضا لما هو مفروق

عشر

من احوال السلف رضوان الله عليهم فان اكثرهم كانوا يختمون
القرآن في كل سبع ليال مرة وكان كثيرون يختمون في كل يوم
وليلة ختمه وختم جماعة في كل يوم وليلة ختمين واخرون
في كل يوم وليلة ثلاث ختمات وختم بعضهم في اليوم والليلة
ثمان ختمات اربعاً بالليل واربعاً بالنهار قال النووي بعد ذكره
لذلك وصح ذكره ختم اربع ختمات بالليل واربعاً بالنهار السيد
الجليل ابن الكاتب الصوفي رضي الله عنه وهذا أكثر ما بلغنا
في اليوم والليلة **وروي** السيد الجليل احمد الدورقي باسناده عن
منصور ابن زاذان بن عباد عن التابعين رضي الله عنهم انه
كان يختم القرآن فيما بين الظهر والعصر ويختم ايضا فيما بين
المغرب والعشاء **وروي** ابن ابي داود باسناده صحيح ان مجاهد
رحمه الله كان يختم القرآن في رمضان فيما بين المغرب
والعشاء **واما** ابن ابي الذين ختموا القرآن في ركعة فلا يحصون
لكثرتهم فمنهم عثمان بن عفان رضي الله عنه وتميم الداري وغيره
جبر والمختار ان ذلك يختلف باختلاف الأشخاص **فمن**
كان لا يظهر له دقيق المعاني ولطائف المعارف الا بالقدر اليسير
اقتصر عليه وكذا من كان مشغولاً بما هو اهم من الاستكثار
وكنشر العلم ومن ليس كذلك فليستكثر ما أمكنه من غير
خروج الى حد الملل والرهضة وقد ذكر جماعة من المتقدمين
الختم في كل ليلة ويوم الخبر الصحيح لا يفقه من قرأ القرآن في اقل
من ثلاث هذا حاصل كلام النووي رحمه الله وهو يرتفع ما
يوحاه ما ذكر من تلك الحوائش من ذم الاكثار والافراط من القراءة
مطلقاً وليس كما زعم ان اراد ذلك **وانما** الذم خاص بمن
يحصل له ملل او عدم تدبر أو هذه ممة بخلاف من لا يحصل
له شيء من ذلك ولا هو مشغول بالاهم **فينبغي** له ان يستفرغ

وسمعه ويبدل خبره في الاكثار من قراءة القرآن وانه افضل من
سائر الافكار ما عدنا التي لها وقت او حال مخصوص **وقد** كان
الشافعي رضي الله عنه مع ما هو عليه من الاشتغال بتلك
العلوم الباهرة والمعاني الظاهرة والكمالات المتكاثرة يختم
في غير رمضان في كل يوم وليلة ختمه وفي رمضان ختمه في الليل
وختمه في النهار وهذا مع ما كان به من الامراض الكثيرة الخطرة
حتى كان يقول رضي الله عنه وارضاه فيما بين صدرى وشرقي
تسعة امراض مخوفة كل منها لو انفرد كان قاتلاً فتأمل سيرة
السلف وما كانوا عليه **واعرض** عن كلمات تصدر من لم يجتهد
اخبارهم ولا ذاق معارفهم وانما يتكلم بحسب رايه القاصره
وفهمه الفاسط منه ان العلوم النقية والمعارف والاحوال
الذوقية تدرك بمجرد الجديس والفكر من غير الاقتداء باخبارهم
والا هتد اجنارهم حاشا وكل لا يظهر بشيء من معارفهم
الا من علم اثارهم واقتنى اخبارهم وامتلأ من السنة وعظمت
عليه بواسطة استغراقه في معاليهم المنه حقق الله لنا حسن
الاقتداء بهم والاتباع لآرائهم ومعاليهم انه جواد كريم رؤوف رحيم
والمراد من المسح في الحديث الثاني حقيقته كما بينه اخبر الحديث
وهو من مسح راس يتيم لم يمسه الا الله وكان له بكل شعرة
تمر عليها يده عشر حسنة **ومن** أحسن الى يتيم او يتيم
عنده كنت انا وهو في الجنة كهاتين وقرن بين اصبعيه وضم
الراس بذلك لأن في المسح عليه تعظيماً لصاحبه وشفقة
عليه ومحبة له وجبراً لحاظه **وهذه** كلها مع التيم تقتضي
هذا الثواب الجزيل **واما** جعل ذلك كناية عن الاحسان
فهي غير محتاج اليه لأن ثواب الاحسان الذي هو أعلى واجل
قد ذكره وابن القرب منه صلى الله عليه وسلم في الجنة حتى

يكونا كالأصبعين من أعطاء حسنة بعد دشم الرأس
فستان ما بينهما الأول أكمل وأعظم وعلى التنزل وإنه ار يد
بذلك الكناية المذكورة فيكون قوله كان له الخ كناية من عظم
الجزء **وان** لعظمته لو وجد في الخارج لكان أكثر من عدد دشم
الرأس بكثير فيكون التجوز والكناية في الطرفين طرف الفصل
وطرف الجزء عليه والكناية وإن كانت تبلغ من الحقيقة إلا أن
محل الحمل عليها حيث لم يمنع منها ما دع وقد علمت أن آخر
الحديث يعنى الحمل على الحقيقة لإفادة أن ما بعده يكون تأسيساً
وهو خير من التأكيد اللازم للحمل على الكناية فافهم ذلك
وتأمل ثم رايت أحاديث صريحة بأن المراد بالمسيح حقيقة
منها حديث عند الخطيب وابن عسكرو هو قوله صلى الله
عليه وسلم **امسح** رأس اليتيم هكذا إلى مقدم رأسه ومن
له أنب هكذا إلى مؤخر رأسه **وروي** البخاري في التاريخ أنه صلى
الله عليه وسلم قال الضبي الذي له أنب يمسح رأسه إلى
خلف واليتيم يمسح رأسه إلى قدام **وروي** البيهقي أنه صلى الله
عليه وسلم قال إن أردت أن يلين قلبك فاطعم المسكين
وامسح رأس اليتيم **وسئل** نفع الله به عن الملائكة صلوات
الله وسلامه عليهم هل خلقوا دفعة واحدة أو يخلقون تارة
لما في بعض الروايات أن الله يخلق بكل قطرة ملكاً وهل يولد
الشياطين ويموتون كبني آدم أو يولدون ولا يموتون إلى يوم
القيامة وهل الأفضل في الذكر ذكر لاله الآله أو ذكر الجلالة
فقط وهل الأفضل ذكر اللسان مع حضور القلب والذكر
الحق فما وجهه وهل المراد به ما هو بالنفس أو ما يشمله
باللفظ باللسان من غير إسماع نفسه وما عني ما قيل
تفكر ساعة خير من عبادة سنة هل المراد بالتفكر ذكر الله أو ذكر

عظمته

مطلوب
خلق الملائكة دفعة
أو تدريجاً

عظمته أي استخراج العلوم والمراقبة أو التفكير في العاملة الذي بين
العبد وربّه وهل تشتمل العبادة التي ذكرت في مقابلة التفكير
الأدكار والصلوات كالنوافل وخ فواجه تفضيل الفكر عليها مع
ورود الأخبار فيها وهل رفع الصوت بقراءة الإوراد بعد الصلوات
أو من إسماع نفسه سواء السالكون وغيرهم كاجتماع المنسويين
إلى السيد على الهدى فانهم يقرؤون أوراده جهراً فهل هو معتاد المشا
يخ أو يفوت بين ما إذا كان هناك مصل أو نائم أو لا وهل يجوز
أخذ اليد الممهودة بين الصوفية من مشايخ متعده سوارمات
الأول أو انتفع به أو لا وهل في التوبة أو توبة مقرونة بالتحكيم
وهل شيء واحد أو لا **فاجاب** نفع الله بعلومه وبركته
بقوله ظاهر الشبهة أن الملائكة لم يخلقوا دفعة واحدة **فقد**
أخرج عبد الرزاق بسند عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي
الله عنهما قال قلت يا رسول الله بأيدي أنت وأمتي أخبرني عن أول شيء
خلق الله قبل الأشياء **قال** يا جابر إن الله خلق قبل الأشياء
نور بنيتك محمد صلى الله عليه وسلم من نوره فجعل ذلك النور
يدور بالقدرة حيث يشاء الله ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم
ولا جنة ولا نار ولا ملك ولا سماء ولا أرض ولا شخص ولا قمر
ولا جنى **قال** أراء الله تعالى أن يخلق الخلق قسم ذلك النور أربعة
أجزاء خلق من الجزء الأول القلم ومن الثاني اللوح ومن الثالث
العرش ثم قسم الجزء الرابع أربعة أجزاء خلق من الأول حلة العرش
ومن الثاني الكرسي ومن الثالث باقي الملائكة ثم قسم الرابع أربعة
أجزاء خلق من الأول السموات ومن الثاني الأرضين ومن الثالث
الجنة والنار ثم قسم الرابع أربعة أجزاء خلق من الأول نوراً بصيراً
للمؤمنين ومن الثاني نوراً قلوبهم وهي المعرفة بالله ومن الثالث
نور النسم وهو التوحيد لا اله إلا الله محمد رسول الله صلى الله

عليه وسلم الحديث فتأمل تجده ظاهراً ووصرياً في خلق
 حلة العرش قبل خلق بقية الملائكة **واخرج** ابن جرير وابن أبي
 حاتم وابن أبي شيبة في المظنة عن أبي العالبة قال ان الله تعالى خلق
 الملائكة الأعلی الملائكة يوم الأربعاء وخلق الجن يوم الخميس وخلق
 آدم يوم الجمعة **واخرج** أبو الشيخ انه صلى الله عليه وسلم قال
 ان الله في الجنة نهاراً يدخله جبريل فيفرض قطراً فيخلق الله
 من كل قطرة تقطر منه ملكاً **واخرج** ايضاً عن وهب بن منبه
 قال ان الله نهاراً في الهوى يسع الارضين سبع مرات فينزل
 على ذلك النهر ملك من السموات فيملؤه ويسد ما بين اطرافه
 ثم يفتسل منه فاذا اخرج قطر منه قطرات من نور فيخلق الله
 من كل قطرة منها ملكاً يسبح الله بجميع تسبيح الخلائق كلها
واخرج ايضاً عن كعب قال لا تقطر عين ملك منهم الا كانت
 ملكاً تطير من خشية الله **واخرج** ايضاً عن العلاء بن هرون
 قال لجبريل كل يوم انغاس في الكوش ثم ينقض فكل قطرة يخلق
 منها ملك **واخرج** ايضاً انه صلى الله عليه وسلم قال ليس
 من خلق الله اكثر من الملائكة ما من شئ ينبت الا وملك
 مؤكل به **واخرج** ايضاً عن الحكم قال بلغني انه ينزل مع المطر
 من الملائكة اكثر من ولد آدم وولد ابليس يحصون كل قطره وابن
 تقع ومن يرق ذلك النيات **واخرج** ابن المنذر عن
 عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما يرفعه الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال الملائكة عشرة اجزاء تسعة اجزاء الكثر
 ويؤمن الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون **وقد** وكلوا
 اجزاء كل شئ وما من السماء موضع اهاب الا فيه ملك
 ساجداً وملك راكع وان الحرم بحيال العرش وان البيت المعمور
 بحيال الكعبة لو سقط لسقط عليها يصل فيه كل يوم سبعون
 الف

الف ملك ثم لا يعود من اليه **واخرج** ابو الشيخ والبيهقي والخطيب
 وابن عساكر انه صلى الله عليه وسلم قال ان الله ملائكة ترعد
 فرأيتهم من مخافتها ما منهم ملك تقطرون عينه دمة الا وقعت
 ملكاً قائماً يسبح وملائكة تسجوداً منذ خلق الله السموات
 والارض لم ير نعوار رؤسهم ولا يرفعونها الى يوم القيمة وملائكة
 ركوعاً لم ير نعوار رؤسهم ولا يرفعونها الى يوم القيمة وصغوفاً لم
 ينصرفوا عن مصافهم ولا ينصرفون عنها الى يوم القيمة فاذا كان
 يوم القيمة تجلي لهم ربهم عز وجل فينظروا اليه ويقولوا سبحانك
 ما عبيدناك كما ينبغي لك **واخرج** ابو الشيخ عن وهب قال
 هؤلاء الاربعة املاك جبريل وميكائيل واسرافيل وملك
 الموت اول من خلقهم الله تعالى من الخلق واخر من يميتهم واول
 من يحييهم هؤلاء المبررات امراً والمقتسمات امراً **فهذه**
 الاحاديث والآثار كلها ظاهرة او صريحة في ان الملائكة لم
 دفعة بل دفعات **وهنا** فوائد لا بأس بالاشارة بشئ منها
 منها ان في منهاج الحليم وشعب البيهقي وابتهاج القوسوي
 حكاية قول ان الملائكة من الجن وانهم خيارهم لقوله تعالى
 وجعلوا بينه وبين الجنة سبباً اي قالوا الملائكة بنات الله
 تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وقوله تعالى خلق الانسان من صلصال
 الآلية فلم يذكر قسماً الاثاوير بان الملائكة قد يسمو لها الجنة
 لا يستأرهم وما يصرح بتغايرهم قوله تعالى الا ابليس كان من
 الجن ولم يذكر في آية الرحمن لانها البيان ما ركب من خلق متقدم
 والملائكة ليسوا كذلك لانهم مخترعون قال تعالى هم كرموا
 فكانوا هم قال للدليل الذي خلق منه الجن والاصل الذي خلق
 منه الانس وهو التراب والحد والنار والهوى كرم فكان فالملك
 في الاختراع كاصول الجن والانس لا كاعيان فلذلك لم يذكر

مطلوب
 الحرم بحيال العرش والبيت
 المعمور بحيال الكعبة

س
 يخلقوا

مهم **قال** البيهقي وابن من هذا كله في ان الملائكة صنف غير صنف
 للجن حديث مسلم خلقت الملائكة من نور وخلقت الجن من نار
 من نار وخلق آدم من طين وصف لكم قال في فصله بينهما في الذكر دليل
 على انه اراد نورا اخر غير نور النار **واستدل** الثلاثة المذكورون
 على تباينها بقوله تعالى ويوم نحشرهم ثم نقول للملائكة اهؤلاء
 اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا
 يعبدون الجن وما قال هؤلاء الثلاثة ايضا الملائكة يسمون
 الروحانيين بضم الراء وفتحها فالضم لانهم ارواح ليس معها
 ماء ولا نار ولا تراب ومن قال هذا قال هذا الروح جو هو وقد
 يجوز ان يؤلف الله اروحا فيجبها ويخلق منها خلقا ناطقا
 عاقلا فتكون الروح مخترعا والتجسيم وضم النطق والعقل اليه
 حاد ثامن بعد فيجوز ان تكون اجسامهم على ما هي عليه مخترعة
 كما اخترع عيسى وناقصة **واما** الفتح فبمعنى انه ليسوا
 محصورين في الابنية والظل وانما هم في فسحة وبسطة **ومنها**
قال الحسن وجمهور الفلاسفة وكثير من الجريين هم مجبورون
 على الايمان ولا يتصور منهم كفر **وقال** عامة اهل السنة والجماعة
 انهم مختارون عارفون قال تعالى ومن يقل منهم ائله من دونه
 فذلك نجزيه جهنم فلم يتصور منهم مخالفة لم يؤخذوا به
 لك **ومنها** اجمع المسلمون انهم مؤمنون فضلا وانفق ائمة
 المسلمين ان الرسل منهم الا الانبياء معصومون كالانبياء والاصح
 بل الصواب عصمة بقيتهم **واما** ما وقع لها روت وماروت
 كما صح عنه صلى الله عليه وسلم في شأنها انها كانا من
 الملائكة وانما افتتبا بالزهر وكانا اجلا من رتبتهما حتى
 زنياها وشربا الخمر وقتلا فمسخت كوكبا لانهما علماهما الارسم
 الاعظم الذي كانا رقيان به الى السماء فرقت اليها فمسخت
 هذا

هذا الكوكب المظلم المعروف **فذلك** امر خارق للعادة اوجد الله
 فقال له تاديبا للملائكة في قولهم كما صح في الحديث ايضا عنه خالق
 آدم اتجمل فيها من يفسد فيها الآية فبين لهم تعالى انه لو ركب
 فيهم ما ركب في الانسان لافسدوا ايضا فتعجبوا فامرهم ان يختاروا
 ثلاثة منهم ففعلوا فاستقال واحد فاقبل ونزل هرووت وماروت
 فوق لهما ما وقع تاديبا لبقية الملائكة وزجر لهم عن ان يخوضوا
 فيما لا علم لهم به وهذا الذي ذكرته من الجواب عن هذه القصة
 من انها امر خارق للعادة وبهذه الحكمة التي ذكرتها ينبغي به
 الرد على من اطل في انكار قصتها حتى بالغ بعضهم وقال ان من
 اعتقد ذلك فيها كفر وليس كما زعم لما علمت من صحة الاحا
 ديث بها وان ذلك الوقوع لتلك الحكمة لا يخل بعصمة الملكة
 من حيث هي ولا ينافيه شيء من الأدلة ولا من القواعد
 فاحفظ ما قررته وناتله فان الكلام قد كثرت في هذا المحل
 وتعارضت فيه الآراء والظنون وما ذكرته فيه الا وفق
 بالسنة وغير مناف للقواعد وان لم أر من سبق اليه **وقيل**
 لم يكونا ملكين بل هما جنيتان وان كانا بين الملائكة قيل فان
 صح هذا لم يحتج للجواب عن قصتها كما ان ابيس لم يكن
 من الملائكة وانما كان بينهم وهو من الجن **ومنها** قال جماعة
 من يتقصص ملكا اجمع على انه من الملائكة او تنوثر به الخبر
 قيل كان قال هذا افسا قلبا من مالك خازن النار او وحش
 من منكر ونكير اذ قاله في معرض النقص بالوحاشة والقساوة
ومنها قال جماعة ان نبينا صلى الله عليه وسلم مبعوث الى
 الملائكة ايضا وقد بسطت الكلام على ذلك وانه الاصح في فتوى
 غير هذه **ومنها** ما ذكره السبكي في حليته ان الجماعة تحصل
 بهم كالادميين ونقله عن فتاوى الحنابلة وبسطت الكلام

فيه في شرح الارشاد **ومنها** قال ابن الصلاح في فتاويه ورّد ان
الملائكة لم يعطوا فضيلة قراءة القرآن فهي حريصة لذلك
على استماعه من الانس **وقد** ذكرت ذلك بما فيه في شرح
العياب في باب الاحداث ومنها سياتي الكلام على تشكّل
الجنى في الصور المختلفة ومثله الملك في ذلك **وقال** امام الحرمين
مجي جبريل في صفة رجل النبي صلى الله عليه وسلم معناه ان
الله تعالى افنى الزائد من خلقه وازاله عنه ثم يعيده اليه بعد
وقال ابن عبد السلام اذا اتى في صورة دحية فائى روحه ائى
هذا الجسد الذى الجسد الذى يشبه حينئذ دحية امره الجسد
الاصلى الذى له ستائة جناح **فان** كان في هذا الذى ائى ليس
بروع جبريل ولا جسده وان كان في الجسد الذى كدحية فكل
مات جسده الاصلى كما تموت الاجساد بمفارقة الارواح
قلت لا يبعد ان يكون انتقالها من الجسد الاصلى غير موجب
لموته لأن موت الجسد بمفارقة الروح ليس بواجب عقلاً
فيجوز بقاءه حياً لا ينقص من اعماله شيئاً وانتقال روحه الى
الجسد الثانى كما انتقال ارواح الشهداء الى اجواف الطيور المحضرات
وقال السراج البلقينى يجوز ان يكون الاى هو جبريل بتشكله
الاصلى الا انه انضم فصار على قدر هيئة الرجل ثم يعود الى
هيئته كالقطن اذا جمع بعد ان كان منتفشا فانه بالنفس يحصل
له صورة كبيرة وذاته لم تتغير انتهى **وقال** العلامة القونوى
شارح الحاوى في تشكّل جبريل رجلاً في المكنى ان يحضر الله بعض
عباده في حيوته بخاتمة لنفسه الملكية القدسية وقوة لها
بقدرتها على التصرف في بدنها الاخر غير بدنها المعهود مع استقرار
تصرفها في الاول وقيل سميت الايدى ابداناً لانهم قد رحلوا
مكانهم ويخلفون في مكانهم الاول شيئاً اخر شيئاً يشبههم هـ

الاصلى

الاصلى بدله عنه **وقد** اثبت الصوفية عالماً متوسطاً بين
عالمى الاجساد والارواح سموه عالم المثال وقالوا هو الطفل
من عالم الاجساد واكتفى من عالم الارواح وبنوا على ذلك تجسّد
الارواح وظهورها في صور مختلفة من عالم المثال **وقد** يستشعر
لذلك بقوله تعالى فتشبه لها بشراً سوياً فتكون الروح الوجود
كروح جبريل مثلاً في وقت واحد مدبرة لشجرة الاصلى
ولهذا الشجر المشاي وينجلي بهذا ما قد اشتبهه نقله عن بعض
الائمة انه سأل بعض الاكابر عن جسم جبريل **فقال**
اين كان جسده الاول الذى سداً الأفق باجنحة لما تراءى
لنبي صلى الله عليه وسلم في صورته الاصلية عند اتيانه
اليه في صورة دحية وقد تكلف بعضهم الجواب عنه بان
يجوز ان يقال كان يندمج بعضه في بعض الى ان يصغر
حججه فيصير بقدر صورة دحية ثم يعود وينسط الى ان
يصير كهيئته الاولى وما ذكره الصوفية احسن ويجوز ان
يكون جسده الاول بحاله لم يتغير وقد اقام الله له شجراً
آخر وروحه متصرفه فيهما في وقت واحد انتهى **وقال** بعضهم
انما ياتى الغلط هنا من قياس الشاهد على الغائب فيعتقد
ان الروح من جنس ما يقفد في الاجسام التي اذا اشغلت
مكانها لم يمكن ان تكون في غيره **وهذا** غلط محض الا ترى
ان الروح في الرفيق الاعلى وهي متصلة ببدن الميت بحيث
اذا سام عليه رد السلام وهي مكانها هناك **وقال** التاج ابن
عطار الله روى ان له ملكاً يملأ ثلث اكنون وملكاً يملأ
ثلث اكنون وملكاً يملأ اكنون كله قال فاذا كان هذا يملأ اكنون
فاين الملكان الاخران **وجوابه** ان اللطائف لا تراهم الا كشاف
ونظيره اذا دخل البيت سراج فان نوره يملأ البيت **فاذا** دخل سراج

ثاني واكثر فان الانوار لا تتراحم **ومنها** قال الامام فخر الدين الرازي
 في تفسيره اتفقوا على ان الملائكة لا ياء كلون ولا يشربون
 ولا ينكحون **واما** الجن فانهم ياء كلون ويشربون وينكحون
 ويتوالدون وظاهر قوله تعالى لا يفترقون انهم لا ينامون
 وهو منقول في كلام الفخر **ومنها** قال بعض الحنفية يحشر
 ملك الموت مع الناس ولا يخافون منه لان الله امنهم منه
 بقوله ادخلوها بسلام امنين اي من الموت والزوال وقول
 لا يدعون فيها الموت **وبقية** الملائكة يكونون في الجنة
 لكن بعضهم يطوفون حول العرش يسبحون بحمد ربهم وبعضهم
 يبلغون السلام من الله على المؤمنين كما قال تعالى والملا
 ئكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم الآية **وقد**
 ذكر جمع من الحنفية انهم لا يرون ربهم والاربع خلافة كما
 يأتي **ومنها** اخرج جماعة عن ابي مجاز في قوله تعالى وعلى
 الاعراف رجال من الملائكة قيل انه تعالى قال رجال وانت
 تقول الملائكة قال انهم زكور ليسوا باناث ولما حكى الحليمي
 استبعده لان الرجال اسم لذكور العقل والمملكة لا ينقسمون
 الى ذكور واناث وبان اخباره تعالى عنهم انهم يطمعون ان
 يدخلوا الجنة فتعين انهم ليسوا بملائكة اذ الملائكة لا يحبون
 عنها لما في الحب عنهما من نوع فقد يب ولا عذاب يومئذ على
 ملك اتهم وتبعه القوتوى في اختصاره لمنهاجه قالوا والجن
 كالانس في السؤال والحساب ودخول الجنة والنار ويحتمل
 ان لا يتخاطبوا في الجنة لما بينهما من التضاد **واما** الملائكة فالأ
 شبه انهم لا يكتب لهم عمل ولا يحاسبون اذ لا سيئات لهم فيهم
 كبشر لا سيئات له قيل ولا يشابون لرفع التكليف عنهم لانهم
 ليسوا من اهل المطامع والمشارب والمناجح حتى يورثوا قواربى

ادم من الجنة **ويحتمل** ان لهم مع ذلك نعمة اخرى اعدت لهم
 ولا يبغضها عقولنا فانه تعالى يقول اعدت لعبادي الصالحين
 ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر **قال**
واما على السماء فيحتمل ان يطوبها الملائكة اذا وهت وانثقت
 طيبا شديدا كما يطوى السجل المكتوب فيه الحكم المبرم بالغة
 في صيانتها عن ان ينشر ولذلك قال تعالى يمينه لا شمار
 اليهين بالقوة فغضب مثلاً بشدة الطمى وكلما طويت سماء
 نزلت ملائكتها الى الارض وتراهم الناس تح كما في سورة الفرقان
ومنها ان الحفظة لا يفارقوننا الا عند الخلاء والجوع والغسل
 كما في حديث **وفي** حديث آخر ان مجلس الحافظين من الانسان
 اقصى اضراره **وفي** آخر نقوا افواهكم بالخلال فانها مجلس
 الملكين الكريمين الحافظين **وان** مدا دها الريق وقلمها اللسان
 ومن ثم قال على لسان الانسان قائم الملك وريقه مدا دة قيل
 ولم يرد خبر ولا اثر على ما ذكروا يكتبون قدر منكر ونكير على مخاطبة
 الموتى المتعددين في الوقت الواحد والاماكن المتباعدة لمعظم
 حيثما يتخيل لكل انه المخاطب المخاطب دون غيره **واختار**
 الحليمي تعدد ملائكة السؤال وتسميتهم بذلك ويرسل لكل واحد
 اثنان كما في كتابة احواله **ومنها** ذكر الفرائى وآخرون ان رؤبة
 الملائكة ممكنة الآن كرامته بكرم الله بها من يشاء من اوليائه
 ووقع ذلك بجماعة من الصحابة **ولما** راي ابن عباس جبريل
 قال له النبي صلى الله عليه وسلم لن يراه خلق الا عي الا ان
 يكون نبيا ولكنه يكون ذلك آخر عمره رواه الحاكم **وكذا**
 راي عائشة وزيد بن ارقم وخلق لما جاء يسأل عن اليمان
 ولم يبق الا الظاهر ان الراى من راي منفرد به كرامة له وبالفتح
 في الصور يموتون الاجلة العرش وجبريل وميكائيل واسرافيل

Copyrighted material

وملك الموت ثم يموتون اثر ذلك **قال** وهب هو لآلئ الاربعة
 اول من خلقهم الله من الخلق وآخر من يموتهم **واول من يحييهم**
 قال الجلال السيوطي شكر الله سبحانه ولما وقف على شيء ان اروا
 هم بعد الموت تكون فيما ذوالظاهر انهم يدخلون في الشاعة
 العظمى لقوله صلى الله عليه وسلم واخرت الثالثة ليوم
 ترجب الي فيه الخلق حتى ابراهيم ويكونون مع بني ادم وقت القيام
 لرب العالمين **وردد** انهم في الموقف يحيطون بالانس والجن
 وجميع الخلائق وترعن الحليمي انهم لا يحاسبون ولا يكتب لهم
 عمل وهو يقتضي ان اعمالهم لا توزن لان الوزن فرع عن الحساب
 وعن كتابة الاعمال **فان** الصحف هي التي توضع في الميزان
 ويشفعون في عصاة بني ادم كالعلماء والصالحين قال تعالى ولا
 يشفعون الا لمن ارتضى وكرم من ملك في السموات لا تغنى
 شفا عنهم شيئا الا من بعد ان يأذن الله لمن يشاء ويرضى
وبراهم المؤمنون في الجنة **وافضلهم** جبريل واسرافيل وتعا
 رست الاحاديث في افضلها واكثرها يد على افضلية
 اسرافيل واطلق الفخر الرازي بانهم رسل الله **واجاب**
 عن قوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس بان من
 للتبيين لا للتبعض وفي كلام جماعة غيره ان منهم رسلا وغيرهم
 واعلهم درجة حلة العرش والحاقون حوله **فاكا برهم** جبريل
 وميكائيل واسرافيل وعزرائيل فلامكة الجنة والنار فالموكلون
 ببني ادم فالموكلون باطراف هذا العالم كذا ذكره الفخر الرازي
 ويرد تاخير جبريل ومعه ناس على انه صرح في تفسيره
 بان جبريل وميكائيل واسرافيل اشرف الملائكة وان جبريل
 افضل من ميكائيل لقوله تعالى وجبريل وميكائيل ولان مظهر
 الخيرات النفسانية وهم افضل من الخيرات الجثمانية لآلئ

مظهر
 جبريل افضل من
 ميكائيل

جبريل

جبريل صاحب الوحي الى الانبياء بالعلم وميكائيل صاحب
 الارزاق **وهذا** ما يتعلق بالملائكة واما ما يتعلق بالجن فلا
 بأس بتميط الكلام عليه **فنقول** جاء عن ابن عباس رضي
 الله عنهما ان الله تعالى لما خلق ابالجن سويا من مارج من
 نار **قال** له سمى علي قال اتخى ان يرى ولا يرى وان فغيب
 في الثرى وبصر كهلنا شابا فاعطى ذلك **فلم** يرون
 ولا يرون واذا ماتوا غيبوا في الثرى ولا يموت كهلهم حتى
 يعود شابا مثل الصبي ثم يرد الى ارض العمر **ودل** القرآن والسنة
 على ان اصل الجن النار **وانما** احرقهم الشهب مع ذلك لان
 اضافتهم الى النار كاضافة الانسان الى التراب والطين والفخار
 اذ المراد اصله الطين لانه طين حقيقة كذلك الجان كان
 نارا في الاصل لانه نار حقيقة للحديث الصحيح غرض الى
 الشيطان في صلاتي فحقته **فوجدت** برزخه على يدي
 ومن هو نار محرقه كيف يحس برزخه اذ لا ريق له اصلا
 فضلا عن كونه باردا **وقد** شبههم النبي صلى الله عليه
 وسلم بالنبط فلولا انهم على اشكال وصورة لست نارا لما
 ذكر الصور وترك الا لتهاب والنشر **وقال** الباقلاني
 لسانا نكر مع كون اصلهم النار ان الله تعالى يكثف اجسامهم
 ويغلظها ويخلق لهم اعراضا تزيد على ما في النار فيخرجون
 عن كونهم نارا ويخلق لهم صوراً واشكالاً مختلفة **وقال**
 القاضي ابو يعلى الفراء اجسام مؤلفة واجسام مثلة
 ويجوز كونها كيفية ورقية خلافا لزم المعتزلة رقتها
 ولذلك لا تراها وقال الباقلاني انما اراهم من رايهم لانهم اجساد
 مؤلفة وحش **وفي** حديث عند مسلم خلقت الملائكة
 من نور وخلق الجان من مارج من نار وخلق ادم مما وصف لكم

Copy

sity

واخرج ابن أبي الدنيا والحكيم الترمذي وأبو الشيخ وابن مردويه
أنه صلى الله عليه وسلم قال خلق الله الجن ثلاثة أصناف
صنف حيات وعقارب وخشاش الأرض وصنف كالريح في
الهوى وصنف عليهم الحساب والعقاب قال السهيلي ولعل
الصنف الثاني هو الذي لا يأكل ولا يشرب **واخرج** كثيرون
أنه صلى الله عليه وسلم قال الجن ثلثة أصناف صنف لهم اجنية
يطيرون بها في الهوى وصنف حيات وكلاب وصنف يحلون
ويظعنون قال السهيلي هذا إلا خبرهم السماء **قال** القاضي
أبو يعلى ولا طريق للنشيطين على التنقل في الصور المختلفة وكذا
الملائكة إلا بان يعلم الله قولاً أو فعلاً إذا أتى به نقله من صورة
إلى صورة أخرى لأن تصويره لنفسه محال لأن انتقاله من
صورة إلى صورة أخرى إنما يكون بنقص البنية وتفريق الأجزاء
وإذا انتقلت بطلت الحياة واستحال وقوع الفعل من الجملد
كيف تنتقل نفسها وعلى هذا يحمل ما جاء أن المليس تصويره
صورة سراقه وجبريل تمثل في صورة دحية **ولما** ذكر عند عمر
الفيضان قال إن أحد لا يستطيع أن يتغير عن صوته التي خلقه
الله عليها ولكن لهم سحرة كسحر تكلم فإذا رأيت من ذلك
شيئاً فاذنوا **وفي حديث** أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن
الفيضان فقال هم سحرة الجن **قال** القاضي أبو يعلى الجن يأكلون
ويشربون ويتناسلون كما يفعل الأسن وظاهر العوالمات
إن جميع الجن كذلك وهذا رأي قوم ثم اختلفوا فقال بعضهم كلهم
ويشربون ويتناسلون ولا موضع وبلغ وهذا لا دليل عليه
وقال أكثرهم بل موضع وبلغ وذهب قوم إلى أن جميع الجن لا يأكلون
ولا يشربون وهذا قول ساقط وذهب قوم إلى أن صنفاً منهم
يأكلون ويشربون وصنفاً لا يأكلون ولا يشربون وصنفاً لا

مطلب
خلق الله الجن ثلاثة
أصناف

لا يأكلون

لا يأكلون ولا يشربون **واخرج** ابن جرير عن وهب أنه قال إنهم
اجناس فاما خالصهم فهم ریح لا يأكلون ولا يشربون ولا يموتون
ولا يتوالدون ومنهم اجناس شربا كلون ويشربون ويتكلمون
ويحوتون وهي هذه التي منها الثعالي والقول واشباه ذلك **واخرج**
أحمد ومسلم والترمذي عن ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم
يصحبه أحد ليلة الجن وإنما افتقدوه ذات ليلة فباتوا بشرب ليلة
فلما أصبحوا فإذا هو ليحيى من قبل جرافد كرواله ما كانوا فيه
نقال أتاني داعي الجن فذهبت معه فقرات عليهم القرآن
فانطلق بنا فأرانا أثارهم وأثار نيرانهم وسألوه الزاد فقال لهم كل
عظم ذكر اسم الله تعالى عليه وكانوا من جن الجزيرة ولفظ
الترمذي لم يذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أو فر ما يكون
لها وكل بعيرة علناً لديكم قال صلى الله عليه وسلم فلا تشبهوا
بها فإنها طعام أخوانكم الجن وجمع بين الروايتين بأن الأولى في حق
المؤمنين والثانية في حق غيرهم قال السهيلي وهذا قول صحيح
نقصه الأحاديث **وروي** البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه
أن وفد جنت نصيبين أتوه صلى الله عليه وسلم أي مرة أخرى
لكن بالمدينة وسيأتي أنهم أتوه بمكة أيضاً فسألوه الزاد فدعا
الله لهم ألا يموتوا بعظم ولا روث إلا وجدوا عليه طعاماً **واخرج**
أبو نعيم عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم
وسلم خرج قبل الهجرة إلى نواحي مكة قال فخطب خطباً وقال
لا تحذرن شيئاً حتى أتيتكم ثم قال لا ير يعنك ولا نهو لك
شيئاً نزل فتقدم شيئاً ثم جلس فإذا رجال سود كأهم رجال
الزط وكانوا كما قال الله تعالى كادوا يكونون عليه لبداً ثم
أنهم تفرقوا عنه فسمعهم يقولون يا رسول الله إن شعبنا
بعيدة ونحن مطلقون مزودنا فقال لكم الرجيع وإنه لم يبعث

اليهم نبي قبل نبينا قطعا على ما قاله بن حزم ابي وانما كانوا متطو
عين بالاجمان لموسى مثله والدخول في شريعته وقال السبكي
لا تشك انهم مكلفون في الامم الماضية كهذه الملة اما سماعهم
من الرسول او من صادق عنه وكونه انسيا او جنبا لا فاطع
به فظا هر القرار يشهد للضحاك والاكثر من على خلافه انتهى
ورسالة نبينا صلى الله عليه وسلم قطعية فقد اجمع عليها
المسلمون وقد استمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ببطن
نحلة وكانوا تسعة كما صح عن ابن مسعود اذ نته بهم شجرة
وكانوا يهودا وجرار عن عكرمة انهم كانوا اثني عشر الفا
اي في واقعة اخرى لانهم جاؤا اليه صلى الله عليه وسلم
بحكمة والمدينة مرات مختلفة **واخرج** البيهقي ان عمر بن عبد
العزيز راي حية ميتة وهو قاصد مكة فحضر لها وكفنها
في خرقة ودفنها **فسمع** قايلا يقول رحك الله يا شرف
والشاهد لسحمت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تموت
يا شرف في فلاة من الارض فيد فبك خيرا مني فقال له عمر
من انت رحك الله قال انا رجل من الجن وهذا شرف ولم يبق
من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجن غيري وغيره
والشاهد لسحمت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تموت
يا شرف بقلعة من الارض فيد فبك خيرا مني وجرار عن ابن
مسعود انه كان في نفر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
ووجدوا حية قتيلة فكفنها بعضهم ببعض ردا له ودفنها فلما
جاء الليل راوا امرأتين يسالان عنه واخبرتا ان فسقا
الجن اقتتلوا مع المؤمنين فقتلوه وانه من النفر الذي استمعوا
القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم ثم ولوا قومهم منذرين
واخرج ابن ابى الدنيا ان جماعة من الصحابة راوا حيتين قتلتا

فقتلت

فقتلت احدهما الاخرى فتجهوا من طيب ريحها وحسنها فكفنها
احدهم ثم دفنها **فسمعوا** قوما يسلمون عليه واخبروهم ان
المقتول من اسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم فقتله كافر
منهم وجرار ان رجلا اخبر عثمان رضي الله عنه بنحو ذلك
وانه راي حيات مارات عيناها مثلها كثرة وانه شتم من
احدها ربح المسك فكفنها ودفنها فسمع من يخبره بانها
حيات من الجن اقتتلوا وان هذا الذي دفنه من سبع النوى
من رسول الله صلى الله عليه وسلم **واخرج** ابن ابى الدنيا
وابو نعيم عن ابي رجا العطار اذ راي انه ضرب في بعض اسفاره
حيات على ماء فراى حية تضطرب فصب عليها ماء فسكت
ثم ماتت فكفنها ودفنها فصار بقية يومه وليلت حتى
اصبح ونزل على الماء فسمع اكثر من الف يسلمون عليه ويدعون
له ويثنون عليه بما صنع وان ذلك اخر من بقي من تابع النبي
صلى الله عليه وسلم **واخرج** احمد والباوردي والحاكم واطري
وابن مردويه عن صفوان بن المعطل انهم خرجوا حجاجا فلما
كانوا بالعرج روا حية تضطرب ثم ماتت فكفنها بعضهم ودفنها
فلما وصلوا مكة سمعوا من يسال عن دافنها ويشفي عليه
واخبرهم انه اخر التسعة الذين اتوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم يستمعون القرآن صوتا وقد مران الجن استمعوا منه
صلى الله عليه وسلم مرات ورفقا متوددة فلا مانع ان كل
واحد من مرهوا اخر من بايع من وفته وما يؤيد التعدد خبر
الشيخين انهم استمعوا اليه وهو بوادي نخلة يصلي باصحابه
الفجر **وصح** له عن ابن مسعود انه انطلق مع النبي صلى الله عليه
وسلم حقا اذا كان باعلامكة فخلا له برجله خطاوا جلس
فيه ثم افتتح صلى الله عليه وسلم القرآن فغشيه اسودة كثيرة

حالا بينهما حتى لم يسمع صوتا ثم تفرقا عنه كقطع السحاب
وفرخ صلى الله عليه وسلم مع الفجر **واخرج** ابن جرير وابو نعيم
عنه انه صلى الله عليه وسلم خرج ليلة وهما بالمدينة واخذ
حتى انتهيا الى القيع فخط بعض خطا ثم اجلسه فيها نشر
انطلق يمشي حتى ثارت مثل العجاجة السوداء فحالت بينهما ثم
سمعه يقرعهم بمصاة ويقول اجلسوا حتى كاد ينشق حامود
الصبح ثم جاره فساله هل راي من شيء فاجبه انه راي اجالا
سودا عليهم ثياب بيض فقال اولئك من نصيبين سألوني
الزاد فمتعتهم بكل عظم حامل اوروشة او بكرة **قلت** وما
يعني عنهم ذلك قال انهم لا يجدون عظما الا وجدوا عليه
كحة الذي كان عليه يوما كل ولا روثة الا وجدوا عليها
حبها الذي كان عليها يوما كلت وفي رواية وما وجدوا
من روث وجدوا شرا فلا يستنجي احد منهم بعظم ولا روث
واخرج الطبراني عن الزبير انه صلى الله عليه وسلم
انطلق ومعه الزبير لان غابت عنها جبال المدينة
فاذا رجال طوال كأنهم الرماح فارعد منهم حتى كاد
يسقط فخط له صلى الله عليه وسلم خطا في الأرض
بابهام رجلا واجلسه وسطه ثم ذهب وتلا قرآنا وما
نقروا حتى طلع الفجر الحديث **وجاءت** روايات اخر عن
ابن مسعود انه انطلق معه صلى الله عليه وسلم في وقائع
اخرى منها انهم اجتمعوا به صلى الله عليه وسلم وقراء
عليهم وقضى بينهم في قتييل تنار عوا فيه **واخرج** ابو
نعيم عن ابراهيم النخعي ان نفا من اصحاب عبد الله خرجوا
للمح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا زودنا
فقال لكم الرجيع وما اتيتكم عليه من عظم فلكنم عليه

لم

لم وما اتيتكم عليه من الروث فهو لكم ثم **فلما** ولو قلت من
هو لا قال ابن نصيبين **قال** الزركشي في الخادم وما في الاحياء
من انهم يعتقدون منه بالراحة غفلة عن الستة كهذا الحديث
وحديث مسلم السابق لما فيها من التصريح بانهم ياكلون
ما عليه **واخرج** مسلم وغيره ان الشيطان ياكل يشما له
ويشرب يشماله اي حقيقة **وحمله** على الجازر دة ابن عبد
البربانة لا معنى لصرفه عن حقيقة المكنة **واخرج** مسلم
وغيره انه صلى الله عليه وسلم مسك يدي من لم يسمي
على طعام بيت يديه وقال ان الشيطان يستحل الطعام
الذي لم يذكر اسم الله عليه وانه جار بهذين يستحل بهما
فاخذت بيديهما والذي نفسي بيده ان يده في يدي مع
ايديهما **واستدلوا** لتناكح الجن فيما بينهم بقوله تعالى افتخذونه
وذريته اولياء من دوى وهم لكم عدو **فهذا** يدل على انهم
يتناكحون لاجل الذرية **وقال** تعالى لم يطعمهن انس قبلهم
ولا جان وهذا يدل على ان يتناكح منهم الطمث وهو الجماع
والافتضاض **واخرج** ابن ابي حاتم وابو الشيخ في العظمة عن
قتادة في قوله افتخذونه وذريته قال هم اولاده يتولد
ون كما يتولد بنو ادم وهم اكثر عددا **واخرج** عبد الرزاق
وابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم والحاكم عن عبد الله
بن عمر رضي الله عنهما قال ان الله جزا الانس والجن
عشرة اجزا فتسعة منهم الجن والانس جزوا واحد فلا يلد
من الانس ولدا ولا ولد من الجن تسعة **واخرج** البيهقي عن
ثابت قال بلغنا ان ابليس قال يا رب انك خلقت ادم وجعلت
بيني وبينه حداوه فسلطني على اولاده فقال صدورهم
مساكن لك قال يا رب ردى قال لا يولد لادم ولدا ولا ولد لك

عشره قال يارب زدني قال اجلب عليهم بحيلك ورجلك ونشا
ركهم في الاموال والاولاد **واخرج** ابن المنذر عن الشعبي انه
سأل عن ابليس هل له زوجة قال ان ذلك لم يرس ما سمعت
به **واخرج** ابن ابي حاتم عن سفيان قال باضر ابليس خمس
بيضات فذريته من ذلك قال وبلغني انه يجتمع على حوض
واحد اكثر من ربيعه ومضرواخذ من وشاركهم في الاموال
والاولاد انه قد يقع التنكح بين الجن والانسية وعكسه خلافا
لمن احواله **واخرج** ابن جرير وغيره عن مجاهد انه اذا جامع
الرجل اهله ولم يسم انطوى الجن على حليله فجامع معه فذلك
قوله فعلا لم يطعمهن انس قبلهم ولا جان **قال** بعض الحنابلة
والحنفية لا غسل لوطي الجن والحق خلافا ان تحقق الايلاج
قيل احد ابوي بلقيس كان جنبا وفيه حديث رواه ابو الشيخ
وابن مردويه وابن عساكر واختلف العلماء في جواز نكاحهم
نشرعا **وجاء** عن مالك رضي الله عنه انه اجازها ولكنه كرهه
لئلا يدعى الجاني من الزنا انه من الجن وكذا كرهه الحكم بن عيينه
وقتادة والحسن وعقبة الا حم والجاهل ابن اريطاه **واخرج**
جرير عن احمد واسحاق انه صلى الله عليه وسلم نهى عنه
ومن ثم كرهه اسحاق لكنه في الفتاوى السراجية للحنفية
انه لا تجوز المناكحة بين الانس والجن وانسان المآ لا اختلاف
الجنس وبه افتى شيخ الاسلام البارزي من ائمتنا لان الله
امتن علينا ان لنا من انفسنا ازواجا **فلو** جاز نكاح الجن
ما حصل الامتنان بذلك **قال** المفسرون معنى الآية اي اية
التحل والاروم جعل لكم من انفسكم اي من جنسكم ونوعكم
وعلى خلقكم **وصوب** ابن العاد قول ابن يوسف في شرح الوجيز
يحل نكاحهم وصح عن الاغثنس انه قال تزوج اليماجن **فقلت**
ل

له ما احب الطعام اليكم قال الارز قال فانتيناهم به فجعلت
ارز اللحم ترفع ولا ارا احدا **فقلت** افياكم من هذه الا هو الذي
بيننا **قال** نعم قلت فما الرافضة فيكم قاتلنا **واخرج** الطبراني
وابو نعيم وابو الشيخ انه اختصم عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم بين المسلمين والمشركين فاسكن المسلمين القرا والجبيل
والمشركين ما بين الجبال والبحار **وفي** حديث عند ابن عدي
انه صلى الله عليه وسلم نهى عن البول في القرع بفتح القاف والرزق
والعين المملة وهو البياض المتخلل بين الزرع وقال انه
مسكن الجن والحق ان الجن مكفون **فقلت** حكى الفخر الرازي وغيره
الاجماع عليه قال العزيز بن جماعة وهم كالملايكة مكفونون
من اول الفطرة وجمهور الخلف والسلف انه لم يكن منهم رسول
ولا نبي خلافا للضحاك ومعنى رسل منكم اي من مجموعكم
وهم الانس **او** المراد بهم رسل الرسل فلا يدل لما قاله الضحاك ما
صح عن ابن عباس انه قال في قوله تعالى ومن الارض مثلهن
قال سبع ارضين في كل ارض نبي كنبيكم وادم كادمكم ونوح كنوح
وابراهيم كإبراهيم وعيسى كعيسى وذلك لان التشبيه في مطلق
الندارة بمعنى ان قوما من الجن منهم في الارض فسمعوا كلام
رسول الله صلى الله عليه وسلم والانسيين وعادوا الا قومه
من الجن فانذروهم للحج فزأوا حية تتشوق عن الطريق ابيض
ينفخ منه ريح المسك **فقلت** بعضهم عند هالة ان ماتت فلفتها
ودفنها ثم ادرك اصحابه فجارهم اربعة نسوة من جهة
المغرب **فقلت** واحدة ايكم دفن عمر قلنا ومن عمر قالت ايكم
دفن الحية **قلت** انا قالت اما والله لقد دفنت صواما قواما
باسم ما نزل الله ولقد امن بنبيكم وسمع صفته في السمار قبل
ان يبعث باربعائة سنة فمدنا الله ثم قضينا جحنا ثم مررت

بمعين الخطاب بالمدينة فانبأته بأمر حية فقال صدقت
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقد آمن من
قبل أن أبعث بأربعائة سنة **واخرج** ابن أبي الدنيا أن حاطب
ابن أبي بلتعة رضى الله عنه وأرى حية فأخبر النبي صلى
الله عليه وسلم فقال ذلك عمرو بن الهولم به وأقد نصيبين
لقية حصن بن جرش النصراني فقتله الحديث **وجاء** من
عدة طرق يبلغ بها درجة الحسن أن هامة بن هيثم بن لاقيس
بن أبيليس جاز للنبي صلى الله عليه وسلم ومعه أصحابه
وهم قصود على جبل من جبال تهامة **فأخبر** أن ليلى قتل
قابيل ها بيل كان غلاما وأبى كان من ابن بنوح وأبى عاتبة
على دعوتها على قومها حتى بكوا وبكاه وأن له شركة في دمها
بيل فهل له توبته فأمره بأشياء يفعلها من حملها أن
يتوضأ ويسجد سجدتين ففعل لوقته **فأخبر** أن توبته
نزلت من السماء فخر له ساجدا حولا **وان** من يهود وعاتبة
كما وقع له مع نوح وأبى زار يعقوب وكان من يوسف بل كان
الأمين وأبى كان يلقي الناس بالادوية وتتلقيهم الآن وأبى
لقي موسى فعلمه من التوراة وأمره أن يقرأ منه السلام
على عيسى ابن مريم أن لقبة ولقي عيسى فأقرأه ذلك **وان**
عيسى أمره أن يقرأ السلام على محمد صلى الله عليه وسلم
أن لقبة فبكي صلى الله عليه وسلم ثم قال وعلى عيسى
السلام ما دامت الدنيا وعليك السلام يا هامة يا ذا
الامانة ثم سأل أن يعلم من القرآن كما علم موسى من
التوراة **فعل** الواقعة والمرسلات وعم والكوش وقيل
هو ابن أحد اليهوديتين وقال أرفع البنا حاجتك يا هامة
ولا تدع زيارتنا **وفي** حديث آخر أنه في الجنة وبين أسبكي في
منارة

فتأويله أنهم مكلفون بشر يعنه صلى الله عليه وسلم
في كل خلاف للملائكة على القول بأرساله إليهم فإنه يحتمل أنهم
كذلك وإنما في شيء خاص **وقال** ابن مفلح الحنبلي أنهم مكلفون
في الجملة كافرهم في النار ومؤمنهم في الجنة كغيرهم بقدر ثوابهم
خلاف لمن قال لا يأكلون ولا يشربون في ربضها **ونقل** عن
شيخنا ابن تيمية أنهم مشاركون لنا في جنس الأمر والنهي
والتحليل والتحريم لا على السواء **قال** بلانزاع أعلم بين العلماء
وأطال الكلام في مناقبتهم ومعاملتهم وتواضعها ومراعاة فيهم
جميع الأهل وأجاء عن قتادة وغيره وعن السدي أن فيهم
قدسية ودرجة ورافضة وشيعة **واخرج** البرزاني صلى الله
عليه وسلم قال من صلى منكم من الليل فليجهر بقراءته
فإن للملائكة تصلي بصلواته وتسمع لقراءته **وان** موسى
الجن الذي يكوئون في الهوى وجيرانه معه في مسكنه يصلون
بصلواته ويسمعون لقراءته **وان** ليطرد بجهره بقراءته
عن داره وعن الدور الذي حوله فساق الجن وصدرة الشياطين
طين **وفي** آثار وأخبار أخرى أن مؤمنهم يصلون ويصومون
ويحجون ويطوفون ويقرؤون القرآن ويتعلمون العلوم
ويأخذونها عن الأنبياء وإن لم يشعروا بهم وكذا رواية
الأحاديث **واخرج** المشيراني أن سليمان أو توشياطين
في البحور فإذا كان سنة خمس وثلاثين ومائة خرجوا
في صور الناس فجاءهم في الجبال والسهول والمساجد ونار عوهم
القرآن والحديث **واخرج** العقيلي وابن عدي بزيادة أن شعبة
أعشارهم تذهب إلى العراق وعشرهم بالشام **واخرج** البخاري
عن سفيان الثوري أنه إذا كان يرى الجن أن رأى قاصدا
يقصر في مسجد الخيف فأنه هو شيطان وجازت آثار

مطلب في
موسى النبي
بالنواحي العبادات

اخرى بنحو ذلك **واعلم** ان العلماء اتفقوا على ان كافرهم يعذب
 في الآخرة وعن اي حنيفة واي الزناد وليث ابن ابي سليم ان مؤمنهم
 لا شوا بله الا النجاة من النار ثم يقال لهم كونوا اثرا با مثل البهارم
 والصحيح الذي قاله ابن ابي ليلى والاوزاعي ومالك والشافعي
 واحمد واصحابهم رضي الله عنهم انهم يثابون على طاعتهم **ونقل**
 عن اي حنيفة واصحابه رضي الله عنهم فيد خلون الجنة ونقله
 ابن حزم عن الجمهور واستدلوا بقوله تعالى ولكل درجات
 مما عملوا **فانه** ذكر بعد الجن والانس **واخرج** ابو الشيخ عن
 ابن عباس ان الملائكة كلهم في الجنة والشياطين كلهم في النار
 والذين فيها الانس والجن وذكر الحارث الحاسبى ان ائمه في الجنة
 ولا يرون بخلاف عكس الدنيا وذهب بعض الحنفية انهم
 لا يرون الله واليه يحيل كلام بن عبد السلام لانه صرح بمنع
 الرواية للملائكة **وامن** جماعة من الحنفية كمن لا يرجح ان الملائكة
 يرونها كما نص عليه امام اهل السنة والجماعة الشيخ ابو الحسن
 الاشعري في كتابه الابانة في اصول الديانة **وتابعه** الامام
 البيهقي وغيره كابن القيم والحذاد والجلال البلقيني قال الجلال
 وكذلك الجن يرونها لعموم الأدلة ومصر بالاحاديث المتعلقة
 بالملائكة انتصر لي في حديث البيهقي وابو الشيخ والخطيب
 وابن عساكر بان الملائكة يرونها **ولعل** ابن عبد السلام
 لم يطلع عليه والا لم يخالفه **واخرج** ابن ابي الدنيا وابن جرير
 عن قتادة قال قال الحسن الجن لا يموتون فقلت قال الله
 فقال اولئك الذين حققت عليهم القول في امم قد خلت من
 قبلكم من الجن والانس اي في الآية دليل على انهم يموتون
 قال الحسن اراد انهم لا يموتون مثلنا بل ينظرون مع ابليس
فاذا مات ما اتوا معه قلنا ان ارادني بعضهم كشياطين
 ابليس

ابليس واعوانه فهو محتل وان اراد انهم كلهم كذلك فافاه
 ما قد مضى من الوقائع الكثيرة اللهم ما اتوا وكفوا وودعوا
واخرج ابو الشيخ عن ابن عباس رضي الله عنه سئل
 اهل يموت الجن قال نعم غير ابليس وابن شاهين عنه
 ان الدهر يمر بابليس فيهرم ثم يعود ابن ثلاثين وابن ابي
 الدنيا عن الربيع بن يونس قيل له رايت هذا الشيطان الذي
 مع الانسان لا يموت قال او شيطان واحد هو ان ليتمتع
 ارجل المسلم في الفتنة مثل ربيعة ومضر وابن ابي الدنيا
 وابو الشيخ عن عبد الله بن الحارث قال الجن يموتون
 ولكن الشياطين بكر المكر لا يموت **قال** قتادة ابوه
 بكر وامه بكر وهو بكرها مرة في خبرها ما يدل على طول
 اعمارهم **وبلغ** الحاج ان بارض الصين مكانا اذا اخطوا فيه الطريق
 سمعوا صوتا يقولوا اهلوا الطريق فبعت ناسا واسراهم
 ان يتخطوها حمدا فاذا اكملوها يحلون عليهم وينظرون ما هم
 فاما فعلوا حملوا عليهم فقالوا انكم من ترونا قالوا منذ كم انتم
 ها هنا قالوا لا نحصو السنين غير ان الصين خربت ثمان مرات
 وعمرت ثمان مرات ونحن ها هنا **واخرج** ابن جرير عن ابن
 عباس قال وكل ملك الموت يقبض ارواح المؤمنين والمملكة
 وملك بالجن وملك بالشياطين وملك بالطير والوحوش
 والسمك والحيات فهم اربعة املاك **واخرج** مسلم انه صلى
 الله عليه وسلم قال لعائشة مع كل انسان شيطان وملك
فقلت او معك يا رسول الله قال نعم ولكن اعاني عليه
 حتى اسلم **وفي** رواية لمسلم ايضا ما منكم من احد الا وقد
 وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا وايك يارسول
 الله قال وايي الا ان الله عز وجل اعاني عليه فاسلم فلا

قصة عجيبه

يامرئ الابخير واسم معناه صار مسلما وهذا من خصائصه
 لخبر اي تميم فضلت على ادم بحصلتين كان شيطاني كافرا
 فاعانى الله تعالى عليه حتى اسلم وكن ازواج عونا له وكان
 شيطان ادم كافرا وزوجته عوناً على خطيئته اي انها صورة
 خطيئته لما قران الانبياء معصومون قبل النبوة وبعد ها
 من الصفات والكبار عمد وسهوا وجميع ما روى عنهم بما يخالف
 ذلك فيقول كما بينه المحققون في محالة خلد فالن ولم فيه
 كجاعة من المفسرين والاعرابين من لم يحققوا ما يقولون
 ولا يدرون ما يرتب عليه فيجب الاعراض عن كلماتهم وترهات
 قصصهم الكاذبة وحكاياتهم **واخرج** ابن ابى الدنيا والبويعلى
 والبيهقي ان صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان واضع
 خطمه على قلب ابن ادم فاذا ذكر الله خنس واذا نسي لم يلم
 قلبه اي تشب فيه وسوسته ويحدثه بالافكار الردية لانه
 يجري منه مجرى الدم كما في الحديث الصحيح **ويذكر** عليه قوله
 فقال يوسوس في صدور الناس **وبه** يرد على من انكر سلوكه
 في بدن الانسان كما لم يزل ومن ثم قيل لاحد رضي الله عنه
 ان قوما يقولون ان الجن لا يدخل بدن المصروع من الانس
 فقال يكذبون هوذا يتكلم على لسانه اي قد خوله في بدنه
 هو مذهب اهل السنة والجماعة **وجار** من عدة طرق انه
 صلى الله عليه وسلم جنى اليه بمجنون مضرب ظهره **وقال**
 اخرج عدو الله فخرج وتقلع ثم اخرج يا عدو الله
 فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** ابن تيمية وعامة
 ما يقول اهل المزائيم فيه شرك فليذكر **واخرج** جماعة ان
 ابن مسعود قرأ في اذن مصروع انجسب انما خلقناكم عبثا
 الاخر السورة فافاق ثم اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك
 فقال

بذلك
 فيما يقرآن في اذن
 المصروع

فقال والذي نفسي بيده لو ان رجلا موقنا قراها على جبل لزال
وجار من عدة طرق ان للوضوء شيطانا يقال له الولهان قال
 التيمي اول ما يبدو الوضوء الوضوء ومن ثم امر النبي صلى
 الله عليه وسلم بالتموضد بالله من وسوسة الوضوء **قال**
 طائوس هو اي الولهان اشده الشياطين **واخرج** مسام عن
 عثمان بن ابي العاص قال قلت يا رسول الله ان الشيطان
 قد حال بيني وبين صلاتي وقراي يلبسها علي فقال ذلك
 شيطان له خرب فاذا احسسته فتقود بالله منه واتقل
 عن يسارك لتلاها **وجار** عن ابن عباس ان وسواس الرجل
 يخبر وسواس الرجل فمن ثم يفتش ولحد يث **وجار** عن عثمان
 حدث نفسه بشيء ولم يظهره لاحد فوجده مع الناس **فقال**
 خرج به الخناس ووقع ذلك لغيره ايضا وانما اطلت الكلام
 على هذا السؤال لما فيه من الفوائد المستفيدة والفوائد
 المستعذ به **وذكر** لا اله الا الله افضل من ذكر الجلاله مطلقا
 هذا بلسان ائمة الظاهر واما عند اهل الباطن فالحال يختلف
 باختلاف احوال السالك فمن هو في ابتداء امره ومقاساة
 لشهود الاغيار وعدم انفكاكه عن التعلق بها وعن ارادته
 وشهوته وابقائه مع نفسه يحتاج الى اذمان الاثبات بعد
 التيق حتى يستولى عليه سلطان الذكر وجوارب الحق المرتبة
 على ذلك **فاذا** استولت عليه تلك الجوارب حتى اخرجته
 عن شهواته وارادته وحفظه وجميع اغراض نفسه صار
 بعيدا عن شهود الاغيار واستولى عليه سواقبه الحق وشهوده
 لم يكن مستغرقا في حقايق الجمع الاحدى والشهود السرمدى
 الفردى فالاسباب محالة الاعراض عما يذكره بالاغيار واستغراقه
 فيما يناسب حاله من ذكر الجلاله فقط لان ذلك فيه تمام لذته

بجس
 حدث نفسه بشيء
 كيف يبدو لغيره

مطلوب
 لا اله الا الله افضل
 الذكر

ودوام سرته ونعمته ومتى اربى ومحبته **بل** اذا وصل
 السالك لهذا المقام واراد قهر نفسه الى الرجوع لا شهرد غير
 حتى يغيبه او يملق به خاطره لم تطاوعه نفسه المصنعة
 لما شاهدت من الخالق الوهيبه والمعارف الذوقيه
 والموارف اللذييه وقد فتحنا لك بابا تستدل بما ذكرناه في فتحه
 على ما وراءه فافهم مقاصد لقوم السالين عن كل محذور
 ولوم وسلم لهم تسلم ولا تنتقد حقيقة من حقائقهم تندم
بل قل فيما لم يظهر لك الداعام وكذا يقال في الذكر باللسان
 والقلب او بالقلب فقط فبلسان اهل الظاهر ذكر اللسان
 والقلب افضل مطلقا وعند اهل الطريق في ذلك تفصيل
 تفهيمه مما قبله ان وعيته وتاملته **فان** المستغرق قد يمرض
 له من الاحوال ما يلزم به لسانه ويصير في غاية من مقام
 الحيرة والذهن فلا يستطيع نطقا او يتفوق بسبب ما هو
 متحمل به من تلك الاحوال وما هو مستغرق فيه من
 العرفان والكمال والحاصل ان الاولى بالسالك قبل الوصول
 الى هذه المعارف ان يكون مدبرا لما يصره به استاذة الجامع
 لطرق الشريعة والحقيقة فانه هو الطبيب الاعظم بمقتضى
 معارفه الذوقيه وحكمته الربانية يعطو كل بدن ونفسي
 ما يراه هو اللائق بشغائهما والمصلح لفتائهما فان لم يكن له
 استاذ كذلك فلا يعد عن ذكر لا اله الا الله بلسانه
 وقلبه بل يدعى ذلك الا ان يفتح الله له ما يعلم به خير الا
 صرين في الشرق لا يهود العين حقق الله لنا ذلك بمنه
 وكرمه امين **والذكر** الحفي قد يطلق ويراد به ما هو بالقلب
 فقط وما هو بالقلب واللسان بحيث يسمع نفسه ولا يسمعه
 غيره ومنه خبر الذكر الحفي **لانه** لا يتطرق اليه الريا وما حيث
 لم

مطلب
 في الذكر الحفي

لم يسمع نفسه فلا يعتد بحركة لسانه وانما العبرة بما في قلبه
 على ان جماعة من ائمتنا وغيرهم يقولون لا ثواب في ذكر
 القلب وحده ولا مع اللسان حيث لم يسمع نفسه ويبقى
 جملة على انه لا ثواب عليه من حيث الذكر المخصوص اما
 اشتغال القلب بذلك وتامل معانيه واستغراقه في
 شهودها فلا يشك انه بمقتضى الادلة يتناوب عليه من
 هذه الحثية الثواب الجزيل **ويؤيده** خبر البيهقي الذكر الذي
 لا تسعفه الحفظة يزيد على الذكر الذي تسعفه الحفظة
 سبعين ضعفا **هذا** وورد في فضل لا اله الا الله احاديث
 كثيرة فلدينا من بالتعرض لبعضها منها حديث الترمذي
 والنسائي وابن ماجة وابن حبان والحاكم افضل الذكر لا اله
 الا الله وافضل الدعاءي مقدماته وتتماته الحمد لله **وحديث**
 البخاري اسعد الناس بشمنا عني من قال لا اله الا الله
 خالصا مخلصا من قلبه **وحديث** الديلمي افضل العمل لا
 اله الا الله وافضل الدعاء استغفر الله **وحديث** اي يعلى
 وابن عدي اكثر وامر شهادة ان لا اله الا الله قبل ان
 يحال بينكم وبينها ولقنوها موتاكم **وحديث** البخاري
 ومسلم ان الله قد حرم على النار من قال لا اله الا الله
 يتبع بذلك وجه الله **وحديث** الطبراني ليس من عبده
 يقول لا اله الا الله مائة مرة الا بعثه الله يوم القيمة
 ووجهها كالقمر ليلة البدر ولم يرفع يومئذ احد عمل افضل
 من عمله الا من قال مثل قوله او زاده **وحديث** احمد والحا
 كم جده وايمانكم اكثر وامر قول لا اله الا الله **وحديث**
 ابن عساكر رحمه الله جبريل يقول الله تعالى لا اله الا الله
 حصص من دخله امر من عذاب **وحديث** ابن ابي الدنيا

مطلب
 افضل الذكر لا اله الا الله

والبيهقي حضر ملك الموت رجلا فشق اعضاه فلم يجد له عمل
 خيرا ففك كيجه فوجد طرف لسانه لاصقا بحنكه يقول
 لا اله الا الله فغفر له بكلمة الاخلاص **وحديث** احمد والحاكم
 من كان اخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة **وحديث** ابن
 ماجه لا اله الا الله لا يسبقها عمل ولا تترك ذنبا **وحديث** ابن
 عدي ثمن الجنة لا اله الا الله **وحديث** اي يعلى عليكم بلا
 اله الا الله والاستغفار فاكثروا منها فان ابليس قال اهلك
 الناس بالذنوب واهلكوا بلا اله الا الله والاستغفار فاما
 رايته ذلك اهلكهم بالاهواء وهم يحسبون انهم مهتدون
وحديث الطبراني كلتان احداهما ابليس لهما نهاية دون العرش
 والاخرى تملأ ما بين السماء والارض لا اله الا الله والله اكبر
وحديث الطبراني لكل شيء مفتاح ومفتاح السموات قول
 لا اله الا الله **وحديث** الترمذي ما قال عبد لا اله الا الله
 قط خلاصا الا فتحت له ابواب السماء حتى يقضى له العرش
 ما اجتنبت الكبائر **وحديث** في مطلق احاديث كثيرة جدا من
 اجمعها حديث البيهقي اكثر واكثر الله على كل حال فانه ليس
 عمل احب الى الله تعالى ولا ابقى لبعده من ذكر الله تعالى والاخرة
وحديث الديلمي لذكر الله بالفداء والعشي خير من حطم
 السيوف في سبيل الله **وحديث** البيهقي ان ذكر الله شفاء وان
 ذكر الناس دار **وحديث** البيهقي والطبراني ليس يتحسر اهل
 الجنة على شيء الا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله عز وجل
 فيها **وحديث** الحاكم من ذكر الله مضاضت عيناه من خشية
 الله حتى تصيب الارض وهو لم يعذب به الله يوم القيمة
وحديث الطبراني لا يذكر عبد في نفسه الا ذكرته في ملائكة
 ملائكة ولا يذكر في ملائكة الا ذكرته في الرقيق الاعلى وخبر الترمذي

والحاكم

والحاكم وابن ماجه الا انبئكم بخبر اعمالكم وازكاها عند مليكم
 وارفعها في درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب والورق
 وخير لكم من ان تلقوا عدوكم فتضربوا اعناقهم ويضربوا
 اعناقكم قالوا بلى قال ذكر الله **وحديث** احمد وابن حبان
 والبيهقي خير الذكر الخي وخير الرزق ما يكتفي وورد في احاديث
 ما يبين فضل التفكير والمراغبة فمن ذلك حديث ابن التيمي
 في المظنة تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة **وحديث**
 ايضا تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فتهلكوا **وحديث**
 ايضا تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانكم لا تقدر
 قدره **وحديث** كالطبراني وابن عدي والبيهقي تفكروا في
 الآله ولا تفكروا في الله **وحديث** كاي فميم تفكروا في
 خلق الله ولا تفكروا في الله **وحديث** الديلمي عودوا قلوبكم
 الترقب واكثروا التفكير والاعتبار فتأمل هذه الاحاديث
 تعلم ان المراد التفكير في جميع ما ذكره السائل واعلم منه كما
 افاده حديث تفكروا في كل شيء الخ **وحديث** تفكروا في خلق
 الله ولا ينأ فيها حديث تفكروا في الآله اي نعو لان
 التفكير في النعم يؤدي الى صوب الخضوع للخلق والتواضع للخلق
 والرجوع الى الله بالذلة والانكسار وادامة التوسل اليه
 اثناء الليل واطراف النهار ان لا يحس منه من يد فضله ونعمه
 ولا يسلمه واسع جوده وكرمه **فان** الاعراض عن تفكر النعم
 عاقبته الوخيمة وغابته المشومة سلب النعم واذا فقه
 النعم والطرد عن ابواب الكرم كما اشار الى ذلك النبي صلى
 الله عليه وسلم بقوله ما بطر احد النعم فادت اليه

وانما امرنا بالتفكر في كل المخلوقات ومنعنا عن التفكير في ذات الله لان
التفكر في غيرها يزيد به المعارف وتنوّل بسبب الواهب والمعارف
وينصقل به القلب عن السوى ويتخلي عن كل هوى ويرجع الى
الله في سائر اذاته وحركاته وسكناته لان من احدث بعين
بصيرته واستغرق جهده وفكرته في العالم علويه وسنليه
انكشف له الغطا وزال غم العما **وقد** بين تعالى ان لا يصلح للتفكر
في خلق السموات والارض الا اولو العقول الكامل واللب الفا
صل كما يدل عليه آيتا البقرة والعن ان في خلق السموات
والارض **وذكر** في الاولى المختتمه بمقلون من الايات الاضية
والسماوية اكثر مما ذكر في الثانية المختتمه باولى الابواب
مع ان اللب اشرف من العقل لان الاولى تناسب مقام الساكنين
لاحتياجهم الى النظر في الايات الكثيرة ليحصل لهم بذلك مع
الامان وتفاير الدلالات والايات مع كثرتها ومجاهاها ملا
تلك المراقبة ثم الشهود العظمى حتى لا تقدر عليهم الاغيار ولا
يشكون فيما منحرو بسبب ذلك لان يرتقوا مقام لاخيه
واما الثانية فانها تناسب مقام العارفين لانهم ارتقوا
عن شهود الاسباب والوسائط الى شهود موجد ها وبارها
لهم كبريا مرو تعلق بها **فلذا** اختصت الادلة في حقهم لانهم
مشغولون بذلك الشهود الاقدس والجمع الاكمل عن النظر في
الغرائب لا يستغنوا عنها بالوصول الى عين اليقين فتاسب
ان يشار لهم بذكر الدلائل بحجة لا منحصلة اشارة لانهم انما
وصلوا الى الله من طريقها ومن وصل من طريق لا ينبغي له ان
ينسأ وان استغنى عنه ومن ثم روي مع الجنيب مسبوحة تقبل
له تحتاج اليها يا امام فقال طريق وصلنا الى الله بسببها لانها
ما حصل ان آية البقرة لما ختمت بمقلون الذي هو ادنى

مقلون
من وجهين طريق
لا ينبغي ان
ينسأ

المقامين

المقامين كانت بالمساكين انساب **فناسب** ذكر الدلائل الكثيرة
فيها لانها المناسبة حالهم كما تقرر **وان** آية العن لما ختمت باولى
الابواب الذي هو الاعلى والاكمل تناسب ان يذكر فيها ما يليق بكامل
وهو ملاحظة الدلائل اجمالاً لا تفصيلاً لا تشتغلهم عنه بما هو
اهم واولى واكمل فتأمل ذلك لتعلم فائدة التفكير ويتضح لك ان
في ساعة افضل من عبادة ستين سنة ليس فيها تفكر نظير قوله
ليلة القدر خير من الن شهرى ليس فيها ليلة القدر كما قاله الاية
ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم فكرة ساعة خير من عبادة
ستين سنة اي ليس فيها تفكر وسر فضله على بقية العبادات
انه يؤدي الى التحلي بالمرتب العلمية وانكشاف الحقائق الوهية **واما**
غيره من العبادات الخالية عنه فانه لا ينتهي الى هذه الفوائد الكاملة
والمعارف الفاضلة ولا يشك ان كما ادهى قوة الايمان وزيادة الايقان
وصقالة القلب وخلوه عن الاغيار خير مما لم يؤد لذلك **وان** قل
ز منه وطال من غيره اذ روح العبادة المقصودة لاجله انما هو
معرفة الحق واسراره في خلقه وتجليه عليهم بتمام استقامته وصفا
والتفكر هو الحاصل لذلك دون غيره لكن لا تكمل احد بل من تأمل
له بان كان عنده من العلوم الشريفة الاعتقادية العملية ما يمنعه
عن ان تنزل قد ما ويطلق قلبه فيحقق عليه بذلك **وهذا**
هو سر نهينا عن ان نتفكر في ذات تعالى فان ذلك بحجر الى الحيرة
والضلال عن اسباب الكمال لان الذات العلى جل عن ان يدرك
وهم او يتصوره فكرو يحكم حول حائه لب او عقل وان زاد كماله
لمنع الخلق جميعا عن ذلك الخى لا قدس والمطلب لا نفس تلك
حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فاولئك هم
الظالمون **واورد** الصوفية الذين يقرضونها بعد الصلوات على
حسب عادتهم في سلوكم لها اصلا صيل **فقد** روى البيهقي عن

Copy

اشهر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لان اذكر الله تعالى مع قوم
بعد صلاة الفجر الى طلوع الشمس احب الي من الدنيا وما فيها
ولان اذكر الله تعالى مع قوم بعد صلاة العصر الى ان تغيب
الشمس احب الي من الدنيا وما فيها **وروي** ابو داود عن ان
صلى الله عليه وسلم قال لان اقعد مع قوم يذكر الله تعالى
من صلاة الفداة حتى تطلع الشمس احب الي من ان اعتق
رقبة من ولد اسمعيل ولان اقعد مع قوم يذكر الله من
صلاة العصر الى ان تغرب الشمس احب الي من ان اعتق اربعة
وروي ابو نعيم ان صلى الله عليه وسلم قال محال ان يترك
عليهم السكينة وتحف بهم الملايكة وتغشاهم الرحمة ويذكرهم
الله **وروي** احمد ومسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لا يقعد
قوم يذكر الله الا حفتهم الملايكة وغشاهم الرحمة ونزلت
عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده **واذا ثبت** ان لما يعتاده
الصوفية من اجتماعهم على الذكر بعد الصبح وغيره اصلا
صحيحا من السنة وهو ما ذكرناه فلا اعتراض عليهم في ذلك
ثم ان كان هناك من يتاذى بجهلهم كصل وانهم ندب لهم
الاسرار والارجموا لما امرهم به استاذهم الجامع بين الشريعة
والحقيقة لما امرانه كالطبيب فلدا امر الانما فيه شفاء لعله المريض
ولذلك تجد بعضهم يختار الجهر لدفع الوسوس الرديئة والكيفيات
النفسانية وايضا ظ القلوب الفافلة واظهار الاحوال الكاملة **هـ**
وبعضهم يختار الاسرار بمجاهدة النفس وتعليمها طرق الاخلاص
وايثارها **الحول وقد** ورد ان عمر رضي الله عنه كان يجهر وابو
بكر رضي الله عنه كان يسر فسألهما النبي صلى الله عليه وسلم
فاجاب كل منهما ما ذكرته فاقرها والاختلاف عن مشايخ متعددين
يختلف الحال فيه بين من يريد التبرك وبين من يريد القربى
والسلوك

والسلوك فالاول ياخذ عن شتار اذ لا يحج عليه واما الثاني
فيتعمد عليه على مصطلح القوم السالمين من الخذور واللوم
حشرنا الله في رصرتهم ان لا يبدي الا يمن جذبه اليه حالة
قهره عليه بحيث اضحكت نفسه لباهر حال ذلك الشيخ
الحق وتخلت له عن شرواتها وارا ذاتها تح يمين عليه **الانكسار**
بهديه والدخول تحت جميع اوامره ونواهيته ورسومه حتى يصير
كالميت بين يدي الفاسل يقلبه كيف يشاء **فان** لم يجذبه حال
الشيخ كذلك فليتم اروع المشايخ واعرفهم بقوانين الشريعة والحقيقة
ويدخل تحت اشاراته ورسومه كذلك **ومن** ظفر بشيخ بالوصف
الاول والثاني فحرام عندهم ان يتركه ويتقلل لا غيره وان سولت
له نفسه ان غيره **فان** قد يضجر من حق ذلك الشيخ فتريد
النفس ان تنقل صاحبها لا باطل غيره وانما محل اختيار لا عرف
الاعمال الاورع الى صلح في ابتداء واما بعد الدخول تحت حيلة
عارف اهل فلا رخصة عن الخروج عنها بل ولا رخصة عندهم للشيخ
اثنان اذا علم ان المريد لاخذ عنه امثلا كاملا ان يسلكه بل يامر
بالرجوع لاستاذه ويعلمه ان ذلك الاستاذ لولا انه على حق
ما نفرت النفس عنه ولما احب فراقه لا غيره **فهذا** دل دليل
على كماله وحقية طريقته وكثير من النفوس التي يراذلها عدم
التوفيق اذارات من استاذه بشدة في التربية فتفر عنه وترميه
بالقبائح والنقا يصير ما هو عنه يرى ويحذر الموفق من ذلك لان
النفس لا تريد الا هلاك صاحبها فلا يطيعها في الاعراض
عن شيخه **وان** راه على ادى حال حيث امكنه ان يخرج افعاله
على تارويل صحيح ومقصد مقبول شرعا ومن فتح باب التاويل
للمشايخ واغضى عن احوالهم واكل امورهم الى الله واعتنى بحال
نفسه وجاهد بها بحسب طاقته فانه يرتجى له الوصول الى مقصده

والظفر بمراده في اسرع زمن ومن فتح باب الاعتراض على المشا
يح والنظر في احوالهم وافعالهم والبحث عنها فان ذلك علامة
حرمانه وسوء عاقبته وانه لا ينتج قط ومن ثم قالوا من قال
لشيخه لمعلم يعلم ابد اي لشيخه في السلوك والتربية لما تقران
نشان السالك ان يكون بين يدي الشيخ كالميت بين يدي الفاسل
حتى لو كانت له علوم ورسوم واول اعمال فليعرض عنها ولا يلتفت
اليها فان نار حق الاستاذ العارف يظهر الخبث وتزيله ويبقى الطيب
ويبين صفاء جوهره ونفاسة جنسه والمراد بالاولاد والتلاميذ
وتحويهم ان من اراد السلوك الى الله علم يد بعض الواصلين ويسر
الله له من هو كذلك ان ياتوا بنفسه طاعته والدخول تحت جميع
اوامره ونواهيهم ثم الكيفية المحصلة لهذا الارتباط تختلف للمشا
فيها منهم من يامر بالذكور ومنهم من يلبس الحقة ومنهم من يفعل غير
ذلك بحسب طريقتهم فانها كثيرة جدا حتى قيل الطرق الى الله بعدد
انفاس الخلائق ويتعين على الموفق ايضا ان لا يدخل تحت حيلة احد
الابعد ان يقهره حله او يعلم منه الاحاطة بعلم الشريعة والحقيقة
لما ان الكاذبين والمتلبسين قد كثروا وادعوا هذه الطريقة
وهم منها يركون ولا النار صائرون لسوا افعالهم وفساد احوالهم
واقوالهم وتكاليفهم على الدنيا الفانية واعراضهم عن الآخرة الباقية
اذ ليس قصدهم بآداء هذه الطريقة العلية الاجمع لطا
ونيل لذة اكل الحرام واستفراغ العرق في الجهالات والاثام فخذار
من امثالهم والاعتذار باقوالهم وافعالهم فان كل من اتبعهم رد قدمه
وطغى قلبه وحقن دمه وخرم الوصول الى شئ من اكمال وياتيه من الله
اعظم البوار والنكال وعليك ان اردت ان يظهر لك الحق وانك
تتجرب بالصدق بمطالعة احوال الصالحين والرسالة الامام
العارف القشيري وعوارف المعارف للسهروردي والقوت لابي طالب

مطلب
الطريق الى الله بعدد
انفاس الخلائق

وفي بيان الكتب النافعة
في طريق القوم رضي
الله عنهم

الحكي

الحكي فان هذه هي الكتب النافعة المهيئة لاجوال الصادقين وتليق
المبطلين والحامل على محال الاخلاق واثار الفقر والاملاق وادمان
الطاعات وملازمة العبادات سيما الجماعات والاعراض عن
مفاسد اقوام غلب عليهم الشيطان فسول لهم القبيح حسنا
والمكرم معروف والمذموم ممدوحا فاستفروا في بحار شهوراتهم
وقبائح اعتقاداتهم واراد اتمم وهو مع ذلك يحسبون انهم يحسنون
صنما او يحكمون وضعا وفقنا الله لمعرفة عيوب انفسنا واجارنا
من شهواتها وادام علينا رضاه مع السلامة من كل فتنة ومحنة
في هذه الدار والآخر ان تلقاه في الجواد الكريم الرؤي الرحيم **وسئل**
نفع الله به عن ما صورته السمع والبصر ما افضل منهما **فاجاب**
فسبح الله في مدته بقوله الذي عليه اكثر النفعان حاسة السمع
افضل من حاسة البصر لانه تعالى قرن بين هاب السمع ذهاب
العقل في قوله ومنهم من يستمعون اليك افانت تسمع الصم ولو كانوا
لا يمعنون ولا كذلك في البصر ولان استفادة العقل من السمع
اكثر من استفادته من البصر كما جزم في تفسيره ولانه تعالى قد قدمه
في خالب الايات القرآنية على البصر والتقديم دليل الافضية كما
صرحوا به الان يدل دليل على خلافه ولم يتم هذا دليل على خلافه
فكان تقديم السمع مقتضيا لافضليته ولان الذي وقع في حق بعض
الانبياء عليهم الصلاة والسلام اي على قول ولم يقع فيهم اجماعا
لاستحالة الصم عليهم لاخلاله بآداء الرسالة لانه اذا لم يسمع
كلام السائل تعذر عليه جوابه **فيحجز** عن تبليغ الشريعة وانه
القوة السامعة تدرك المستمعات من جميع الجهات الست
في النور والظلمة والقوة الباصرة لا تدرك المرى الا من جهة
المقابل بواسطة متاع او ضياء وما يحتمل نفعه زاد فله **ولانه**
السبب في استفادة العلوم دون البصر لانه تعالى قرن بالعقل المراد بالقلب

مطلب السمع
افضل من البصر

في قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او الى السمع
وهو شهيد **والعقل** اشرف ما في الانسان فكذلك ما قرن به ولان
تعالى جملة مسببات الخلاص من عذاب السعير حكاية عن اهلها
بقوله عنهم وقالوا لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير
وما كان سببا في الخلاص عن ذلك اولى من البهر الذي لا سببية
له في ذلك لان ذلك المعنى الذي امتاز به الانسان عن سائر
الحيوانات هو النطق وانما يدركه السمع فتعلق السمع بالنطق الذي
يشرف به الانسان وتعلق الابصار بدراك الالوان والاشكال
وذلك امر يشترك فيه الناس وسائر الحيوانات **فوجب** ان يكون
السمع افضل من البصر لان الانبياء صلوات الله وسلامه على
بنينا وعلما جميعا لم تعرف بنوايتهم ورسلايتهم برؤية ذواتهم
وانما حصل ذلك بسماع اقوالهم المشتعلة على ما اتوه وارسلوا
به من التكليفات فوجب ان يكون السمع افضل من البصر
فيلزم افضلية السمع على البهر **وقال** قوم البهر افضل من السمع
لقولهم في المثل ليس بعد القيات بيان فدل على ان اكمل وجوه
الدراك البهر ولان القوة الباصرة النور والة القوة السامعة
هي الهوى والنور اشرف من الهوى فالقوة الباصرة افضل من
القوة السامعة ولان عجائب حكمة تفقد في حلق العين المشتملة
على سبع طبقات وثلاث رطوبات وعلى عضلات كثيرة على
صور مختلفة اكثر من عجائب خلقته في الان وكثرة العناية في
تخليق الشيء يدل على كونه افضل من غيره ولان البهر يرى الكوكب
فوق سبع سموات والسمع لا يدرك ما بعد منه على فرسخ
ولان كلام الله يسمع في الدنيا ولم يره احد فيها ولان ذهاب
البهر يذهب تمام الوجه ولا كذلك ذهاب السمع **هذا** حاصل
ادلة الغريزة وهي وان كانت اكثرها لا تخلو عن مقال كنت

مطلب العقل
اشرف ما في
الانسان

ادلة القول الاول اقوى فان حاصلها يرجع الان في السمع من
المنافع الدينية ما ليس في البصر وليس ما يخص التفضيل الا ذلك
بخلاف ادلة القول الثاني فانها لم تحصل منها امر ديني انغروبه
البهر فكيف يقال بافضليته على ان ادراك كلام الله تعالى السمع
في الدنيا دون رؤيته بالبهر فيها دل دليل على افضلية السمع
لكونه تاهل في الدنيا لهذه الخصوصية العظمى ولم يتاهل لها
البهر فكان الاصح هو القول الاول سيما وقد علمت ان عليه
اكثر الفقهاء وليس المرجع في التفضيل ونحوه الا اليهم **واما**
نقل الثاني عن اكثر المتكلمين فهو وان سلم لا يقتضي ان الاصح
لتقدم النطق عليهم لانهم المجتهدون والمعمل عليهم دون
من سواهم **هذا** لوم يظهر ادلتهم وكيف وقد ظهرت بالنسبة الى
ادلة القائلين بالثاني والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب
وسئل نفع الله معلومه عن ما صورته ذكر بعض الفضلاء
الولولة سمعت في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفسرها بالفظار فهل لما ذكره اصله ام لا **فاجاب** امدا
الله بحمد ده بقوله لا اصل لهذا التفسير في القاموس ولولت
المرأة اعولت واعول رفع صوتها بالبكا والصياح **وفيه** ايضا ان
الفترة والفترة والتفترف والطفترف الاكبر **فهذا** كله عدم
صحة تفسير الولولة بما ذكر في السؤال **فان قلت** ما حكم عطارف
النساء وهي ما يظهر من افواههن وعلى الشفاه عند حادث
سرور ولوح المساجد **قلت** حكمه حكم بقية صورتها بالفعل
المجرد عن الحروف وتقطيعها والصحيح عندنا انه ليس عورة
ويبعدان في مثل ذلك فتنة **ويؤيده** قولهم ليس للمرأة اذا
ارادت ان تحجب من دق على بابها حاجة ان تجعل ظهر يدها
على ضمها وتجب في لا يظهر له حقيقة والفترة كذلك او يشع

مطلب
الولولة

١٥٢
نعم هي في المسجد مكروهة بلاد شتى لانها من جملة الالفاظ
التي يتأكد تنزيه المسجد عنها والله سبحانه وتعالى اعلم
بالصواب **وسئل نفع الله به** ما صورته عاروى في التفسير ان
لما نزل انما امر الله ونصب النبي صلى الله عليه وسلم وسمعنا من
من افواه بعض الناس قام النبي صلى الله عليه وسلم فهل
يسن لنا اذا قرأناه ان نقوم اولاً **واذا** قلتم نعم فهل يختص بالقارئ
او يشمل المستمع وان قلنا لا فهل يمنع من ذلك **اولاً فاجاب**
فتسبح الله في مدته بقوله الذي ذكره الواحد في اسباب النزول
ان ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزل الله اقربب لستك
وانشق القمر قال بعض الكفار لبعض ان هذا يزعم ان القيمة قد
قربت فامسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى تنظروا ما
هو كائن فاما راوا ان لا ينزل شيئاً قالوا ما نرى **فانزل الله**
تعالى اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون فاما
شفقوا ينظرون قرب الساعة فاما امتدت الايام قالوا يا محمد
ما راينا شيئاً مما تخوفنا به فانزل الله تعالى انما امر الله فوشب
النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزل فلما
تستعملوه فاطمأنوا فاما نزلت هذه الآية قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين وانشار
با صبيح ان كادت لتسبقني قال اخرون الامر هنا هو العذاب
بالسيف وهو جواب للمتنظرين الحث حين قال اللهم ان كان
هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء
يستعمل العذاب فانزل الله تعالى هذه الآية انتهى ما ذكره
الواحد رحمه الله **واذا** انا ملته علمت انه صلى الله عليه
وسلم لم يشب الا فرجاً من قوله انما امر الله **وانه** لم يشب شرباً
لامته ليعملوا مثل فعله واذا قرران ذلك الوشوب انما كاف

لذلك

١٥٣
لذلك الفرع ولذلك رفع الصحابة رضي الله عنهم رؤسهم فرجاً
وان ذلك السبب الذي هو الفرع زال بنزول فلا تستعملوه فظهر
لنا ان الوقوف بعد قراءة الآية غير سنة ولا اجل ذلك لم ينقل
عنه صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة وقوف عند قراءة
الآية بعد ذلك **فدل** فعله صلى الله عليه وسلم وامر الله
انما كان لسبب وقد زال وحي فعل ذلك الان بدعة لا ينبغي ان
تكا بها الا بها العامية تدبها ونظير ذلك فعل كثير عند ذكر
مولد صلى الله عليه وسلم ووضع ام له وهو ايضا بدعة لم
يرد فيه شيء على الناس انما يفعلون ذلك تعظيماً له صلى
الله عليه وسلم فالصوام معد ورون لذلك بخلاف الخوا صرح
والد سبباً انه وتعالى عام بالصواب **وسئل نفع الله به**
عما تفعله طوائف اليمن وغيرهم من اجتماعهم وانشاد اشعارهم
والمدائح مع ذكر سجع هل هو ذكر او لا وهل يفرق بينا وبين
الاشعار والمدائح وهل منعه احد من العلماء ان كان فما سبب منعه
فاجاب نفع الله بعلومه بقوله انشاد الشعراء وسماعه
ان كان فيه حث على خيرا ونهي عن شر او تشويق الى الناس الى
بحوال الصالحين والنجوح عن النفس ورعونتها وحظوظها
والتدابير والجد في التحلي بالمراقبة للحق في كل نفس ثم الانتقال الى
شهرة في كل ذرة من ذرات الوجود والعبادات كما اشار اليه
الصادق المصدق صلى الله عليه وسلم بقوله الاحسان
ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك **فكل** من
الانشاد والا يستماع سنة والذي نسمعه عن الجنة وغيرهم
انهم لا يشدون في مجالس ذكرهم الا فيه شيء مما ذكرناه والمنشدون
والمنشدون والسامعون ما جورون مثابون ان صلحت
نياتهم وصفت سرائرهم **واما** ان كانوا بخلاف ذلك فيهمون

من كلام الصالحين غير المراد مما يليق باغراضهم الفاسدة وشهو
اتهم المحرمة فهو لا عاصون انهم فليحذر الذين يخالفون عن
امره ان تصيهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم **وقد** وقع لبعضهم ان
ينشد كلام بعض فسقة الشمر المشتمل على الاجتماع بالمردو المحرور
وتحويها من المعاصي فينبغي النهي ما امكن فان انشاده واستماعه
حرام كما صرح به النووي في شرح المذهب وهو ظاهر لانه يحل
القوم سيما الفسقة منهم على محبة ذلك او يزيد الاسترسال
فيهم فتنة من الشر والفساد ما لا يحصى كثرة ولا يستقصي
نهايتها **واما** الذكر المسجع فان وقع السجود فيه عن تكلف كان
مكروها لانه ينافي الخشوع وان وقع لا عن تكلف فلا بأس به
اخذ بما ذكره من هذا التفصيل في الدعاء ثم يقع لبعضهم ان
عند السجود يصغر اسمه تعالى او وصفه كالله على وهذا عند
تعمده حرام بشدة التحريم بل ربما يكون كفر ابل اطلق بعضهم ان كبر
فليحذر ذلك **وقول** السبايل وهل يفرق بين الاستعمار الفريه واللا ع
ما فيه حدوث ونحوه في جوابه انه لا فرق بينهما فيما سبق من
ان ما اشتمل على سبغ وهزوا ومدح معصية او محرم محرم
وما خلا عن ذلك فباح او مندوب والحاصل ان العبرة بالمقصود
والنيات وما اشتملت عليه القلوب واكتة الضمائر فرب ساهو
قبيحا صرفه الحسن وعكسه فيما مل كل احد بحسب نيته وقصده
وينبغي للانسان حيث امكنه عدم الانتقاد على السادة الصوفية
نفعا الله بعمارهم ومن علينا بواسطة محبتنا لهم ما افاض على
خواصهم ونظمت في مسلك اتباعهم ومن علينا بسوايغ عوارفهم
وان يسلم لهم حوالهم ما وجد لها محلا صحيحا يخرجهم عن ارتكاب
الحرم **وقد** شاهدنا من بالغ في الانتقاد عليهم مع لزوم تقصص
فابتلاه الله بالانحطاط عن مرتبتهم وازال عنه عوائد لطيفة واسرار

حضرة ثم اذاعه الهوان والذلة ورده للاستقل سافلين وابتلاه
بكل حلة ونحن **نتمود** ذلك اللهم من هذه القوائم المزهقات
والبوائت المهلكات ونسألك ان تنظمنا في سلكهم القوي
المحتين وان تمن علينا بما مننت عليهم حتى نكون من العارفين
والايمة المجتهدين انك على كل شيء قدير وبالاجابة جدير **وسئل**
نفع الله به ما المراد بكراخ في قوله صلى الله عليه وسلم لودعيت
الكراخ لاجبت **فاجاب** رضي الله عنه بقوله الادرج انه كراخ
الدابة **وقيل** المراد منه مكان بالحرة ورده النقاد على من رواه
الكراخ الغنم وقالوا انه تخويف **وسئل نفع الله به** ما
لغظه لا تظهر الشماتة لاختيك فيعافيه الله ويبتليك
من رواه **فاجاب** بقوله رواه الترمذي وحسنه **وسئل**
نفع الله به عن حديث اللهم اهد قريشا فان علم العالم
منهم يسع طبقات الارض من رواه **فاجاب** بقوله رواه ابو
يعلى بسند جيد **وسئل ادا الله النفع معلومه** هل ترجى
العباد معتقده ام المعتقد ما رجمه الشيطان **فاجاب** فسبح
الله في مدته بقوله صاحب العباب رحمه الله لم يرج شيئا
وانما تبع بعض المتأخرين في اعتراضه على الشيخين بالنقص وكلام
الاكثرين ظنا منه ان الترجيح لا يقول فيه الا على ذلك وليس
كما ظن وما جرى عليه في القائلها غير معتد في اكثره كما بينت
ذلك باد لته اجمالا في شرح خطبته وتفصيلا في شرحه عند
كل محل فيه خلافا للشيخين ونحوه **ولقد** سألني بالدينة
الشريفة على مشرفها افضل الصلاة والسلام سنة مجاورتي
بها سنة خمسين وتسعمائة بعض افاضلها رحمه الله عن
سبب اتباع الناس للشيخين في ترجيحها دون غيرها في سؤال
طويل فيه كثير من المشكلات والتشكيكات **فاجبت** عن

مطلب لا تظهر
الشماتة لاختيك

ذلك بحجاب طويل يصلح مؤلفا في المسئلة مشتمل على تحقیقات
تشقي العليل وتبرد الفليل وهو مسطر في الفتاوى فليظرو من
احب الوقوف عليه والله سبحانه اعلم بالصواب **وسئل رضي**
الله عنه من مصنف ضیاء العلوم في اللغة **فاجاب** بقوله هو
محمد بن نشتوان بن سميد القمي القاضي كان والده عالما باللغة والترغيب
وصنف في اللغة كتابا حافلا في ثمانية اسفار وسماه تنصیر العلوم
وشتماء كلام العرب من انكسار سلك فيه مسلکا غريبا في كل كلمة
في اللغة فان كان لها نفع من الطب ذكره فحار وولد المذكور واختره
في جزين وسماه ضیاء العلوم مات نشتوان في حدود ثمانين
وخمس مائة والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب **وسئل**
ادم الله النفع بعلمه ما يستحب من الذكر عند رؤية الشمس
والقمر هل هو لمن رآها او عام بها وان لم يرهما وهل هو مطلوب
عند كل رؤية او مخصوص بالطلوع والغروب وهل الاستوكالات
وما حكمة خصوصيته **فاجاب** بقوله اخرج ابن السني بسند
ضعيف عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا طلعت الشمس قال الحمد لله الذي جللنا
اليوم عافيته وجار بالشمس من مظهرها **اللهم** اني اصبحت اشهد
بكل ما شهدت به على نفسيك وشهدت به ملائكتك وحملتك
عرشك وجميع خلقك انك لا اله الا انت القائم بالقسط لا اله الا انت
المعززالحكيم اكتب شهادتي بعد شهادة ملائكتك واولي العلم ومن
شهد بمثل ما شهدت به فاكب شهادتي مكان شهادته **اللهم** انت
السلام ومنك السلام واليك السلام اسألك يا ذا الجلال والاكرام
ان تستجيب لنا دعوتنا وان تقطعنا رغبتنا وان تقفينا عن
اغويتنا عنا من خلقك **اللهم** اصلي في ديني الذي هو عصمة
امري واصلي في ديني الذي فيها معيشتي واصلي في اخري التي اليها
منقلب

مطلوب
من يستحب من
الدعاء عند رؤية
الشمس والقمر

منقلبي **واخرج** ابن السني عن مهدي عن واصل عن ابي واكل ان
عبد الله قال قال يا جارية انظري هل طلعت الشمس قالت
لا قال واصل فصبح ثم قال لها ثانيا انظري هل طلعت الشمس
قالت لا ثم قال لها ثالثة طلعت الشمس فقالت نعم فقال
الحمد لله الذي وهب لنا هذا اليوم وقال لنا فيه عثراتنا قال مهدي
وا حسبه قال ولم يعذبنا بالنار **واخرج** ابن ابي شيبه عن كعب
الاحبار رضي الله عنه انه كان اذا افطر الصائم يعني دخل
الليل استقبل القبلة وقال اللهم خلصني من كل مصيبة نزلت من
السماء ثلاثا واذا طلع حاجب الشمس قال اللهم اجعل لي بينها
في كل حسنة نزلت من السماء الا الارض ثلاثا فقبيل له فقال دعوة
داود علي نبينا وعليه افضل الصلوة والسلام فلينبأ بها السننكم
واستقروها قلوبكم **وكان** بمضرم اخذ منه قوله انه يقال
عند غروب الشمس يوم الجمعة **اللهم** صل على سيدنا محمد وعلى
السيدنا محمد وادفع عنا البلاء المبرم من السعار انك على كل شيء قدير
يقول ذلك سبعا **واخرج** ابن السني عن عمرو بن عبيدة السلمي
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما تستقبل الشمس
فبشيء من خلق الله الا تسبح الله عز وجل وحده الا ما كان
من الشيطان واغنيا بنو ادم **فساءلت** عن اغنيا بنو ادم فقال
اشهدوا الخلق وقال بشرار خلق الله **واخرج** ابن السني عن انس
بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم لان اجلس مع قوم يذكرون الله عز وجل من صلاة
المصر الى ان تغرب الشمس احب الي من ان اعتق ثمانية من ولد
اسمعييل **قال** لو بن كان النبي اذا حدث بهذا الحديث اقبل علي
وقال والله ما هو بالذي تضع انت واصحابك ولكنهم قوم يتعلمون
بالخلق اي يطلب العلم واقرانه **واخرج** ابن السني ايضا عن عائشة

رضي الله عنها قالت اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي
فاذا الفجر حين طلع قال تمودى بالله من شر هذا الفاسق اذا
وقب اي غاب **واخرج** ابو الشيخ بن حبان انه يقرأ بين عند
طلوع الشمس **واخرج** الطبراني في الاوسط انه يقال عند غروب
الشمس اعود بكلمات الله التامات من شر ما خلق **واخرج**
الديلمي عن مسند الفريسي انه عند الغروب يسبح سبعين ويستغفر
سبعين اذا غروب ذلك فالظاهر وعليه يدل ما مر عن ابن عمر عن
امره للجارية بمراقبة الشمس حتى تطلع فتخبره ان المراد العلم بطلوع
عها وغروبها وان لم يرها **وان** الاذكار السابقة خاصة بالطلوع
والغروب دون كل رؤية ومن ذكر عند استئصال الشمس وهو
قريب من استوائها وحكمة تخصيص هذه الاحوال الثلاثة
بتلك الاذكار السابقة ان الطلوع فيه اول ظهورها في هذا
العالم فناسب اظهار الخضوع والذلة لله والثناء عليه بهذه
النية العظيمة التي اوجدها في هذا العالم اذ لو غابت الشمس عنهم
داكما لم تطلعت مما تشتم وفسدت اقواتهم **وسئل** الاستمادة
من العذاب الذي استوجبه عابدها بسجودها لها عند طلوعها
والشهادة لله باستحقاقه لكل صفة كالوتنزيها عن كل سمة
ونقص بل وعن كل ما لا كمال فيه ولا نقص ردا على عابدي الشمس
واظهار الفساد عقولهم وسحقافه اراهم **واما** الاستوى فهو وقت
تسمرهم وكان وقت غضب فناسب التسبيح والتنزيه والثناء
على الله ليكمل صفاته وعظيم اياته والاعتراف بانه ما من
شيء الا وهو مهيمن حامد لله تعالى لا يلبس وجده والذين
استحقوا ذلك الابعاد للنار حتى يشتد عليهم الغضب
اذا دخلوها يوم القيمة فكان في الذكر الذي عند الاستوى غاية
المناسبة له **واما** عند الغروب فهو وقت انقراضها على الزوال

ودها بها

ودها بها الى السجود تحت العرش كما ورد فناسب ان يطلب من
الانسان الاشتغال بالذكر بل ومن حين دنوها اليه وذلك
من وقت العصر والاستمادة بالله من شر كل شيء حتى الشيطان
الذي حمل اقواما بعظيم خداعه على ان يسجدوا للشخص حين
غروبها ايضا **وان** يسبح الله وينزهه من ذلك ومن غيره
وان يستغفره من عظيم ما قدم كيلا تزول قدمه كما زلت
اقدام اولئك هذا ما ظهر في ذلك كله والله سبحانه وتعالى
اعلم **وسئل** ادام الله النفع **بمعلومه** ما الذي يجب علينا
تعلما واعتقاده بينوا لنا بياننا شافيا لا يحتاج معه الى مراجعة
مصنف ودام الثواب الجزيل من الملك الجليل **فاجاب** بقوله مما
يجب على كل مكلف وجوبا عينيا لا رخصة في تركه ان يتعلم
ظواهر الاعتقادات الواردة في الكتاب والسنة مع تنزيه
الله تعالى عما هو محال عليه مما يقتضي جسما او جهة كالاستواء على
العرش والابيات والاحاديث التي فيها ذكر الوجه واليد فهذه
وتحرفها فيها مذهبان مذهب السلف وهو الاسلام ان
يفرض عام حقايقها الى الله تعالى من التنزيه عما دلت عليه
ظواهرها مما هو مستحيل على الله ومذهب الخلف وهو ان
يخرج تلك النصوص عن ظواهرها وتحمل على محامل تليق بها
كحمل الاستوى على الاستيلاء والوجه على الذات والعين على تمام الرعاية
والكلام والحفظ واليد والقدرة والرجل على القوم والجماعة يقال
رجل الجراد اي جماعته والقوم على الجماعة المقدمين وغير ذلك
ما هو مبسوط في محاله من كتب العقائيد **فالمذهبان** متفقان
على التنزيه عن ظواهر تلك النصوص المشككة وانما اختلفوا
هل يفرض علمها الى الله تعالى ولا يفرض لتأويلها وهو مذهب
السلف او يفرض لتأويلها صونا لها عن خوض المبتلين وزيف

المحدثين وهو مذهب الخلق **واما** بقية نصوص الكتاب والسنة مما دل على التوحيد والتفديس وسائر صفات الكمال كالعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام والبقا وسائر صفات السلب كليس بجسم ولا جوهر ولا عرض ولا متحيز ولا في مكان ولا يحده زمان ولا يتصوره وهم ليس كمثل شي وهو السميع البصير **فهذه** كلها تجب على كل احد ان يتعلم ظواهرها وكذلك يجب ذلك في نحوها ككون العبد لا يخلق افعالا لنفسه خيرها ونشرها وانما الخالق لذلك والموجد له هو الله وحده لا شريك له وككونه تعالى يرى في الآخرة وككون عذاب القبر وسؤال الملكين والضراط والمحرض والميزان والحساب حق وان الجنة والنار مخلوقتان اليوم وسائر ما يتعلق بالغاش والمعاد وما يجب تعلمه عينا ايضا اركان الصلاة ونشر وطها ومبطلاتها اي ظواهر ذلك بعد وجوبها وكذا قبله ان لم يتمكن بعده من التعلم وادراك الغرض في وقته وكذا الصوم وكذا الزكاة ان كان له مال وكذا الحج ان اراد فعله وتضييق الخوض فاموت او غصب او تلحق بالبيع ان اراده ومثل سائر المعاملات كالنكاح وكالقسمة لمن معه اكثر من زوجة فهذه كلها بعد الوجوب او ارادة الفعل **ويجب** عينا تعلم ظواهر شروطها واركائها ومبطلاتها وكذا يجب عينا تعلم ظواهر حدود امراض القلب واسبابها وعلاجهما كالحسد والعجب والرياء والسحرة والتقدم والقبض تنم من خلق سليما منها او امكنه ان التها من غير معلم لا يلزمه تعلم ما ذكر من الحدود وما بعده اذ لا حاجة به اليه والله سبحانه اعلم **وسئل ادام** **الله النفع بعلمه** ورضي الله عنه الداخلة داره والخارج منها ما يقدم من رجليه **فاجاب** رضي الله عنه بقوله الذي يتجمل

انه

ان يقدم اليمين في الدخول وليس في الخروج لان ذلك من باب التكريم فهو كما صرحوا به من تقديم اليمين في لبس الثوب والخن والنعل والسراويل والاكتحال وتعليم الاطفال وقص الشارب وتنق الاربط وحلق نحو الراس والسواك والاخذ والعطا وغير ذلك من تقديم اليسار في خلع الثوب والخن والنعل والسراويل وفي دخول السوق **ويؤيد** ذلك قول ابن عبد السلام الاصل في كل قرينة يصح فعلها باليمين واليسار ان لا يفعل الا باليمين **وقد** صرح الرافعي بان كل ما كان لازالة يكون باليمين فقلت لو فرضنا ان دخول الدار لا تكرمة فيه ولا اهانة القدي فهو باليسار وما كان لغيره فهو باليمين واخذ منه الدار الزركشي ان ما لا تكرمة فيه ولا اهانة يكون باليمين فقلت لو فرضنا ان دخول الدار لا تكرمة فيه ولا اهانة يفعل باليمين وهذا ظاهر في الدخول لانه من باب التكريم وهو الظاهر قياسا على ما مر في اللبس ونحوه **واما** من باب ما لا تكرمة فيه ولا اهانة **وقد** علمت ان يدخل باليمين عند الزركشي اخذ من قول الرافعي **واما** الخروج فان جعلناه اهانة لما تحصل من عدم الترك من العار والمشقة فهو نظير خلع السراويل لما يحصل فيه من ذلك فظاهر انه يفعل باليسار وليس ما لا تكرمة فيه ولا اهانة حتى ياتي فيه ما تقرر عن الزركشي لما علمت انه نظير خلع نحو الثوب فيما ذكره فيه فالوجه ان الدخول من باب التكريم وان الخروج من باب الاهانة بالاخبار الذي قررته اخذ من كلامهم في لبس نحو الثوب وخلعه اذ المنع الذي لحظه في اللبس موجود في دخول الدار والذي لحظه في الخلع موجود في الخروج كما هو ظاهر المتأمل والله سبحانه اعلم **وسئل رحمه الله** ما حكم تعليم النساء الكتاب في وسط

مطلب
في منع تعليم النساء
الكتاب
٢

الواحدى اول النور ما يدل على عدم الاستحباب هل هو
صحيح او ضعيف **فاجاب** بقوله هو صحيح فقد روى الحاكم
وصححه والبيهقي عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا تنزلوهن في الغرف ولا تعلموهن الكتابة
يعني النساء وعلوهن الغزل وسورة النوراي لما فيها من الاحكام
الكثيرة المتعلقة بهن المؤدى حفظها وعلوها غاية حفظهن
عن كل فتنة وريبة كما هو ظاهر لمن تدبرها رواه الحكيم الترمذي
عن ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا تسكنوا نساءكم الغرف ولا تعلموهن الكتابة **واخرج**
الترمذي والحكيم عن ابن مسعود ايضا رضي الله عنه انه صلى
الله عليه وسلم قال مر لفقان على جارية في الكتاب فقال لمن
يصقل هذا السيف اى حتى يذبح به وحي فيكون فيه اشارة
لا علة النهى عن الكتابة وهي ان المرأة اذا تعلمتها توصلت بها
الى اغراض فاسده وامكن لتوصل الفسقة اليها على وجه اسرع
وابغ واخذع من توصلهم اليها بدون ذلك لان الانسان
يبلغ بكتابته في اغراضه الاخرى ما لم يبلغه برسوله ولان
الكتابة اخفى من الرسول فكانت ابغى في الخيلة واسرع في
الخداع والمكر فلاجل ذلك صارت المرأة بعد الكتابة كالسيف
الصقيل الذي لا يمر على شئ الا قطعه بسرعته فكذلك هي
بعد الكتابة تصير لا يطلب منها شئ الا كان فيها قابلية
ان اجابته اليه على ابغ وجه واسرع ثم ما من الا حادثة
يخصر حديث ابن النجار عن ابي هريرة رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من حق الولد على والده
ان يعلمه الكتابة وان يحسن اسمه وان يزوجه اذا بلغ فقوله
ان يعلمه الكتاب اى الكتابة خاص بالولد الذكر **واعلم** ان النهى
عن

عن تعليم النساء للكتابة لا ينافى طلب تعليمهن القرآن والعلوم
والاداب لان في هذه مصالح عامة من غير خشية مناسه
تتولد عليها بخلاف الكتابة فانه وان كانت فيها مصالح الا
ان فيها خشية مناسه ودر المناسه مقدم على جلب المصالح
واخرج ابو نصر عبد الكريم الشيرازي في فوائده والديلمي
وابن النجار عن علي كرم الله وجهه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال ادبوا اولادكم على ثلاث خصال حب نبيكم وحب اهل
بيته وقراءة القرآن **فان** حلة القرآن في ظل الله يوم لا ظل الا ظله
مع انبيائه واصفائه **فان قلت** اخرج ابو داود عن الشافعي
عبد الله قال دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وانا عند
حفصة **فقال** علميها رقية النمل كما علمتها الكتابة وهذا
يدل على طلب تعليم النساء الكتابة **قلت** ليس فيه دلالة على
طلب تعليم النساء **وانما فيه** دليل على جواز تعليمهن الكتاب
ونحن نقول به وانما غاية الامر فيه ان النهى عنه تنزيها لما تقر
من المناسه المترتبة عليه والله سبحانه اعلم **وسيل**
فيمن قال صاحب العباب حاطب ليل هل يكفر ذبيهم منه
انه مستهزئ به **فاجاب** بقوله لا كفرك بذلك الا ان قصد
الاستهزاء بالعلم من حيث كونه علما فان ذلك محذور كما مر
في قولهم لو قال قصصة شريد خير من العلم كفر **واما** اذا لم
يقصد فلا كفرك بلحقه وانما الذي يلحقه الذم الشديد والوصف
المشعر بأنه جبار عنيد وشيطان مريد **فان** صدور هذه
المقالة لتسببه منه تدل اما على جهله بمقدار الكتاب وما
حواه من نصوص الشافعي والاصحاب التي لا توجد في غيره
كمها فيه ولا يعلم بمقدار صنيته وحسنه وجميل الامن احاط
بقوادمه وخوافيه واما على حسده والكتاب حقيقة بذلك

فانه لا يحسد الا كامل ولا تشتم من نفس القاصدين الجبهة الامن
 ذوى المعاني والفضائل وقد قيل ولا خلاك الدهر من حاسد
 فان خير الناس من يحسد وهذا الكتاب من خير الكتب لاشتماله
 على الجمع الكثير مع التقيح والتحرير ففرح الله مؤلفه راحة واسعة وادام
 على تراثه هو اطل رضاه الهامه امين والله سبحانه وتعالى اعلم
وسئل نفع الله بعلومه عن قوله صلى الله عليه وسلم ان
 عيسى اخي ليس بيني وبينه بنى او كما قال كما ان الشفا عن مسلم
 ونقل البيضاوى في تفسيره انه كان بينه وبين عيسى عليه
 السلام بنيان فما الجمع بينهما **فاجاب** فسبح الله له في عدته
 بقوله خير مسلم اصبح من هذا القول فليقدم عليه وعلى التمثل
 فيجمع حمل النفي فيه على انه لم يكن بينهما بنى مشهور يعرفه كل
 احد ولا خصوصية لمسلم بذلك فقد روى البخارى ايضا واحمد
 وابوداود عن ابى هريرة رضى الله عنه انه صلى الله عليه
 وسلم قال انا اولى الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والاخرة
 وليس بيني وبينه بنى والانبيا اولاد علات امهاتهم شتى
 ودينهم واحد اي فروع شرايعهم مختلفة واصولها متحدة وبالله
 التوفيق والله اعلم **وسئل نفع الله بعلومه** بما صورته في
 الحديث الذي رواه مسلم واحمد وابوداود والترمذى والنسائي
 وذكره النووي في اربعينه ومجموعة وفي غيرها وهو يحد
 احكم شفرته وليرج ذبيحته هل لفظ النبي صلى الله عليه
 وسلم وليرج او فليخرج اوفيه روايتان احدهما بالواو والاخرى
 بالفاء وهل وجود الفاء في نسخة او شخمتين يقضى بانها
 رواية يعقد عليها حتى ينظر في اي الروايتين اظهر معنى
 ام لا يقضى بذلك فيجزم جملته رواية او يجب الانكشاف
 عن قرائنها ولا يخطا الراد على قارئها **واذا قلتم** ان الفاء
 ثابتة

ثابتة في الرواية فهل هي سببية او لا وهل جعلها سببية اظهر
 معنى من رواية الواو او لا واذا لم يثبت ان الفاء ليست في الرواية
 فهل يجوز قرائتها في الحديث بناء على انها اكمل معنى من الواو
 وعلى ما زعم بعض الطلبة او لا يجوز ذلك مطلقا فريد وناه
 اثابكم الله الجنة فالمسئلة واقعة حال والقصد العلم بالوارد لير
 تنفع الاشكال وتوضح الحال وترجع الى الحق فالحق احق ان يتبع
فاجاب نفع الله بعلومه قد كشفت عن هذا الحديث
 كتب فقها لنا وغيرهم مع كثرتها كثرة مضرة جدا وكتب
 مقون الاحاديث سيما المستحجات على مسلم وكتب شروحا
 مع كثرتها كثرة كذلك **فرايت** الكل مطبقين على كتابة الواو
 في وارجح ذبيحته بعد نقلهم الحديث عن مسلم وحده تارة
 ومع غيره اخرى ولم نرا احدا منهم عول على غير الواو في كتابه
 ولا رواية الاسعديان منصور في سننه فانه ذكره بلفظ شد
 ليرج ذبيحته **وقد** صرح ابن الصلاح وغيره بان كثرة النسخ تنزل
 تارة منزلة التواتر وتارة منزلة الافاضة **ومن** المعلوم ان
 التواتر ولو معنويا يفيد العلم الضروري وان الاصوليين
 اختلفوا في اي عدد يفيد التواتر وحلة ما راينا من الكتب التي
 بالواو في ذلك يقرب من اعلى ما قيل في حد التواتر **واذا** تقرر
 ذلك علم ان رواية الواو هي الامر المتيقن الضروري الذي لا شك
 فيه ولا مرية فلا يحتاج بعد ذلك الى البحث عنها **واما** الفافلم
 ارمى ذكرها صريحا ولا اشارة ولكن السائل ذكرها في نسخة
 او شخمتين ومن المعلوم ان وجودها فيما ذكر من غير ان
 يوجد فيها وصف الصحة المتعين المعلوم فما ياتي لا يسوغ اعتقاد
 كونها رواية بالاجماع كما حكاه غير واحد من الائمة **منهم** الذين
 العراقي حيث قال نقل الانسان ما ليس له به رواية غير سائغ

باجماع اهل الدراية **ومنه** الحافظ ابن جبر الاشبلي المالك خال
الحافظ السهرلي صاحب الروض فان قال اتفق العلماء على انه لا
يصح لمسلم ان يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم كذا حتى
يكون عنده ذلك القول مرويا ولو على قل وجوه الروايات ويوا
فق ذلك ويشرح قول بعض الحفاظ ان الحديثين لا يلتفتون
إلى صحة النسخة الا ان يقول الراوي اننا روى اي ما فيها بسند
المتصل قال بعض الحفاظ بعد حكايته ذلك واصل الحديث
في هذا الباب هم اهل الفن على الحقيقة انتهى **وقد** ظهرت عن
امام الائمة مالك رضي الله عنه بما يؤيد ذلك **فقد** حكى جماعة
من ائمة النقل عن ابن عبد الحكم عن ابيه قال سألت مالكا
ايؤخذ العلم عن لا يحفظه وهو ثقة صحيح قال لا قلت له ان
يخرج كتابه ويقول هو سماعي قال اما انك تار ان يحل عنه
فان لا من ان يكتب في كتابه ما ليس منه بالدليل وهو لا يدرك
الشيء **ووافقا** على ذلك بعض الشافعية لكن المتمد عند الجمهور
جواز الاعتماد على الاصل المسموع المحفوظ وان لم تتعدد اصوله
التي قبل عليها كما ياتي عن النووي وابن الصلاح وانما سقت مع
ذلك كلام مالك لانه صريح في المنع في مسائلنا والتشديد على
من اعتمد بحجود الوجود في سنتين مثلا ويوافق ذلك ولعله
الاصل فيما قاله مالك رضي الله عنه ما اخرج الخطيب عن ابن
عبد الرحمن السلمي عن عمر رضي الله عنه **قال** اذا وجد احدكم
كتابا فيه عام لم يسمعه عن عام فليدع بآثاره وما في فليتعه
فيه حتى يختلط سواده في بياضه **هنا** كله فيما اذا اعتمد
في كون ذلك رواية على مجرد وجوده في نسخة مثلا فلا يجوز
ذلك لان الرواية لا تثبت بدرك كما ياتي التصريح به ايضا عن
غير واحد ما اذا ذكر ذلك لاعلى جهة الرواية ولا على جهة الجرم

بل

بل على جهة الوجازة فان ذلك يجوز كما صرحوا به حيث قالوا
ما وجد في نسخة من تصنيف **فان** وثق بصحة النسخة بان
قابها المصنف او ثقة غيره بالاصل وبفرع مقابل بالاصل وهكذا
اجل الجرم بنسبتها لصاحب ذلك الكتاب وان لم يوثق بصحة
النسخة لم يجرم بنسبتها اليه **بل** يقال بلغني عن فلان انه
ذكر كذا او وجد في نسخة من الكتاب الفلاني كذا وما اشبه
ذلك من العبارات التي لا تقتضي الجرم نعم يجوز ذلك للعالم
الفطن الذي لا يخفى عليه في الغالب مواضع الاستقاط
والسقط وما احيل عن جهته وقالوا ايضا ان نسخ صحيح
الترمذي كثيرة الخلاف في الحكم على الحديث **ففي** بعضها حسن
صحيح وفي اخرى غريب واذا اريد نسبة شيء منها للترمذي
لم يجرم بنسبتها اليه الا اذا راى في نسخة صحيحة مقابلة على
اصل معتبر **وفي** شرح المذهب ما مخصصه لا يجوز الاعتقاد على
كتاب الا اذا اوثق بصحته فان وجد منه نسخة غير معتد
فلست يظهر بنسخ منه متفقة وان لم يوجد غير تلك النسخة الغير
المعتد قال ابن الصلاح فان اراد حكايته عن قائله فلا يقل قال
فلان كذا ولقل وجدت عن فلان كذا ويلفق عنه ونحو ذلك
هذا ان كان اصلا للتخييل والالم يجوز له ذلك فان سبيل النقل
المحض ولم يحصل له ما يجوز له ذلك نعم ان ذكره مضميا بحالته
مقال وجدت في نسخة من الكتاب الفلاني ونحو ذلك جاز
انتهى **قال** ابن الصلاح ايضا وقد تسامح كثيرون باطلاق
اللفظ الجازم في ذلك من غير تحرد لا تثبت فيطالع احدكم كتابا
منسوبا لمصنف معين وينقل عنه من غير ان يثق بصحة النسخة
قائلا عن فلان كذا ونحو ذلك والصواب ان ذلك لا يجوز انتهى
قال بعض الحفاظ ويلتمز بذلك ما يوجد بحواشي الكتب

من الفوائد والتقييدات ونحوها **فإن** كانت بخط معروف
فلا بأس بنقلها وعزوها إلى من هي له والا فلا يجوز اعتمادها إلا
لعالم متقن **وقال** ابن الصلاح أيضا ما لم يخصص لا يجوز لأحد أخذ
حديث من كتاب معتد لاهل أو احتجاج إلا بعد مقابلته على أصول
متعددة وقد تكرر تلك الأصول المتقابل بها كثيرة تنزل منزلة
التواتر والاستفاضلة وخالفه النووي فقال لا يشترط تعدد
الأصول بل تكفي المقابلة على أصل واحد لكن بشرط أن يكون
صحيحا معتد أي بأن يقابل على أصل صحيح وهكذا المؤلف
وكلام ابن الصلاح موافق له على عدم اشتراط تعدد الأصل
المقابل عليه إذا كان الثقل منه للرواية والفرق أن العمل والأثر
احتجاج يحتاج بمخاطب لها أكثر **وقال** ابن برهان ذهب الفقهاء
كافة إلى أن لا يتوقف العمل بالحديث على سماعه بل إذا صحت
عنده النسخة من الصحيحين مثلا أو من السنن جاز له العمل بها
وإن لم يسمع ومن هذا وما قبله فحين حل اشتراط ابن الصلاح
للتعدد على الاستصحاب كما قاله جماعة **فإن قلت** حكاية ابن
برهان إجماع الفقهاء يخالف حكاية الإجماع السابق أولا **قلت**
لا منافاة لأن ما هنا في مجرد الاستنباط من الحديث فلا يشترط
فيه سماع بل صحت الأصل المنقول عنه وما مر فحين ارادوا
بمجرد وجوده في كتاب من مجموعاته من غير أن يصح أصل
سماعه به ولا يتقن أن سمعه من شيخه فهذا هو محل إطلاق
قوله السابق عدم الجواز **هذا** ما يتعلق بحكم الواو والفكر من حيث
النقل وجا صلا أن الواو ضرورة الثبوت رواية وعلاوا حقا
وإن الفار ان صحت النسخة التي وجدت فيها بأن قابلا خبير
ثقة على أصل معتد بان صحى حافظ ثقة جاز الاعتماد عليها
عملا وكذا رواية أن راها في أصل المحفوظ عنده المقابل كما ذكره
أوسما

أوسمها من لفظ شيخ له خبرة بالحديث متناو استنادا **فإن**
فقد بعض هذه الشروط لم يجز فرائها على أنها من الحديث ولا يجوز
أنها في كتاب مسلم وإنما الذي يجوز في ذلك أن يقول رأيت أو جئت
في بعض نسخ مسلم كذا بالفار إذا تقرر ذلك فمن الواو واضح
جلي لقوله صلى الله عليه وسلم وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبح أو
الذبح **وهذا** يشمل الاحسان بالحد والاحسان بالراحة والاحسان
بغيرهما كالإتوجيه للقبلة والتسجعة ونية التقرب بذبحها لله
والاعتراف لله تعالى بالمنة والشكر على هذه النعمة وهي أحلال
وتسخيره تعالى لنا ما لو شكر حرمه وسلطه علينا **فلما** شمل
الأمر بالاحسان جميع ما ذكر وغيره كما صرحوا به عطف عليه بعض
ما شمله وهو الأمر بالحد والأمر بالراحة لبيان أنها من أهم وجوده
الاحسان وأما العطف بالفار في فليرح فلا يصح صناعة لما علم
بما قررته أن عطف بالحد وليرح على فأحسنوا عطف حاص على عام
وقد صرحوا في عطف الخاص على العام وعكسه بأنه لا يجوز إلا
بالواو وكذا حتى في الأول وأيضا ليرح ليس مطوفا على ليرح بل
على أحسنوا لأن العطف إنما هو على الأول وإذا كان مطوفا على أحسنوا
كان بالواو ونظير ما قبله وهو وليحد ما عطف أحدهما بالفار ولا
خبر بالواو مع أن كل منهما على نسبة واحدة بالنسبة للمطوف عليه
فهو بعيد من الصناعة فضلا عن البلاغة على أن في عطف فليرح
على وليحد في السياق إيهام خلاف المقصود من ذلك السياق وهو
اعنى ذلك الإيهام أن الأمر بالراحة ليس متبعا للأمر
بالحد وهذا غير مراد **وإنما** الأمر بالراحة للنسبة عن الحد وغير
النسبة عنه كالسابقة عليه بأن لا يفعل بمقابلتها وإن لا يسوقها
إلا المذبح بعنف **وإن** يسبقها عند الذبح وإن لا يسبقها حتى تبرد
وعبر ذلك فلهذا كل من الراحة التي لا تنفخ على الحد ولكنه من

الاراحة التي هي من جملة احسان الذبح **فتعين** عطف ليرج بالواو
 على فا حسنا ليفيد ذلك صريحا بعد استفادته من احسنوا
 ضمنا وامتنع عطفه بالفاء صناعة كما مر وكذا معنى كما قررت
فان قلت هل يصح العطف بالفاء على انهما لجزء العطف بدليل رواية
 سميد بن منصور في سننه اذ فيها العطف بثم **قلت** فرق ظاهر
 بين الروايتين فان رواية سميد بن منصور ليس فيها امر بالاراحة
 حسان العام حتى يكون عطف الامر بالحد والامر بالاراحة
 من عطف الخاص على العام فيها وانما فيها الابتداء بالامر بالحد ثم
 بالاراحة فالعطف بثم لا امتناع فيه لانه ليس من عطف
 خاص على عام بخلافه في رواية مسلم **فان** فيها الامر بالاحسان
 اولاهو عام ثم عطف عليه بعض اجزائه وهو الامر بالحد
 والاراحة فامتنعت الفاء فيه لما تقرران عطف الخاص على
 العام لا يكون الا بالواو وحتى ولا يجوز ان يكون بغيرهما فتأمل
 ذلك فانهم **فان قلت** هل يمكن للفاء وجه لوجاهت رواية
قلت ان نحن على ظن قوي او يقيان انها ليست رواية فان
 فرض امكن تخريجها على انها اجريت مجرى الواو مجازا وعليه
 خرج قوله بين الدخول فحول وان كان الوجه خلافه **فان**
قلت هل يصح ما في رواية مسلم ان يكون عطف المفصل
 على المجمل نحو توضع ففصل وجهه الاخره **قلت** لا الا بشرط
 هذا ان يتوعد التفصيل استيعاب التفصيل اجزا المجمل والا
 مر بالاحسان اعم مما بعده كما تقر فام يصح ان يكون ما
 بعده تفصيلا له ومعنى اذا ذبحتم في الحديث اذا اردتم الذبح
 والله سبحانه اعلم ولما بلغ بعض المنازعين هذا الجواب
 اعتزضه بان عطف العام على الخاص يقتضي تعيين الواو خاص
 بعطف المفردات **فوقع** هذا السؤال لسيدنا العلامة الجيب عن

السؤال

السؤال انما وهو ما قولكم رضى الله عنكم في عطف الخاص على
 العام وعكسه هل يختص بالمفردات اولا بينوا مثل ذلك مع
 البسط ان ابيكم الله الجنة **فاجاب** زاده الله تورا بقوله لا يختص
 كل منهما بالمفردات بل يأتي فيها وفي الجملة كما صرح به ائمة من
 النجاة والاصوليين والمفسرين والفقهاء كالفراوى حيان
 والبيضاوى شرح البخارى وغيرهم **ثم** الاول قوله تعالى ولتكن
 منكم امة يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر
قال البيضاوى والدعاء التحريض الدعاء ما فيه صلاح ديني او
 دنيوي وعطف الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عليه اي الدعاء
 للخير عطف الخاص على العام للدلالة على ان بقوله تعالى ان الذين
 امنوا وعملوا الصالحات واقاموا الصلاة واتوا الزكاة الاية
قال البيضاوى عطفها على ما يعمها لانها مفتحة على سائر الاعمال
 الصالحة وقوله تعالى يسومونكم سورا العذاب ويذبحوه ابنائكم
 ويستحيون سناكم هو من ذلك ايضا كما اشار اليه الفراوى وقوله
 ابو حيان قال وزعم ان هذه الواو هنا زائدة بحذفها في اية البقرة
 ضيف وقوله تعالى وذكريهم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم
 تكونوا تعلمون هو من ذلك كما اشار اليه البيضاوى وقوله تعالى
 تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء هو من ذلك ايضا كما
 اشار اليه ابو حيان بحمله السفك من بعض انواع الفساد وقوله
 ان يفسد لا عموم فيه انما اراد به توجيه الاحتياج لا ذكر سفك
 الدماء ولا يمنع ان ذلك من عطف الخاص على العام بدليل تصريحه
 به في غير ذلك ولان النجاة لا يريدون بالعام والخاص المبحوث
 عنهما في الاصول بل ان الثاني داخل في الاول ولو بطريق البديل
 لا الشمول فالعام عندهم يستعمل المطلق عند الاصوليين وتفسير
 الفساد في الاية بالشرك غير مشهور فلا يقول عليه وقوله

مطلب في عطف
 الخاص على العام

تعالى اى اعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبدون وما كنتم
تكتُمون من ذلك ايضا كما صرح به قول ابي حيان واثر الفصل
في قوله واعلم لتكون معلقة جملة مقصودة بالعامل فلا يكون
معمولها مندرجات تحت الجملة الاولى وهو يدل على الاهتمام والا
خبار او جعل مفردا بعامل غير العامل الاول **ويؤيده** تفسير
جمع لغيب السموات بان ما قضاه من مور خلقه ولغيب الارض
بان ما فعلوه فيها بعد القضاء وابدوه وما كنتم من
جملة ذلك وقوله تعالى واقموا الصلاة واتوا الزكاة واركعوا
مع الراكعين كما اشار اليه ابو حيان ايضا بقوله يحتمل ان يراد به
ركوع الصلاة وامر وابدلك وان كان الركوع مندرجات الصلاة
التي امر وابقا منها لان صلاتهم لا ركوع فيها اى على احد القولين
ففيه بالامر على ان ذلك في صلاة المسلمين **قال** ويحتمل ان يراد با
لركوع الانقياد والخضوع اى فيكون من عطف العام على الخاص
وقوله تعالى الذين يقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون
ما امر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض اشار ايضا الى ان
الاخير من عطف الخاص على العام لانه فسر ما قبله بما بعده وغيره
وخالفه ابو حيان فجعل ذلك من عطف العام على الخاص حيث قال
وترتيب هذه الصلاة في نهاية من الحسن لانه بدأه اولاً بنقص
العهد وهو اخص هذه الثلاثة ثم بمن يقطع ما امر الله بوصله
وهو اعم ثم اى ثالثا بالفساد الذي هو اعم من القطع وقوله تعالى
اصبروا وصابروا جعله ايضا اى من ذلك حيث قال اصبروا
على ميثاق الطاعات وما يصيبكم من الشدة والشد وصابروا
اى عالبوا اعداء الله بالصبر على شدة الشدة ثم قال وتخصه
بعد الامر بالصبر مطلقا لشدة وقوله تعالى فليتقوا الله
وليقولوا قولاً سديداً والشاى من جملة الاول الذى هو التقوى
وقوم

وقوله تعالى نزل عليك الكتاب بالحق الى قوله وانزل الفرقان جملة ايضا
من عطف العام على الخاص فقال ذكر ذلك بعد ذكر الكتاب لئلا
ليتم ما عداها كانه قال وانزل سائر ما يفرق به بين الحق والباطل
وروي البخاري في حديث جبريل قال فاحبرني عن الاسلام
قال ان تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي
الزكاة وتصوم رمضان قال العمري في شرحه وتقيم الصلاة
الحق من عطف الخاص على العام اى ومثله حديث الشيخين ان
رجلا قال يا رسول الله دلني على عمل اذا عملته دخلت الجنة قال تعبد
الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة
المفروضة وتصوم رمضان الحديث **وروي البخاري** وغيره في
خصال المنافق اذا اتهم خان واذا حدث كذب واذا عاهد
عذروا واذا خاض في **قال** العمري اذا عاهد عذروا دخل في قوله اذا
اتهم خان واذا خاض في خذ اخل في قوله اذا حدث كذب **وروي**
الترمذي انه صلى الله عليه وسلم قال صلوا خمسكم وصوموا شهر
كم واطيعوا ما امركم به تدخلوا الجنة ربكم وهذا من عطف العام
على الخاص والا مثله في القسمين كثيرة جدا وفي هذا الذي تفسر لان
كفاية والده سبحانه وتعالى اعلم ثم **كتب اليه بعضهم ما صورته** لو قال
فانك قد ذكر مولانا في جوابه ما نصحه وقد صرح ابي الصلح وغيره
بان كثرة النسخ تنزل منزلة التواتر وتارة منزلة الاستفاضة ومن
المعلوم ان التواتر ولو معنويا يفيد العلم الضروري وان الاصوليين
اختلفوا في اي عدد يفيد التواتر ما راينا في ذلك من الكتب
التي بالوا في ذلك تقرب من اعلى ما قيل في حد التواتر اذا تقرر
ذلك علم ان رواية الواو هي الامر المتيقن الضروري لا الشك فيه ولا
مرية فلا يحتاج بعد ذلك الى البحث عنها انتهى كلام مولانا ومن
المعلوم ان التواتر الذي يفيد العلم الضروري هو ما كان متواترا



في كل طبقة وان لا يكتفى احتمال تواتره ولا ظنه اذ المشكوك والمظنون
لا ينتج القطع فتقول ان صلاح ان كثرة النسخ تنزل منزلة التواتر
يجب حمله على كثرة النسخ في سائر الطبقات او كلامه فيما اذا لم
تكن الا طبقة واحدة والا فلو تعددت الطبقات ومقدت لكثرة
في بعض الطبقات فلا وجه لتزويلها منزلة التواتر في افادة العلم
الضروري مع ان المتواتر نفسه اذا فقد تواتره في بعض الطبقات
لا يفيد العلم الضروري **ومن العلوم** ان الجملة المروية بالواو المشار
اليها ليست بجمع الطبقات وان لا يلزم من كثرتها كثرة بقية طبقات
جواز ان يكون بعض الطبقات التي قبل هذه لم تبلغ من الكثرة
بحيث ينزل منزلة التواتر وحده الاحتمال او الظن لو فرض لا
يكتفى فلا بد من اثبات الكثرة في بقية الطبقات او اثبات ان
جميع هذه الكتب اخذت من مسلم ولا يكتفى بمجرّد دعوى ذلك
ولا دعوى ان حصل لنا العلم الضروري وهواية حصول ذلك
لان العلم الضروري الحاصل بواسطة الكثرة لا يختص به احد على
هذا يكون حصول العلم الضروري دليل التواتر والمذكور في
الجواب العكسي على ان دعوى ذلك لا يسري على الحكم المانع
فقول مولانا اذا تقرر ذلك علم ان رواية الواو هو الامر المتيقن
الضروري الذي لا شك فيه ولا مرية فلا يحتاج بعد ذلك الى
البحث عنها ممنوع فاما يكون جوابا لهذا القائل **فاجاب**
ايضا نفقنا الله بنوره بقوله ان الحديث اثنان هذه الكتب
نقلت عن اصحابها تواترا وان ذلك التواتر مستمر في جميع
الطبقات الا وقتنا هذا ونحن لم ندع العلم في نسبتها للنبي صلى الله
عليه وسلم بل في نسبتها للمسلم وذلك مما لا مرية فيه فان ما راينا
من الكتب منها كثرة تامة في الطبقة التي بعد مسلم وكثرة كذلك
فيمن بعدهم وهكذا نسخة مسلم مثلا بمئة نسخة الام والنهائج
مثلا

مثلا فلا يسع احد ان يقول ان نسبة ذلك لمؤلفيه ظني بل جرى
جمع من الحديث على ان كلاما في الصحيحين مما سأم من التعقب
المتعدية ضروري السند الى النبي صلى الله عليه وسلم ووجهه
بما اخرج لا تكفي في الجواب عنه وما صرحوا به ان التواتر قد
يحصل لقوم دون قوم **ففي** قد حصل لنا العلم الضروري بذلك
ولا يلزم منه حصوله لغيرنا الذي لم يبحث كما بحثنا ولو بحث
احد كذلك لحصل له ذلك العلم والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب
ثم كتب اليه ذلك البعض ايضا ما لفظه محيط العلوم الكريمة ادام
الله التمتع بها امين بانه لم يكن النزاع الا في صحة الفارابي الترجيح
بينها وبين الواو وغاية الامر ان الفقير لما ادعى صحة الفارابي
المستفتى فيها تكلف فقال له الفقير لا نسلم استكلف بين وجهه
فقال بدعي فقال له باطل هذا غاية ما وقع في المجلس بشهادات
العدول الثقات **ثم** لا يخفى ان الفقير مجيب فيمكنه الاحتمال وينفع
المنع بخلاف مدعى بطلان الفارابي مستدل فيحتاج الى الدليل الخ
الحاسم المانع لصحة الاحتمال كما تقرر ذلك في محله فاحصل ما
يقول الفقير لا نسلم عدم صحة الفارابي ههنا ولا نسلم ان
المطوف ههنا يتعين ان يكون من عطف الخاص على العام وانما
يكون من ذلك المراد بالاحسان مفهومنا متناولا لا موريحي تحديد
الشفرة وتجميل امرارها وتخليتها رجلا للضطراب الا غير ذلك
فما ذكره في معنى الاحسان وكان المراد بالاراحة مفهومنا
متناولا لبعض تلك الامور فقط وكان قوله وليحد وما بعده
مطوفا على قوله احسنوا ولا نسلم ان شيئا من ذلك متعين
لم لا يجوز وجوه اخر مخصصة من هذا الحد **ومنها** ان يكون المقطع
على احسنها لكن يراد بالاحسان الذبح ايقاع الذبح على الوجه
الحسن المتناول لا يقاها مع تحديد الشفرة ولا يقاها مع تجميل امرارها

الاخره وتجعل الراحة عبارة عن تحديد الشك وتجهيل امراها
 وغير ذلك ولا شك ان الاحسان بهذا المعنى والاراحة بهذا المعنى
 متباينان اذ الايقاع المذكور لا يتناول التحديد ولا تجهيل الامرار
 مثلا وان حصل به وكذا لو جعلت الراحة بمعنى جعل الذبيحة
 في راحة من التعذيب او نحو ذلك يكون متباينا للاحسن
 بالمعنى المذكور والحاصل ان يصح حمل الاحسان على المعنى المذكور
 والاراحة على المعنى المذكور والاراحة على المعنى المذكور وبذلك
 يتباينا فيصح عطف احدهما على الاخر بالفاء ولا يكون من عطف
 الخاص على العام وامكان حملها على معنى يقتضي ان يكون
 بينهما عموم وخصوص لا يوجب الحكم بفساد الفاء مع امكان
 الحمل على غير ذلك المعنى ولا يكفي في الاستدلال على الفساد ان
 بعضهم فسرها بمعنى يقتضي العموم والخصوص لان تفسيره
 بذلك لا يوجب فساد التفسير بغيره مع قبول اللفظ واحتمال
 له ونحوه في مقام المنع فلا يكفي الاستدلال بتفسير الغير بل
 لابد من الدليل على عدم امكان هذا المعنى وعدم صحة اللفظ
 عليه **ومنها** ان يجعل الواو في وليحد للاستيناف كما قيل بذلك
 في قوله فعلا لنبيين لكم ونقر في الارحام **وقوله** فليرج عطف
 على ليحد لكن لا تفسر الراحة بنفس التحديد وتجهيل الامرار
 وغير ذلك حتى يكون من عطف العام على الخاص وهو ممنوع
 ايضا بل بمعنى يتحقق بهذه الامور كجعلها في راحة ولا يكون
 من عطف الخاص على العام ولا من عطف العام على الخاص اذ
 جعلها في راحة مثلا ليس صادقا على التحديد وان تحقق
 به فان ادعى ان الاستيناف انما يكون في الاخبار ولا يكون في
 الاستيناف فلا بد من الدليل لانهم اطلقوا الواو كون للاستيناف
 فصرفه عن ظاهره لا يسوغ بغير دليل **ومنها** ان الفاء في ليرج
 للاستيناف

للاستيناف ما نأثر له كما قال جماعة وجعلوا من قوله فعلا كما يكون
 وقوله لم يسألوا الربيع القوار فينطق **وان** قال في المفتي ان التحقيق في
 ذلك ان الفاء للمطف وان المعتقد بالمطف الجملة لا الفعل وحده لان
 ذلك يمنع المسألة من اصلها **ومنها** ان قوله فليرج جواب شرط
 محذوف ومثل ذلك شائع **وان** قوله وليحد ليس محطوفا
 على حسنا بل على مجموع الشرطية وهو اذ اذبحتم فاحسنوا الله بحجة
 بناء على ان الكلام مجموع الشرطية وان مضمونها الحكم بالزوم الجناح
 للشرطية وهو ما صوبه السيد وغيره وهو مذهب المنطقيين
ايضا **يوافق** قول ابن هشام وغيره ان الكلام قد يتركب من
 جملتين ومثل بالشرطية واما ما وقع للشيخ سعد الدين من ان الكلام
 هو الجاء فقط والشرط قيد له خارج عنه فذه السيد واذ كان
 المطف على مجموع الشرطية لم يكن من عطف الخاص على العام لان
 مضمون الشرطية لا يتناول المطفوفات المذكورة كما هو ظاهر غاية
 ما في الباب انه يردح انه يلزم عطف الانشاء على الخبر والجواب
 ان ذلك لا يمنع الصحة لان عطف الانشاء على الاخبار اجازة كثيرة
 وصوبه ابو حيان وغيره **وفي حاشية الكشف والتعنا** **ان** عطف
 الانشاء على الخبر كثير واقع في كلامهم ولا ينافيه ما ذكره في المطول
 في قوله وهو حسبي ونعم الوكيل لان لم يرد به الاعراض بل تحقيق
 المقام كما صرح به في حاشية له على هامش المطول ولهذا اردوا
 على السيد حيث حمل كلامه على الاعراض فاعرض بانه حمل
 الكلام على خلاف مراد قائله من غير ضرورة او ان ذلك من باب
 عطف القصة على القصة كما قيل بذلك في وهو حسبي ونعم
 الوكيل **وان** نوزع بان شرط ذلك تعدد الحمل في المطفوف والمطفون
 عليه لان هذه المنازعة على تسليمها لا تجزها هنا وباسبان
 ان تراهم يوجهون الصحة في مواضع لا تخص بما هو ادى من ذلك

بمراتب عديدة وعين الرضى عن كل عيب كيلة ولكن عين السخط
تبدى المساويا ثم **رايت في جواب مولانا ما نصه فان قلت** هل
يصح العطف بالفاء على انها مجرد العطف بل ليل رواية سعيد بن منصور
في نسخة اذ فيها العطف بـ **قلت** فرق ظاهر بين الروايتين فان
رواية سعيد بن منصور ليس فيها امر بالاحسان العام حتى
يكون فيه عطف الامر بالحد والامر بالراحة من عطف الخاص
على العام فيها وانما فيها الابتداء بالامر بالحد ثم بالراحة والعطف بـ
تح لا امتناع فيه لانه ليس من عطف خاص على عام بخلافه في رواية
مسلم فان فيها الامر بالاحسان اول وهو عام ثم عطف عليه
بعض اجزائه وهو الامر بالحد والراحة فامتنعت الفاء فيها
لما تقرر ان عطف الخاص على العام لا يكون الا بالواو او حتى ولا يجوز
ان يكون بغيرهما فتأمل ذلك فان مهم نفيس انتهى كلام مولانا
وفيه امران **احدهما** ان ما ذكره في السؤال يدل على انه يجوز عطف
الخاص على العام بالفاء اذا كانت مجرد العطف على انهم اطلقوا ان
الفاء لا يجوز في عطف الخاص على العام فان كان في كلامهم تقييد
لا امتناع الفاء في عطف الخاص على العام فلا بأس بافادته **وثانيهما**
ان رواية سعيد بن منصور وان لم يكن فيها الامر بالاحسان العام
بل الابتداء بالامر بالحد ثم بالراحة الا ان الراحة اعم من الحد
فيلزم عطف العام على الخاص بـ **ثم** وهو ممتنع كملكه بل هو
من خصائص الواو **فقوله** فالعطف بـ **ثم** لا امتناع فيه لانه
ليس من عطف خاص على عام يقال عليه لكنه من عطف عام
على خاص وهو اسواري لا امتناع بـ **ثم** والفاء **فان** ادعى مولانا ان
الراحة ليست عامة للتخديد بان يفرضها الوجه لا يتناول
كان هذا لنا لعلمنا فنقول الواو في ليجد للاستيناف وقوله
فليرج عطف على قوله وليجد ولا محذور لانه ليس من عطف الخاص
على

على العام ولا من عكسه بل يجوز لنا على قياس هذا ان تفسر الاحسان
بوجه لا يتناول الراحة فلا يكون متناولا لها فيصح عطفها
عليه من غير لزوم عطف الخاص على العام **فاجاب ادم الله**
النفق بعلمه لسنا بصدد ما وقع ولا لنا التفاوت اليه وانما نحن
الان بصدد بيان الحق في هذه الواقعة مع السلامة بحمد الله
اشير اليه بان شاد وعين الرضى الخ لما كان الاولى محل الامر فيه
على السداد وذلك الحق هو ان الواقع دعوتان متعارضتان وهي
البطلان وهي السابقة كما قاله القاري ودعوى النصح وهي
للتاخيرة وبرهن عليها بما قيل عنه ان تكون وانت في الحقيقة
المستدل وغيرك ادعى اولاً ولم يستدل مدعاه فكل منكما مدع
على ان التأخير مع الاستدلال فيه شبه غصب للنفس للمنصب
كما لا يخفى فينتج انك مستدل لا مجيب وان لا يكفيك المنع وعلى
كل مثل هذه المباحث لا يفيد فيها ذلك الاصطلاح كما
طفحت به نصوص الائمة واستدلوا انهم وانما ذلك في العقليات
ونحوها ولو سمعنا في الدلالة الشرعية مجرد المنع لا فضى ذلك لا حق
كبير لا ينتهي الامر فيها الى ما يقطع بفساد المانع بخلاف العقليات
ثم قولك لم لا تجوز وجوه اخرى الاخره يقال عليه انما يحتاج فتكون
تلك الامور ولو صححت رواية الفاء فكان تجوز تلك متعيناً
للاضطرار اليه اما تجوز ورودها والتحمل به بتلك التكلفات
فلا حاجة اليه والمنازعة في شئ مع ظهور المراد منه ليس
من دأب المخلصين على انه يلزم من ذلك التجوز محذور مناف
لما اصلوه وقرووه وهو انه لا يتحقق لنا عطف خاص على عام
ولا عكسه لان ما من عام وخاص الا ويكن ان يحمل المقام
فيه على بعض الازداد الخالفة لذلك الخاص فيحصل التباين
فلمن ان ذلك الحمل غير سائغ **وان** المراد بالعام والخاص باعتبار

مدلولها المتبادر منها لغة في كلام اهل اللغة او شرعا في كلام اهل
 الشرع وما نحن فيه انما هو من كلام الشارع صلى الله عليه وسلم
 فليس لنا حجة على معنى لغوي او عرفي وانما يحمل على المعنى
 الشرعي وهو في احسان الذبح يشتمل مقدماته وذاته ولواحقه
 كما صرح به اهل الشرع والممول عليه في هذا ليس الا عليهم فنعين
 على كل احد قبوله **واذا** كان الاحسان بهذا المعنى الشرعي المتبادر
 عنه عند ائمة الشرع ظهوره من عطف الخاص على العام وان
 تلك التحويزات لا تجدي هنا شيئا لما تقر بما لم يعول فيه على
 محض تفسير البعض بل على ذلك وما معه مما يستقل بالجملة في منع
 تلك التحويزات هنا وقولك المتناول لا يقيده مع التحديد يستلزم
 ان التحديد ما موربه واللام تكن لتلك المعية فائدة وح فيكون
 وليحد عطف خاص على عام وهو المدعي وقولك وتجعل الراحة
 التي يلزم عليه ان ويرج عطف عام على خاص بالنسبة لقوله وليحد
 وهو يتعين فيه الواو ايضا فما اريد الفرار منه حصل الوقوع
 فيه ولو تمسكنا بقول الائمة قتلنا في تدب التحديد والراحة
 لانه من احسان الذبح المأمور به لكان ذلك كافيا لنا وشاهد
 صدق لا يقبل المنع على ان ما في الحديث من عطف الخاص على العام
 وكونك في مقام المنع بان الواقع خلافه وان مقامك الاستدلال
 على انه لا يليق بك ان تقول ان تفسير ائمة الشرع مما يوجب
 العموم والخصوص ليس دليلا على **ثم رايته دليلا من السنة**
لا يقبل النزاع على ان ذلك من عطف الخاص على العام وهو حديث
 مسند الدارمي ولفظه حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اثنتين قال ان الله كتب الاحسان على كل شيء فاذا قتلتم فاصنعوا
 القتل واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة وليحد احدكم شترته ثم
 ليرج ذبيحته فقوله اثنتين صريح في ان وليحد ويرج دخلا في
 احسان

احسان الذبحة الذي هو الخصلة الثانية والاولى هو احسان
 القتل في القود والحدود فظهر ادخال وليحد ويرج في العدد
 وانما المعنى وعد ما تشتملها وهو احسان الذبح وهذا صريح
 في عدم ما بينهما الاحسان والا لبطال قول الصحابي اثنتان مع
 انه يرجع اليه لكونه من اهل اللسان والشرع فيما هو اخفى
 من ذلك فتأمل ذلك فانه نفيس وتجويز ان الواو في وليحد
 للاستيناف صحيح في حد ذاته لانه لا يلزم عليه ان
 الامر بالاحد لا يقيد ارادة الذبح ولا قائل به فيما فلفم فنعين
 بمقتضى شهادة السياق وغرض تعليمهم ما يتعلق باحسان
 الذبح ان العطف على احسنوا حتى يكون الامر بالاحد مقيدا
 بارادة الذبح وانما صح الاستيناف في نفروني فيكون لان ما قبلها
 ليس شرطاني مفادها فليس نظير ما نحن فيه وهذا الذي
 قررنا بعينه هو المانع لصحة كون الفاء في فليرج لو وردت
 للاستيناف لانه يلزم عليه الامر بالراحة لا يقيد الذبح فلا
 تتم في عمل ما يتبعها ولا قائل به ايضا وهو المانع ايضا لصحة
 عطف وليحد على مجموع جملة الشرط والجزا على ما فهم وبيان
 واضح مما تقرر ان يلزم عليه الامر بعطف احدا الشفرة :-
 ومطلق الراحة ولا قائل به فانه مع هذا وما رتب عليه كالذي
 قبله ولم يحتج الى منع تصويب السيد وغيره عطف الاشارة على
 الخبر كما عليه الجمهور وقولك تراهم الى صحيح ولو وردت الفاء
 تكلفنا لها ادى من هذه التكلفات كما يعلم بلي في فاذ لم ترد فلا
 حاجة الى ذلك التكلف على انه يلزم عليه ايها مات متاف الحكم
 المقرر وكلام الائمة كما تقدم فام نقل بصحة الفاء **فان قلت**
قلت لا نظور الى تلك الابهامات لانها معلومة من ادلة اخرى خارجة
 لا عذر في تكلف اخراج دليل عن ظاهره لغیر موجب

وان لم يترتب عليهم ايهاام فكيف بهذا الذي ترتب عليه تلك الابهامات
وقولك وعين الرضى يدفعه ان الله وهو المطلع على القلوب
 والعالم بحقائق ما انطوت عليه يعامل كل قلب بما انطوى عليه
 ويقصم من اراد غير واضح الحق بحسب ما ادى اليه اجتهاده وبرو به
 وما ذكر في السؤال لا يدل على ذلك صريحا لانه على التنزل على ان
 مرادنا بمجود العطف ان الفاء يجوز في عطف الخاص على العام وعكسه
 اذا جعلناها بمعنى الواو تجوز افاضها قد تأتي بمعنىها وهذا القدر
 كافيا لك في ادعاء صحة الفاء لو وردت **وقولك** الا ان الراحة
 اعم من الحد ممنوع لان هذه الرواية لما جازت بتم لزوم ان تفسر
 الراحة بما يرتب على الحد لا بما يشمل الحد ولو وردت الفاء لكنا
 فعلنا فيها نظير ذلك كما اشرنا اليه فما ذكرناه في السؤال والجواب
 لا يخبر عليم على اني رايت بعد ذلك في رواية الدارمي التي قدمتها انما
 العطف بتم مع ذكر الامر بالاحسان واخذت من ذلك ان قولهم
 يتعين الواو في عطف الخاص على العام وعكسه انما هو غلبي ولو
 وردت الفاء لجعلناها بمعنى الواو كما مر او من غير الغالب كما جعلنا
 ثم كذلك وقد يقال لا يلزم من تجويزهم لما دلت عليه رواية الدارمي
 تجويز الفاء فالاصل امتناعها حتى ترد هي فيستفيد ان عطف ذينك
 يجري فيه الفاء كما جرت فيه ثم والظاهر ان ائمة الصوف لم يحيطوا برواية
 الدارمي مني واردة عليهم الان يجيبوا بما قد منه ولا يلزم منها تجويز
 الفاء كما تقرر فتأمل ذلك كله والله اعلم ويهدي من يشاء الى
 صراط مستقيم وكتب ذلك على عجل ونحن بالمسجد فان اشكل فيها
 شيء فلا بأس بالمراجعة فان القصد بشهادة الله تعالى وكتبه شهيد
 اظهر الحق لا غير ووفقنا الله اجمعين لطاعته امين **ثم كتب اليه**
ما صورته ا طالب الله بقاء مولانا قد وقفنا على جوابه الشريف واذنه
 في مراجعته فيما اشكل علينا منه ويؤخذ الاذن في مراجعته فيما
 اشكل

الشكل من عين هذا الجواب ايضا وقد اشكل على الفقير لقصوره وتقصيره
 اشياء من هذا الجواب ومن غيره فاما ما اشكل من غيره فهو ان مولانا
 استدل على ان الواو من يتعين ضروري لاشك فيه بكثرة النسخ
 فانها قد تنزل منزلة التواتر كما قاله ابن الصلاح وغيره وقد عرضنا
 على مولانا ما اشكل علينا من ذلك في ورقة صغيرة وهي معروضة
 عليه ايضا مع هذه الورقة **فاجاب** فيها بان الحد ثين اقتبوا ان
 هذه الكتب نقلت عن اصحابها تواترا وان ذلك التواتر مستقر
 في جميع الطبقات لا وقتنا هذا الا اخر ما افاده مولانا وهذا الجواب
 قد اشكل علينا ايضا لان الذي اشتبوا تواتره لا الآن هو اجازة
 بهذه الكتب بمعنى ان الجملة المخصوصة المسماة بصحيح مسلم
 ثبت بالتواتر ان مصنفها وجاهها هو مسلم الامام المعروف
 لا تفصيل لاثباتها بمعنى ان كل لفظة من نسخ تلك الكتب بخصوص
 صحتها ثبت بالتواتر انها لفظة صاحب الكتاب بعينها ومسا
 لتنا من الثاني لامن الاول **فان كان** هناك نقل بان التفصيل
 بالمعنى المذكور متواتر بالنسبة ايضا فامولانا على افادته الثواب
 الجزيل وكذا على بيان ان اي تفصيل متواتر بالنسبة **فان الفاظ**
 النسخ متفاوتة تفاوتها عظيما ويختلف العلماء فيها اختلافا كثيرا
 ولا يمكن ان يكون محل الالفاظ المختلفة متواترة بالنسبة والادخلت
 الفاء فيما نحن فيها فلا بد من بيان القدر الذي تحكم عليه بالتواتر
 بالنقل العظيم الفائدة **واما** ما اشكل علينا من هذا الجواب
 فامور منها قول مولانا وذلك الحق هو ان الواقع دعوات
 متعارضان لا قوله وغيره ادعى اولاولم يستدل مدعاه **وو**
جه اشكال ذلك ان مولانا ما استدل على ان الفقير هو المستدل
 بتاخر دعواه مع استدلاله عليها وتقديم عدم دعوى غيره مع
 عدم استدلاله عليها مع ان ذلك لا ينتج كون الفقير مستدلا فضلا

عن كونه هو المستدلان دعواه الصحة منع اورده بصورة
الدعوى مبالغة وهم يفعلون مثل ذلك ويصرحون به وما
ذكره في صورة الدليل ليس دليل بل بسند للمنع فلا استدلال
وظهر من هذا ان الاعتراض على ما ذكره الفقير لا يفيد لانت
ابطال السند الغير المساوي لا يفيد فضلا عن مجرد الاعتراض
عليه من غير ابطال نعم يرد على الفقير شي آخر وهو انهم قرروا
ان الدعوى لا تمنع فحيث اقتصر مدعى البطلان على الدعوى
من غير استدلال لم يجز الاعتراض عليه بالمنع **والجواب**
ان ذلك جائز وان كان تسميته منعاً مجازاً والمقصود طلب
الدليل كما صرحوا بذلك ايضا قال العضد في مقدمته في ذلك
ولا يمنع النقل والمدعى المجاز اي لا يمنع المدعى ايضا ثم قال لكن
جواز مع المدعى مجازاً على طريق اطلاق لكل اعنى طلب الدليل
على مقدمته واردة الجز اعنى طلب الدليل خال عن التمسك
الذي قلنا في النقل انتهى **ومنها** قول مولانا فكل متكلم مدعى على
ان المتأخر مع الاستدلال فيه غضب للمنتصب كما لا يخفى **ووجه**
الاشكال انه ظهر ان الفقير مانع لا مدعى وان مدعى البطلان
ما لم يستدل عليه لا يكون مستدلاً فلا يكون منصب الاستدلال
له حتى يكون استدلاله مدعى الصحة انه لو فرض انه مستدل
غضباً للمنتصب كيف والغضب هو منع مقدمة من مقدمات
الدليل مع الاستدلال على التقدير تلك المقدمة المتنوعة وذلك
غير موجود ها هنا على انه كما علم ليس ما اورده الفقير
دليل بل بسند للمنع ولم يقل احداً المنع مع السند غضب فلا
غضب ايضا على فرض ان مدعى البطلان مستدل وبهذا يظهر
وجه اشكال قول مولانا فينتج في ومنها قوله ومثل هذه
المباحث لا يعتبر فيها ذلك الاصطلاح الاخره والذي عند
الفقير ان

الفقير ان المشايخ الائمة الجامعين بين المنقول والمفتول حتى
في اعتقاد مولانا يقررون عمومها ويستعملونها في مثل هذه المبا
حث وهو المفهوم من كتب ذلك الفن ايضا والتخصيص
يحتاج لدليل واضح **ومنها** قول مولانا ولو سمعنا في الادلة
الشرعية الى ووجه اشكاله ان استعمال ذلك الاصطلاح واقع
في كتب الفقه وغيرها فكم في الحلى وكتب شيخ الاسلام ونحوها
من قوله واجيب بالمنع وجوابه المنع ونحو ذلك وكم في اجوبتهم
عن اعتراضات البلقيني وغيره على الشيعيين بالنصوص من
مثل ذلك فيقولون لا نسلم ان مراد الشافعي رضي الله عنه كذا لم
لا يجوز ان يكون مراده كذا الا غير ذلك على ان ما نحن فيه ليس
امراً شرعياً فان النزاع في صحة الفأر وعدمها وهذا ليس امراً
شرعياً ولا يختلف الحكم الشرعي بذلك **فان** احسان الذبح والتجديد
والاراحة امور مطلوبة متحقق طلبها سواء صححت الفأر ام
لا وسواء ثبت العموم والتخصيص او التباين ومنها قوله شر
قولك لم لا يجوز وجوه اخرى الاخره يقال عليه انما يحتاج
لتكليف تلك الامور **ووجه اشكاله** ان الفقير لم يدع الاحتياج
لذلك بل مجرد الصحة والصحة لا تتوقف على صحة رواية الفأر
وفرق بين دعوى الاحتياج ودعوى مجرد الصحة وان
نسبة هذه الامور الى تكليف يحتاج لدليل واضح مع ان هذا
الكلام يتضمن الاعتراض بالصحة مع التكليف وهو بعض
المطلوب فان الصحة من المطلوب **ومنها** قوله اما تجوز
ورودها الاخره **ووجه اشكاله** ان الفقير لم يدع الاحتياج
الى تجوز الورود حتى يقال فلا حاجة اليه مع ان مجرد التجوز
لا يمكن ابطاله فانه لم يتم برهانه على عدم الورود بل الامر على الا
حتم وان نسب ذلك الى التحمل يحتاج الى دليل الواضح على ثبات

كونه تحاد **ومنها** قوله والمنازعة في شيء **الوجه اشكاله** ان
مدعى البطلان المستفتى اخرى بان يقال له ذلك **ومنها** قوله على
انه يلزم من ذلك التجوز **الوجه اشكاله** اما اولاهما انه ليس
اللازم انه لا يتحقق لنا عطف خاص على عام مطلقا بل انه لا يتحقق
لنا عطف خاص على عام لا يمكن تاويله بما يخرج عن كونه عطف
خاص على عام وحيث فنقول لا محذور في هذا اللازم فان لذلك نظائر
في كلامهم منها انهم قرروا انه لا يجوز عطف الانشاء على الاخبار ولما
اعترض على قوله وهو حسبي ونعم الوكيل بانه من عطف الانشاء
على الاخبار اجابوا باجوبة كثيرة جدا تجرى كلها او بعضها في
سائر المواضع ولم ينعهم من الجواب بها لزوم ما ذكر من تلك
الاجوبة ان قوله ونعم الوكيل بتقدير وهو مقول فيه نعم
الوكيل فهو عطف اخبار على اخبار ومنها ان قوله وهو حسبي
لانشاء اظهار الكفاية فهو عطف انشاء على انشاء ومنها ان
واو ونعم الوكيل للاستيناف ومنها انها للاعتراض ومنها غير
ذلك **واما ثانيا** فهو ان هذا اللزوم ممنوع وذلك انه ليس في
كلام اهل الشرع نص على ان حقيقة معنى الاحسان في الحديث
هو نفس تلك الامور بل عبارة عنهم مختلفة لان تكون عبارة عن
نفس الامور وان يكون عبارة عما يحصل بتلك الامور بل راي
في بعض شروح الاربعين تفسير الاحسان بما حاصله عدم
التعذيب ونحوه وتفسير الاراحة بنفس التعذيب ونحوه
فما صل الكلام لانسان ان معاني هذه المتعاطفات هي المعاني
الفلاشية التي يلزمها العموم والخصوص ولكن تاويلها بحيث يخرجها
عن العموم والخصوص **واما** اذا كان للمتعاطفات معاني مقرر
معلومه من الخارج بحيث يكون منها العموم والخصوص فلا يخرج
عن تلك المعاني بلا ضرورة وايضا فيجوز ان يكون من افراد عطف
الخاص

الخاص على العام ما لا يمكن تاويله فمن ادعى ان كل فرد يمكن تاويله
فعليه الاثبات بالدليل ولا دليل له الا الاستقرار القائم ومنها قوم
وقولك المتناول لايقاعه مع التحديد يستلزم ان التحديد ما
موربه والا لم يكن لتلك المعية فائدة وحيث يكون وليحد عطف
خاص على عام وهو المدعى **الوجه اشكاله واضح** وهو ان لا يلزم
من كونه ما موربه ان يكون عطف خاص على عام ما وجه
هذه الملازمة ومن اين جاءت فانه على هذا التقدير يكون
المطوف الامر بالتحديد والمطوف عليه الامر بالايقاع مع التحديد
وغيره وهما متباينان قطعا ومنها قوله وقولك ويجعل ال
راحة الاخرى يلزم عليه ان ويرج عطف عام على خاص بالنسبة
لقوله وليحد وهو يتعين فيه الواو ايضا **الوجه اشكاله**
ان ويرج ليس مطوفا على وليحد بل على احسنوا والنظر في العموم
والخصوص انما هو بين المطوف والمطوف عليه فمن ادعى ان
النظر في ذلك بين المطوف وغير المطوف عليه ايضا من
المتعاطفات ايضا فعليه اثباته بالنقل وحيث يجاب بحجوب
اخر ولم يحصل الوقوع فيما اريد الفرار منه وقوله ولو تمسكنا
الاخر قوله لا يقبل المنع **الوجه اشكاله** ان لا يخفى ان معنى
احسان الذبح بحسب الوضع ليس نفس التحديد وغيره بل ما
يحصل بالتحديد وغيره فيجوز ان يكون هذا التعبير منهم
على التجوز ويكون المراد باحسان الذبح في هذا التعبير اسباب
احسانه مجازا من اطلاق اسم السبب على السبب وقريضة
هذا المجاز ومرجه ان المجاز خير من النقل ثم لا يلزم من تجوزهم
هنا تجوزهم في تفسير الحديث **ومنها** قوله وان مقامك الا
ستدل **الوجه اشكاله** ان بان خلافه ومنها قوله على
انه لا يليق بك الاخره **الوجه اشكاله** ان الفقير لم يدع بذلك

وصورة لفظه ولا يكفى في الاستدلال على الفساد ان بعضهم فسرها
بمعنى يقتضى العموم والخصوص لان تفسيره بذلك لا يوجب
فساد التفسير بغيره مع قبول اللفظ واحتماله ونحوه في مقام
المنع فلا يكفى الاستدلال بتفسير الغير بل لابد من الدليل على
عدم امكان هذا المعنى وعدم صحة حمل اللفظ عليه انتهى وما
صله ان كلام الائمة ليس نصافي ان معنى احسان الذبح تلك
الامور بل محتمل وقابل لان يكون معناه ما يحصل بتلك الامور
فان فرض ان احدا منهم وقع في كلامه اطلاقه على نفس تلك
الامور صريحا لم يضر لان تفسيره بذلك لا يمنع صحة تفسيره
بغيره بل لو فسره الائمة بذلك لم يلزم انهم ينعون تفسيره بغيره
والا فالفقير احقر واذل من ان يخطر له ما ذكره فضلا عن ان
يتفوه به وعن ان يشافه مولانا به ولولا طعمه في مزيج حلم
مولانا وصحته ما سمح ان يتحرك والله بكل شيء عليم ومنها
قوله ثم رابت الى اخيه **وجه اشكاله** منع الصراحة المذكورة
ومنع الملازمة في قوله والا لبطل اما اولها فيجوز ان يكون احد
الشئيين مجموع احسنوا وما عطف عليه فان عد الامور
شياء واحدا للمناسبة والارتباط بينهما واقع كثير بل كثيرا
ما يقع في لفظ النبوة عد شيئا تزيده على ما ذكره من العدد
ويقولون انه جمل كذا وكذا شيئا واحدا وحيث كان في مقام
المنع لا يراد ان يقال لا حاجة الى ذلك **واما ثانيا** فانه يجوز
ان يكون العدد اثنين وهو المقصود من احسان القتل وا
حسان الذبح ولا ينافي ذلك عطفه على احدهما ما يتحقق
به على انه عبر بتم ليرج وشم لا تكون بين الخاص والعام كالعام
فيحتاج لتفسير الراحه بما يبارس الاحسان ووجه يتحقق الزيادة
على الشئيين على كلامكم ايضا ثم ان قوله ان الله كتب الاحسان

على

على كل شيء اعم من احسان القتل والذبح ففيه الزيادة على الشئيين
ولم يمنع من العدد شئيين ومنها قوله وتجوز ان الواو لا قوله لانه
يلزم عليه الامر بالاحد لا بقيد ارادة الذبح **وجه اشكاله**
منع هذه الملازمة بل اللازم لا يكون في الكلام لفظ يدل على ذلك
القيد ولا محذور في ذلك اكتفاء بقريضة السياق والمقام فانها
قريضة اى قريضة وكما امر مطلقة اللفظ لا يقيد بها الا قريضة
السياق والمقام وقريضة السياق امر شائع عند العرب وقد صح
الاستيناف في قوله تعالى كن فيكون ولا يقال يلزم ان يكون الاخبار
عن الكينونة لا بقيد كونها ناشئة عن قول كن مع ان المراد ذلك
وهذا **وجه اشكاله** قوله ايضا لانه يلزم عليه الامر بالراحه
لا بقيد الذبح وقوله ايضا وهو المانع ايضا الصحة عطف قوله
وليحد على مجموع جملة الشرط والجزاء ومنها قوله انما صح الاستيناف
وفي فيكون لان ما قبلها ليس شرطيا فمادهما **فان** اراد ان
يكون مضمونها يتوقف تحققه ووجوده على تحقق ما قبلها
ووجوده فوجه اشكاله اما اولها فلهذا ان هذا الحصر ممنوع ولا بد
من اثبات ان حلة الاستيناف فيما ذكر ذلك دون غيره حتى
يتحقق هنا الحصر ومن اثبات انه يشترط في الاستيناف ان
يكون ما قبل السابق ليس شرطيا فماده فان النجاة لم يشترطوا
في جواز الاستيناف شيئا من ذلك فلا يقيد كلامهم الابدليل
منه بل جواز احق الابتدائية ولا بد نظير الاستيناف بل هو
استيناف مع كونهم اشترطوا في حقه المذكورة ان يكون ما بعد
متسببا عما قبلها **اما ثانيا** فلهذا ان مضمون قوله تعالى فيكون
يتوقف تحقق وجوده على تحقق ما قبله ووجوده وهو قول
كن مع صحة الاستيناف **واما ثالثا** فلا بد من بيان جريان ذلك
ذلك فيما نحن فيه فان طلب التحديد لا يتوقف تحققه على تحقيق

طلب الاحسان او يجوز ان يطلب التجدد ولا يتصور الاحسان
 وطلب الشيء فرع عن تصوره ومنها قوله وعين الرضى الى يدفع
 ان الله الى **وجه اشكاله** ان مولانا حمل مراد الفقير على امر صعب
 جدا وماذا الله ان الفقير اراد ذلك بل امرا خيرا لا يحذر فيه ومنها
 قوله وقولك ان الراحة اعم من الحد ممنوع لان هذه الرواية الى
وجه اشكاله ان وجه اعتمدها لازم لدعوى العموم والخصوص الذي
 قرره مولانا ولم يذكر خلافه مع ان الفقير لم يحتم اعتمدها بل رد
 بانها ان كانت اعم لزم الاشكال والالزام صحة الفاء بجعل فليخرج
 عطفا على وليحد وجعل واو وليحد للاستيناف والحكم بصحة
 الشيء لا يتوقف على التحريم برورده بل ولا على وروده فيجوز ان
 يقال يصح الفاء هنا مع القطع بعدم الورد والورد لا مدخل
 له في الحكم بالصحة ومنها قوله انما هو امر غلبى وقوله في واردة
 عليهم **وجه اشكاله** ان هذا يتوقف على ان النخاة يعلمون العموم
 والخصوص هنا ويسلمون ان واو وليحد للمطلق على ان هذا لا يثبت
 بل ينفعنا لان مدعانا الصحة وهذا ان لم يثبتها ما منعها والله
 اعلم **فاجاب نعمنا الله بعلومه في الدين والاخرة** اما قولك
 لا تفصيلاتها بمعنى ان كل لفظة من نسخ تلك الكتب بخصوصها
 ثبت بالتواتر منها لفظة صاحب ذلك الكتاب بعينها ومثالثا
 من الثااني فاما يتوجه لو ادعى ان التفصيلات بالمعنى المذكور
 متواتره ولم يقع هنا دعاء ذلك بل ولا ما يوجهه وكيفية استعمل
 ادعاء ذلك والنووي في شرحه لمسلم ينقل اختلاف نسخ كثيرة
 وان نسخ بلا دم في كذا تخالف نسخ غيرهم وتصوب وتوجه
 بحسب ما يقتضيه المقام وكذا من قبل النووي ومن بعده فعند
 تواتر التفصيلات بالمعنى المذكور مظاهر لا يخفى ولا يلزم منها
 ان بعض تلك التفصيلات لا يوجد فيها التواتر والحاصل ان
 تواتر

تواتر الجملة واقع وعدم تواتر التفصيلات بالمعنى المذكور غير
 واقع وبعض تلك التفصيلات قد يوجد فيها التواتر وقد
 لا ومثالثا انما هي من هذا الثالث لان الثااني الذي ذكرت
 ووجه كونها من اننا بحثنا عن الناقلين لهذا الكتاب وعنه
 من الطبقة الذي في زمن مسلم لا وقتنا فوجدناهم بحسب ما
 في نسخهم متفقين على الواو في اثبتنا من هذا تواتر الواو ولا يلزم
 من ذلك بل ولا يتوهم ان غير الواو مما لم يوجد فيه ذلك مثلها **ولقد**
وقع للبحال مال في البخاري انه جوز اعرابات فيها تغيير حركات
 فلا ترجمون بعدى كفا را يضرب بسكون الياء وتلك فيها تكلف
 تارة وعدم تكلف اخرى وانهم ردوا عليه بان هذا خلاف الصواب
 لان الروايات صحيحة بخلاف ذلك فلا يسمع ذلك التجهيز وكذا
 نقول اذا ثبتت صحة الرواية بالواو فلا يسمع تجهيزا لفقار هذا
 ما يتعلق بالواو وما غيرها من بقية تلك التفصيلات فان
 وجد فيه ما وجدناه فيها حكمنا بتواتره والا فلا فاضح حكم
 التفصيلات في التواتر وعدمه **وقولك** لان دعواه الصحة منع
 اورده الى تاويل كما شهدت به العبارة والاعتراض انما يتوجه
 لظاهر العبارة وان امكن تأويلها **وقولك** نعم يرد الى هو الذي
 انشئت اليه بقولي دعوتان متعارضتان اي بالدعوى المتأخرة
 صدرت منقلا للدعوى السابقة فمنعت الدعوى وهو غير سائغ
 وما نقلت من جوابه لا يمنع الاعتراض عليه لانه انما يتوجه
 بحقيقة اللفظ لا الجواز فادعاء ذلك الجازي ان لما منع الدعوى
 اذا اراد ذلك التجوز نوع حذر لانه يمنع الاعتراض عليه قبل
 تبين مراده اخذ بظاهر عبارته والاستفسار قبل الاعتراض
 انما هو في نحو المشتراكات لاني الحقيقة والجواز لاسيما وهذا الجواز
 هنا فيه ما فيه وان ظاهر كلام الاصوليين ان الدعوى لا تمنع ولا

ولا مجاز لكن فسامح فيه اولئك المحققون توسعا لطرق النظر
وقولك والفصب الخ لك فيه العذر بحسب ما رايت والذي في
خطي شبه غصب للمنصب وهذه العبارة لا اعتراض عليها
اذ الجامع بينهما ان كل فيه ايراد الدليل قبل وقته هنا على ما تقرر
ان ما ذكرت فيه منع للدعوى واستدلال لذلك المنع وان بابت
بارادتك التجوز السابق خلاف ذلك ثم تعريفك الغصب بما ذكرت
غير مانع لانه يدخل في تعريفك النقص التفصيلي وهو خلاف
الفصب اذا الغصب هو المنع لمقدمة مع الاحتياج لا تنفائها
قبل تمام الدليل وان كان بعد تمامه لمعينه فهو ذلك النقص فاما
سقطت التقييد بقبل التمام فورد عليك النقص فصار الحد غير
مانع اذا تقرر ما سبق اتضح قولنا فينتج **الاخره وقولك** والتخصيص
يحتاج الى دليل واضح **جوابه** انه غير واضح لان النزاع هنا في امر
صناعي ويترتب على صحته وعدمها هذا الحكم اعني ان الراحة
والتخديد عند خصوص الذبح اخذ من هذا الحديث الخاص كما
قاله الايما او من دليل اخر اخرج الادعاء به تجوز يفيد في الحديث
ومثل ذلك لا دخل لتلك المباحث فيه لان الحكم متفق عليه وانما
الاختلاف في فهمي ندعي ان محصله الامر بالاحسان كما دل عليه
ظاهر الخبر وغيرنا يجوز ادعاء خلاف ذلك فلا نزاع حقيقة الا
في امر سهل جدا وتلك المباحث لا تجري في مثل ذلك كما هو
ظاهر جلي من مواقع كلامهم وقولك استعمال ذلك الا مصلاح
واقع في كتب الفقه الخ **جوابه** نعم لكن في غير ما بينته وما نحن فيه
كما علم انفا **وقولك** لم يدع الاحتياج الخ **جوابه** انه انما ذكر
الاحتياج ارشادا الى ان الاستعمال بما هو اعم من ذلك اولى على انه
ظهر من المباحثه فيه على سهولته من الفوائد ما لم يظهر عند
ترداد الانظار واما الافكار **ولقد** قال بعض من خلاص من دار

الحسد خيمه وسلم من الكبر وافاته ادبها لم يقع عندى لذة من اللذات
وان عظمت موقع مساحله من تقوص ولاؤه على استقصاء جواهر
الفوائد واستنتاج عويطات الفوائد **وقولك** فرق الخ هو ظاهر
لكن قد علم ان العدول الى الجواب النير المطابق قصدا هو داب البلغا
وقولك يحتاج الى دليل واضح **جوابه** هذا مرجعه الى الذوق ولعرض
عن اهله وكفى بالدليل الواضح عليه ما ياتي لك من ادعاء التجوز وغيره
وقولك وهو بعد المطلوب لا يكفي بل لابد من وجود المطلوب كله
وهو قيام دليل على صحة الفاء من غير تكلف ولا ادعاء تجوز في الدليل
على ان الدليل بالخوض في الادلة كما انشأ اليه الامام ان لا يخرج عن
مفاهيمها المتبادرة المتعارفة **منها** الا عند الحاجة الماسة لذلك
واما حيث لا حاجة لذلك فمجرد التجوز غير لائق الا ترى رد دم تجوز
ابن مالك وناهيك لعدم ورودها وان خلت عن التكلف بل قال بعض
المحققين عقب تجوز له وتوجيه منه له والصواب خلافه واستدل
له **وقولك** مع ان مجرد التجوز الخ **جوابه** انما انتكلم في ابطال بايق سيما
يناسب ما ادرج عليه الايما من الجري في الادلة على معانيها المتبادرة
منها لا في مطلق الابطال الا اذا نظرنا الى ما يتوهم من الفاء مما قد منه
وياق تجوزها ايضا **وقولك** الحق الخ **جوابه** انما يكون الحق لو انشأ له
رتبة التحصيل **ومعاذ الله** ان يثبت له ما هو ادنى من ذلك فلا جامع
فضلا عن الحق **وقولك** ليس اللازم الخ مبني على انك فهمت من يتحقق
غير معناه المراد والموضوع هو له وهو الثبوت الذي دل عليه تعليل
له بقول لانه ما من عام وخاص الخ **واذا جازنا** في العام تخصيصه
ببعض مدلوله من غير دليل بل مجرد الادعاء لزم ما ذكرنا من ان
ما من عام الا ويمكن ان يطرقه ذلك التجوز ووجه فلا ينتج للتفويين
عام وخاص متمنع عند القاع لقطع بينهما بغير الواو اصل لان ذلك
التجوز يطرق كل عام وخاص وليس الانشاء والخبر من نظائر الخاص

والعام لان النسبة بين الاولين التباين من كل الوجوه وبين الآخرين
الاتحاد من بعض الوجوه وبما اجابوا به عن المظن لا يلزم عليه
نظير ما يلزم في مسائل التنازل التجريز هنا لادلة وثم لجرد الادعا
على ان الذي ورد على القاعدة هنا نص احتيج لاجله الجواب
عن تلك القاعدة والذي في مسائل التجريز شيء يخرج الدليل
عن القاعدة فلم تنوول القاعدة لاجل ذلك التجريز بما يلزم ان
كل عام وخاص يجوز فيه نظير ذلك التجريز فتبقى قاعدة
تعين الواو في عطف الخاص على العام **وقولك** وما ثانيا **الجواب**
اننا لا نختلف بعد ما قد مناه من ان الراحة والتحديد من احسان
الذبح المأمور به الى احتمال تفسير الاحسان بما يبينها الا ذلك
صريح في الخصوص والعوم وان هذا هو معنى الاحسان
الشرعي ولفظ الشارع انما ينصرف للمعنى الشرعي في ما نحن فيه
ما المتعاطفين فيه معق مقرر فلا يخرج عنه بلا ضرورة واذا
اعترفتم بهذا واحطت بان اطلاق الشارع انما ينصرف للمعنى
الشرعي وان اهل الشرع افادوا ان الاحسان الشرعي يشمل الارادة
والتحديد فقد سهل الامر واتضح المراد بما حاصله ان من حمل
الاحسان على معناه الشرعي لزمه ان هذا من العموم والخصوص
اللازم فيه الواو ومن حله معرضا عن قاعدة تمام ان كلام الشارع
انما يحل على المعهود شرعا فحيث وجد على المعنى اللغوي والعرف
بحسب ما يجوز وينقل عن اللغة والعرف وبينه بدليل
ان غير الراحة والتحديد لا يجوز التجريز والادعا لا يلزم انه
من عطف الخاص على العام وبهذا ينفصل الكلام ويرتفع الملام
وقولك ايضا فيجوز **الجواب** ان اردت بلا يمكن بالنظر في الادلة
صح او بجود التجريز الذي وقع لك في الاحسان فكل عام وخاص
يمكن فيه التجريز الذي لا يتوقف القول به على دليل كما هو جلي من

غير

غير توقف له على استقرار ولا غيره **وقولك** ما وجه هذه الملازمة
ال**جواب** ان وجهها واضح عند تأمل معنى العبارة وهو ان المراد
يستلزم ان التحديد مأمور به اي من حيث كونه احسانا كما مر
التصريح به واذا كان الاستلزام من هذه الحشية اتضح ان ولحد
عطف خاص على عام وانما يتبيننا قطعاً كما ذكرت ان ثبت
ان الامر بالتحديد ليس معطوفاً على الامر بالاحسان وان الامر
بالايقاع مع التحديد وغيره هو الامر بالاحسان **وقولك** وليج
ليس معطوفاً على وليحد **الجواب** انما ذكرت ان في تفسير
الاحسان فيما مر والاراحة هنا لا يحضري تحقيقه اذ ليس خطك
الان عندى وانما الذي في الخيلة الان منه ان تفسيرك الراحة
اعم من تفسيرك للاحسان والتحديد ووح لزم عطف العام على
الخاص **فقولي** بالنسبة لقوله وليحدى وما عطف عليه والحاصل
ان تجويز هذا يتوقف على مراجعة ما ذكرت ان في تفسير الا
راحة والاحسان **وقولك** بحسب الوضع **الجواب** ان اردت ان ذلك
معناه بحسب الوضع الشرعي فمنع بما حورناه وبيناه من الارجحة
انه بحسب الوضع الشرعي يشمله وان اردت ان بحسب وضع
اللغة او العرف فعليك بيان ذلك ونقله عن اهل العلم على انه لا
تقييد لما سبق ان الادلة الشرعية انما تحل على المعنى الشرعي
وح ما تضح ان تجويز حمل تفسيرهم على التجويز في فية غاية التكلف
والتمهل واي داع لذلك **وقولك** ومرجه ان الجاز خير من النقل
عجيب من الذي ادعى ان الحديث نقله حق يقابل بان الجاز
خير منه ونحن لاندعي الا ان هذا حقيقة شرعية وان كلام الشارع
انما يحل على المقاييق الشرعية فادع انما في الحديث حقيقة لغوية
يحتاج ان تشبه من كلام ائمة اللغة والذي ظهري من ان احسان
الذبح لا يضبط له عندهم فالظاهر ان هذا من المقاييق الذي لم

تعرف الامن الشارح وفتح فان دفع ادعاء ان تفسير الآية له بما مر
 مجاز على انه يحتاج لصارف يصرفه عما هو المتبادر منه ان هذا
 هو حقيقة الاحسان الشرعية **وقولك** ثم لا يلزم **الجواب**
 كيف هذا مع قولهم انهما من احسان الذبحة المأمورة بقولهم المأ
 موزية صريح في انهم فحوا وفسروا في الحديث بما يشمل التحديد
 والاراحة فاندفع قولك ليس نصافي ان معنى احسان الذبح الى
 اخره ووجه اندفاعه قولهم المذكور انهما من جملة الاحسان المأ
 مورة فاي صراحة تطلب بعد ذلك وقد سبق منا ما يدل على
 انهم مع ذلك لا يعممون تفسيره بغيره الا بالنسبة لمن جرى علوقا
 عدتم ان لفظ الشارع يحل على معهوده الشرعي سيما ان لم يكن
 له معهود غيره **وقولك** مجموع احسنوا وما عطف عليه **الجواب**
 ان من الواضح البين ان البليغ لا يعد الخصال الثلاث خصلة
 واحدة الا ان كان بينهما اتحاد وهو حاصل بادعاء العموم والخصوص
 الذي ذكرناه **واما مع التبارك** بين الثلاث الذي ذكرت انت فكيف
 يحسن ببلوغ بل بابلغ البليغ عد ثلاثة اشياء متباينة شيئا
 واحدا محل كلام الشارع على ذلك بعيد جدا فلا يلتفت اليه وتو
 جيهه بان الثلاثة مسوقة لفرض واحد فساغ جعلها شيئا
 واحد يرد بان ذلك الفرض ان كان هو احسان الذبح فهو ما قلناه
 او غيره ففي اغراض كثيرة فلا يحسن عدّها شيئا واحدا **وقولك**
 هو المقصود من احسان الذبح واحسان القتل نحن نقول به
وقولك ولا ينافي **الجواب** ان اردت بما يتحقق به انه مع ذلك
 مبارك للاحسان بما في البلاغة في اغفاله عن العدو وغير مبارك
 لم ينافها وكان حجة لما قلناه وقوله على انه عبر بتم قد ذكرنا جواب
 وسيأتى ما له به تعلق **وقولك** ثم ان قوله **الجواب** ان لا زيادة
 فيه بالنسبة للمقصود منه وهو ذكر تينك الشئتين وما قبلهما انما
 ذكر

ذكر لتوطية وتحميد اليها للمدبر بها موقع نافع عند الخاطب فلما
 كان ذكره للتحديد والتأكيد لم يحسن **عده** **وقولك** اكتفاء بقريته
 السياق **الجواب** اي قريته سياق ومقام مع تقرير المطلق
 على فاذا التحديد يكون من عطف المتباينات واذا كان منها انهم
 الامر بالتحديد والاراحة لا بقيد ارادة الذبح بحسب ما دل عليه
 اللفظ وادعاءهم ذلك القيد من دليل خارجي فيه غاية التكلف
 والتحمل لانه اخراج اللفظ الحديث عن ظاهره الذي لا يهتد به
 وتاويله بما يقتضيه الابهام حتى يحجب عنه لان ذلك علم من دليل
 اخر وهذا ليس من نشان المتكلمين على الادلة وانما دأبهم وشأنهم
 حمل اللفظ على ظاهره المتبادر منه سيما ان لم يرد على حله على غيره
 مخالفة او خفاء او نحوها **وقولك** وكم او امر مطلق **الجواب** هو مسلم
 لكن لا على غير هذا التجوز الذي سلكته انت في هذا الحديث من ان
 شيئا واحدا يدل عليه ظاهره ويفيده التقييد بما هو المجموع عليه
 فيحمل الظاهر على خيره معناه المتبادر منه ثم اذا اورد عليه انه لان
 صار هوها يقال يدفع ذلك الابهام بدليل اخر **وقولك** ولا يقال
 يلزم **الجواب** ان هذا ليس نظير ما نحن فيه فان القيد لم يشهد
 به العقل فلا يضر حذفه وما نحن فيه ليس كذلك فان الاحكام
 الشرعية وقيودها لا تعرف الا منه صلى الله عليه وسلم فاذا جاز
 عنه ما ينهها بقيودها لا يسوغ لنا ان نصرفه عن ظاهره
 الى ما يجوزنا لا حذف القيد والاستدلال له بدليل خارجي اذا
 تقرر ذلك فلا اشكال في قولنا ايضا لانه يلزم عليه الامر بالاراحة
الجواب ولم يتضح **الجواب** ان تأمل ما قبله فيه غاية الايضاح
 له اذ هذا الفرق بين الاثنين والحديث بان تقرير الاستيناف
 فيها لا يلزم عليه محذور ولا يهتد به البتة وتقريره في الحديث يلزم
 الابهام السابق فافترقا ولم يحسن تخرج هذا عليها والمراد بقولنا

ليس بشرط في مفادها ان لو قطع النظر عما قبلها لم يترتب عليه
فساد ولا ايها في مدلولها خلاف ما نحن فيه فانه لو قطع النظر
عما قبله من خصوص احسان الذبح ترتب عليه ذلك الايهام
وتج اندفع ما ذكرته اولاً وثانياً وثالثاً **وقولك** لازم لدعوى العموم
والخصوص **الجواب** انه لا يلزم ذلك لان الذي ذكرناه انما هو
العموم من احسن الذبح والخصوص في وليحد ويرج فيها خاصان بعد
عام فاي عجة في الاراحة لازمة لذلك وما قدمته من اعنيها
انما هو التزام بمقتضى تفسيرك انت كما مر بسطه **وقولك** والحكم بضم
النشئ **الجواب** ان استدلالنا بالرواية الاخرى انما هو لنا بيدان
ما ذكرناه هو اللابن بالكلام على الاحاديث وهو يدلل على ان
حاجة اليه من التجويزات فيها **وقولك** على ان النجاة **الجواب**
ان الظاهر من حالهم بحسب اعتقادنا انهم لو عرض عليهم ذلك واجزه
على القواعد الاصولية لقبوله لانه مفاد اللفظ ومدلوله الذي لا
خيار عليه وفقنا الله لرضائه واجزل علينا سوا بغ هباته وعلما
من كل فتنة ومحنة وحبانا بكل خير ومنها وختم لنا بالحسن احمد
والله سبحانه وتعالى اعلم **وسئل رضي الله عنه** عن قوله تعالى
والله خلقكم ثم رزقكم هل هذا الرزق هو الذي تقام عليه ابيه
او الذي قسم في الارل سوار كان اكثر مما يقوم به البينة او اقل
وهو الذي يملكه الانسان **فاجاب** رحمه الله ان الرزق في
اللغة المظا او النصيب ومنها قوله تعالى وتعملون رزقكم انكم
تكذبون اي وتعملون حظكم ونصيبكم من سماع القرآن بتكذيبكم
به وبين انزل عليه **واما في عرف الشيع** فهو اخص من ذلك اذ هو
ما انحصر الحيوان به وتمكن من الانتفاع به وقد يطلق على
ما يعم النعم الظاهرة والباطنة ومن ثم قال جماعة من المفسرين وغيرهم
في قوله تعالى وما رزقناهم ينفقون يحتمل ان المراد الانفاق من جمع

ما منحهم الله تعالى به من النعم الظاهرة والباطنة وان لا يختص
بما هو المتبادر منه من الانفاق من النعم الظاهرة اذ الانفاق
كما يكون من هذه كذلك يكون من النعم الباطنة ايضا كالمعلم والجاه
ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن ابي ثيبة ان عائلا
يقال اي يتحدث به ككثير لا ينفق منه **وروي الطبراني** مرفوعا مثل
الذي يتعلم العلم ثم لا يتحدث به كمثل الذي يكثر الكثر ثم لا ينفق منه
وقد نفي بعض العارفين ما اشترنا اليه حيث قال معنى الآية
وما خصصناهم به من انواع المعرفة فيفرضون اذا تقرر ذلك
فقوله تعالى ثم رزقكم يحتمل ان يراد به ما تفضل الحق به على
عباده من نعمه الظاهرة وهو الانسب بسياق الآية وما
تفضل تعالى به من النعم الباطنة ايضا وهو الابلغ في الامتنان
الذي يصح ان يكون من المقاصد التي سيقنت الآية له ايضا
واما قول السائل هل هو **الجواب** انه ليس المراد الاول ولا الآخر
بل يصح ان يراد الثالث ومن ثم كان اهل السنة على ان ما تناو
الانسان من الحرام يسمى رزقا كما دلت عليه الايات والاحا
ديث **ومنها** حديث ابن ماجه وغيره عن صفوان بن امية
قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم نجار عمرو بن قهر فقال
يا رسول الله ان الله كتب الشقاوة فلا راى رزق الا من دق
بكمي فاذن في الفنا من غير فاحشة فقال لان لك ولا
كرامة كذبت اي عدو الله لقد رزقك الله حلالا طيبا
فاخرت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما احل الله
لك من حلاله وعمر وهذا ذكره غير واحد في الصحابة **وفي رواية**
بعد ولا كرامة ولا نعمة ابسح على نفسك وعيالك حلالا
فان ذلك جهاد في سبيل الله واعلم ان عون الله تعالى مع
صالح التجار رواه ابو نعيم وفيه متروكات **وسئل رضي الله**

عنه ايضا عن ترك التوكل هل هو كبيرة ام لا وعن طول الامل
في هذه الدار هل هو كبيرة ام لا **فاجاب** رحمه الله التوكل
يطلق ويراد به الرضى بجميع ما يفعله الله في خلقه كما اشار اليه
بشر الحافي او قطع الرجاء من جميع المخلوقين او ان لا يظهر فيك
اثر حاج للاسباب مع شدة فائق اليها ولا تزول عن حقيقة
السكون في الحق مع وقوفك عليها و طرح البدن في العبودية وتعلق
القلب بالربوبية والطمانينة في الكفاية فاذا اعطى بشكروا
مع صبر وترك تدبير النفس والانحلاخ عن الحول والقوة وانما يتم
ذلك لمن يكون دائم الشهود والاستحضار لكون الله تعالى يعلم
وبرى ما هو فيه اورد عيشك لا وقتك الحاضر واسقاط هم غد
والاسترسال مع الله تعالى على ما يريد او ان لا يرى مع الله غير
الله او خلع الارباب وقطع الاسباب وذلك بالقاء النفس
في العبودية واخراجها من الربوبية والتعلق بالله في كل حال
بان يترك كل سبب يوصله الى سبب حتى يكون الحق هو
المتوكل لذلك وان يستوى عند الاكثار والاقلال والاستلزام
بجريان القضا والاحكام والاكتفاء بالله مع الاعتقاد عليه او ان
لا تاكل وفي البلد من هو احق منك والعيش مع الله تعالى بلا
عاقبة او السكون في الوعد فان صحبه الاكتفاء به الله فهو
التسليم وان صحبه الرضى بحكمه فهو التفويض او قطع النظر
عن الوسائط هذا جماع ما قيل في التوكل وبعضه فيه ذكر
حقيقته وبعضه فيه ذكر علامات قيل ومن احسن حده
انه مباشرة الاسباب مع شهود مسبها وعلى كل تقدير فترك
خصوصيات هذه الكلمات التي اشار اليها العارفون في جوامع
اقوالهم هذه الاشتم فيه فضلا عن كونه حراما فضلا عن كونه
كبيرة **واما ترك اصل الرضى بقضاء الله وقدره** فهو كبيرة كما

مطلب
ترك الرضى بالقضاء
والقدر كبيرة

يعلم

يعلم من كلامهم بالا في ان نحو لطم الحد وشق الجيب عند المصيبة
كبيرة بل ربما يكون ترك ذلك الرضى كعز او الفيا ذبا الله **واما**
طول الامل فقد يطلق ويراد به الغفلة عن ذكر الموت وتقدير
حصوله في كل لحظة ومن ذلك ما جاء حديث ان اسامة ابن
زيد رضي الله عنها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى
شعبا نسيئة في شهر فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم
فقال انك طويل الامل الحديث وترك هذا الاثم فيه فضلا عن
كونه حراما فضلا عن كونه كبيرة وقد يطلق ويراد به التسويف
بالتوبة عما وقع من المعاصي موملا طول حياته وان ادا
قضى شهوته او استوفى لذته تاب ورجع الى الله عن مخالفاته
وهذا اعنى ترك التوبة من كبيرة فعلها كبيرة وقد يطلق
ويراد به استرسال النفس في جمع الاموال **فان كان من وجه**
حل فلا اثم فيه الا ان اراد به التفاخر والتكاثر فهو حرام كبيرة
وان كان من وجه محظور فهو حرام او كبيرة كما لا يخفى كل ذلك
من قواعد الشرع وادلتها وبالحجة فلا يطلق على طول الامل
ان حرام فضلا عن كونه كبيرة بل لا بد فيه من التفصيل الذي
ذكرته واشترت به في بقية اقسامه التي تفرق الناس في اوديتها
فمنهم المقل ومنهم المكث ومنهم السكران ومنهم الصالح ومنهم الحق
ومنهم المظل واليه تعالى يوفقنا ويلهمنا ويوليننا اول الا خلق
والاعمال والاداب والاحوال بمنه وكرمه امين **وسئل نفع**
الله بالفظلة ما يحصل اختلاف الناس في الاطفال هل هم
في الجنة خدام لاهلها ذكور او اناث وهل تتفاضل درجاتهم
في الجنة **فاجاب** رحمه الله بقوله اما اطفال المسلمين ففي
الجنة قطعا بلا اجماع والاختلاف فيه ناشئ بل غلط واما اطفال
الكفار ففيهم اربعة اقوال **احدها** انهم في الجنة وعالم المحققون

مطلب
طول الامل

مطلب
الاختلاف في
اطفال المشركين

لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى ننبئ رسولا وقوله ولا تزر
 وازرة وزرا أخرى **واخرج** البخاري وكوفي به حجة انه صلى الله عليه
 وسلم رأى اطفال المسلمين والكفار حول ابراهيم الخليل صلى الله
 عليه وآله وآله وسلم في الجنة ورأى الابنينا وحى اجماعا **وفي** احا
 ديث آخر التصريح بانهم في الجنة ولا يضربون قول الحديث انها ضعيفة
 اكتفاء بخبر البخاري المذكور مع ظاهر القرآن **وفي حديث** انهم خدم
 اهل الجنة فان صح احتمال ان يكون المراد ان كناية عن نزول
 مراتبهم عن مراتب اطفال المسلمين لانهم مع اباؤهم كما نصت عليه
 آية الطور واولئك لا ابالهم يكونون في منزلتهم وكوت
 الدرجات في الجنة بحسب الاعمال كما ورد في حديث الظاهر
 انه في المكلفين على ان تلك الآية تقتضي الحاق الاباء بالابناء وعكس
 ولو في الدرجات العالية وان لم يعملوا ما يوصلهم اليها وفضل الله
 واسع فلا يحمل ذلك الحديث ان صح على انهم فيمن لم يلحق بغيره
 في مرتبته ولا فرق بين ذكورهم في ذلك وانشاء **الثاني** انهم
 في النار تبعال اباؤهم ونسبهم النووي للاكثرين لكنه توزع وا
 يستدل له بالحديث الصحيح ان رجلا قال يا رسول الله ان انا
 وادتي اختا لم تبلغ الجنة فقل صلى الله عليه وسلم
 الوائدة والموودة في النار الا ان تدرك الوائدة الاسلام فينفر
 اليها **والجواب** عنه من جهة الاولين انه يحتمل ان ذلك
 لقوله صلى الله عليه وسلم هم من اباؤهم قبل علمه بانهم في
 الجنة وهذا حسن من الجواب بان التكليف كان اذ ذلك
 منوطا بالتميز لقول جمع انه انما انيط بالبلوغ بعد الخندق
والثالث الوقوف ويعبر عنه بانهم في المثنية فمن علم منه
 تعالى ان ان بلغ آمن ادخله الجنة او كفرا ادخله النار ونسب
 ابن عبد البر للاكثرين واستدل له بقوله صلى الله عليه وسلم

حي

حين سئل عنهم الله اعلم بما كانوا عاملين **الرابع** انهم
 يجمعون يوم القيمة وتوحيهم لهم نار يقال ادخلوها في النار
 من كان في علم الله شقيا ويمسك عنها من كان في علم الله
 سعيدا لو ادرك العمل فيقول الله عز وجل في عصيتكم فكيف
 برسلي لولا قوكم وردة الحليمي بان الحديث في ذلك ليس ثابت
 وبان الاخرة ليس دار امتحان لان المعرفة بالله فيها ضرورة
 ولان الدلائل استقرت ان التخليد في النار لا يكون الا بالبشر
واجيب عن الثاني بجمع عدم الامتحان في الاخرة بدليل الامتنان
 بالسجود وان المناقبة يريد به فلا يستطيع **قال** المعتزلي على
 ان ما قاله الحليمي هو الظاهر وان كنا لا نقطع به اذ لا دليل
 على ولا سمح على استحالة ذلك قال ابن تيمية والقول بانهم
 في الاعراف لا اعرفه عن خبر ولا اثر ولا يمارض ما مرقوله
 نقال ولا يلد والا فاجرا كفارا لانه يختص بمن عاش منهم
 ان بلغ بدليل قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على
 الفطرة وانما ابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه **سئل**
رضي الله عنه بالفظلة كرامات الاوليا حق فهل ينتهي الى
 احياء الموتى وغيره من معجزات الانبياء صلوات الله وسلامه
 عليهم ومن احيى كرامة لولي هل له حكم الا حيا او الاموات
فاجاب رضي الله عنه بقوله كرامات الاوليا حق عند
 اهل السنة والجماعة خلافا للمعتزلة واليزيدية **وقول**
 الفخر الرازي ان ابا اسحق الاسفرائني انكرها ايضا مردود بان
 انما انكر منها ما كان معجزة لنبي كاحياء الموتى لئلا تختلط
 الكرامة بالمعجزة وغلطه النووي كابر الصلاح بانه ليس
 في كراماتهم معارضة للنسوة لان الولي انما اعطى ذلك ببركة
 اتباعه للنبي صلى الله عليه وسلم وشرقه وكرم فلا تظهره

حقيقة الكرامة عليه الا اذا كان داعيا لاتباع النبي صلى الله عليه وسلم بريئا من كل بدعة والخرافة عن شريعة النبي صلى الله عليه وسلم فببركة اتباعه يؤيده الله تعالى بملائكته وروح منه ويقذف في قلبه من النور والحاصل ان كرامة الله من بعض معجزات النبي لكن لمعظم اتباعه له اظهر الله بعض خواص النبي على يدي وارثه ومتبعه في سائر حركاته وسكناته **وقد** تنزلت الملائكة لاستماع قراءة سيد ابن حضير الكندي وكان سلمان وابو الدرداء ياكلان في صفحة منسجحت الصفحة وما فيها ثم يصحح انهم ينتهون الى احياء الموتى خلافا لابي القاسم القشيري **ومن ثم قال الزر** **كشي** ما قاله من هب ضعيف والجمهور على خلافه وقد انكروه عليه حتى ولده ابو نصر في كتابه المرشد فقال عقب تلك المقالة والصحيح تحجيز جملة خوارق العادات كرامة للدواعي وكذا في ارشاد امام الحرمين وفي شرح مسلم للنووي تحجيز الكرامات بخوارق العادات على اختلاف انواعها وخصها بعضهم بأجابه دعوة ونحوها وهذا غلط من قائله وانكار الحسن بل الصواب جريانها بانقلاب الاعيان انتهى وقد مات فليس بعض السلف في الغزو فسأل الله احياء حتى يصل الى بيته فاحياه الله فلما وصل بيته قال لولده خذ سرجه فانه عارية عندنا فاخذه فخر ميتا **قال** اليافعي صحيح بالسند المتصل الى الشيخ القطب عبد القادر الجيلاني رحمه الله ان امرئ شاب عنده دخلت عليه وهو ياكل في دجاجة فانكرت اكله الدجاج واظلمت ابنتها اذ دل الطعام فقال لها اذا صار ابنك بحيث يقول مثل هذه الدجاجة قوي بأذن الله فقامت ولها اجنحة وطارت بها قوله ان ياكل

ياكل الدجاج ولا يباقي احياء الميت الواقع كرامة ان الاجل محتوما لا يزيد ولا ينقص لانه من احدى كرامات اوليائه وحياته وقعت كرامة وكون الميت لا يحيى الا للبعث هذا عند عدم الكرامة **اما عند** **ها** فهو كما حياته في القبر للسؤال كما صح به الخبر **وقد وقع للمعز** وحاربه وللذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم اذا تقرر ذلك فمن احدى كرامات فتارة يتيقن موته فيقتضضه ويرى بانحو قطع رأسه وابانة جثته فهذا احياء لا يصيد له شيئا من زوجته ولا مما اقتسمته ورثته من امواله لما تقرر ان هذا احياء الذي في القبر وتارة لا يتيقن كذلك فتبين انه لم يزل شيئا عن استحقاقه فيعود له والحاصل ان الاحياء بعد الموت المراد به الاحياء للبعث لا للكرامة او سؤال الملكين **وسئل** **نفع الله به** ما افضل سورة وما افضل آية حتى يبر الخائف ليقرا افضل سورة او آية وهل الاعظم بمعنى الافضل وما افضل الاذكار وهل بين التسبيح والتحميد والتهليل مفاضلة وهل هذه افضل من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم او عكسه **فاجاب** بقوله الذي صح في الاحاديث ان اعظم سورة الفاتحة واعظم آية آية الكرسي فاما القرآن اعظم السوراي اكثرها ثوابا كما اشار اليه شيخ الاسلام في فتح الباري مظاهره كلامه التلازم بين الاعظمية والافضلية فقراه الفاتحة اكثر ثوابا من قراءة سورة غيرها وان طالت عليها ولا يرد على ذلك ان كل حرف بعشرة لما قالوه في الخبر الصحيح ان قل هو الله احد فعدل ثلث القرآن اي قراءة قدر حروف الثلث بلا مضاعفة كما قالوه مع ان يلزم عليهم ان تلاوتها ثلاث مرات فعدل القرآن بالمضاعفة لان قياس ما تقرر ان

من قراها ثلاثا كتبت له ثواب القرآن كله كل حرف بعشرة فيلزم
عليه تفضيل العمل القليل على الكثير ولا بدع فيه لان الله تعالى
فيه خصوصيات يمن بها على من يشاء الا ترى الى ما صرح
هذه الامة مع قصر عمارها اكثر ثوابا من غيرهم من بقية
الامة مع طول عمارهم وكثرة عباداتهم **فعلمنا** ان تفضيل
العمل الكثير على القليل انما هو امر اعلبي فقط ولا يحتاج
الى الجواب عن كون قل هو الله احد تعدل ثلث القرآن بان
المراد تعد له بلا مضاعفة لما بينته بما يلزم عليه ان ما فروا
منه بذلك الجواب وقموا فيه وهو ان لزم على قولهم ان
قرأتها ثلاث مرات تعدل القرآن بالمضاعفة فمقوا في
تفضيل القليل على الكثير فلا مفر الا ما ذكرته ان تلك القاعدة
اعليه فبعض الاعمال القليلة افضل من بعضها الكثيرة وبعد
ان تمهد ذلك وظهر فلا يشك كون قراءة الفاتحة افضل من
قراءة سورة اخرى اصول منها وقد ذكر الرافعي ان قراءة
سورة كاملة في الصلاة افضل من قراءة بعض سورة وان طال
ذلك البعض **وجهه** ان فضيلة الاتباع في قراءة السورة
يرتبط على فضيلة المضاعفة في قراءة ذلك البعض الطويل
ومن ثم قال السبكي صلاة ظهر الخرمي افضل منها بالمسجد
الحرام وان قلنا ان المضاعفة تختص بالمسجد لان فضيلة
الاتباع ترتبط على فضيلة المضاعفة وايضا فالسورة
اشتملت على مبدء ومقطع كاملين بخلاف بعض السورة
فلم يبعد ان يقال ان السورة القصيرة افضل من البعض الطويل
لذلك وبهذا يعلم انه لا تناقض بين تعبير الرافعي بقوله
افضل من بعض طويله وان طال **وقول النووي** افضل
من قد رها من طويله لان الاول نظر الى امر خارجي وهو
الاتباع

الاتباع والاشتمال المذكوران فاشتبهنا الافضلية للسورة
القصيرة على البعض الطويل والثاني نظرا الى ذات السورة
والبعض والسورة من هذه الحيثية انما هي افضل من البعض
الذي هو قدرها الاكثر فتأمل ذلك يندفع به عنك ما
وقع فيه كثير من فهمهم للتناقض بين عبارتي الشيخين
المذكورين **وما يدل على ترادف الافضل والاظم** قول القرطبي
رحم الله الاعظم والافضلية في اسماء الله تعالى ترجع الامر
واحد هو ان ما كان من الاسماء والايات اصرح في التوحيد
وادخل في التقديس والتعظيم والتجديد فهو افضل من غيره من
الاسماء والايات وان زادت حروف غيره عليه باضاف
مضاعفة لما فيه من زيادة التثنية بالجميل على الوجه الاكمل
الدقيق فلذلك فضل اكثر منه وان كثرت حروفه انتهى
وافضل الادكار التي لم يخصها الشارع بحال او زمن القرآن
وبعد التمهيل لخبر افضل الذكر لا اله الا الله وقيل التجديد
لخبر ان لا اله الا الله بعشرة والحمد لله بثلاثين ووجهه
بعضهم بانه اجمع النواع الذكرى لانه يفيد النص على اثبات سائر
صفات الكمال لله تعالى وعلى نفي سائر سمات النقص عنه
وما جمع نوعين افضل مما جمع نوعا واحدا كسبحان الله وبحمده
افضل من مجرد التسبيح والتحميد وصح في الحديث احب الكلام
الا اله سبحان الله وبحمده اي بعد لا اله الا الله كما قاله
وصح ايضا احب سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
اكبر فلا يبعد ان جملة هذه الاربعة افضل من بقية الادكار
المطلقة **ويؤيد ذلك ان ابن عباس رضي الله عنهما** وغيره
مصدروا الباقيات الصالحات المنصوص في الآية على انها
خير عند الله في تلك الاربعة واما الاستغفار المستنون المقدر

فان اريد به مجرد طلب المغفرة فتلك الاذكار افضل منه وان
كان هو الاستغفار المستنون المقترن بالتوبة فهو افضل
منه كذا قال بعضهم ويحتاج لسند **وقد يؤيد** ان الاستغفار
مع التوبة الصحيحة قيل بوجوبه وما قيل بوجوبه افضل
ما يقبل بوجوبه وافق ذلك البعض ايضا بان الصلاة على
النبي صلى الله عليه وسلم افضل من الاستغفار لانها جا
معة بين حق الله بامثال امره وحق رسوله صلى الله عليه
وسلم وهو بعض مكافاته على ما وصله اليه الملم يقع مثله
من نبي لامته صلى الله عليه وسلم وشرق وكرم **وسئل نفع**
الله به هل يجوز ان يقال الله في السماء تعالى الله عما يقول
الظالمون والجاحدون علوا كبيرا وما حكم من يقول ذلك
ويستدل عليه بحديث السواد او ما حكم الله في ذلك مع
بسط القول والجواب **المستحسن** الحاجة اليه **فاجاب**
رحم الله بقوله هذه المسئلة كما قال القاضي عياض وان
تساهل في الكلام فيها ببعض الشيوخ المعتبرين هي من عويصة
مسائل التوحيد والدلائق بالزمان عدم ذكرها وان كان
ولا بد **فالحاصل** من الكلام فيها ان المسلمين قاطبة اجمعوا
على استحالة التجسيم والحلول والاستقرار على الله تعالى وحكم
بذلك صريح العقل واجمعوا ايضا على استحالة ارادة الحقيقة
فيما ورد من ظواهر الاي والاختلاف بما يوجب ذلك واختلفوا
بعد ذلك في مسئلة منها وهو هل يصح اطلاق جهة الفرو
قية والعلوية غير تكيف ولا تحديد عليه تعالى **فذهب**
جميع المتكلمين ونحو اهل اصول الديانات استحالة
ذلك كما نص عليه ابو المعالي امام الحرمين في الارشاد وغيره
من المتكلمين والفقهاء قالوا ان ذلك ملزوم للتجسيم والحلول

والتميز

والتميز والمماسية والمباينة والمحاذاة وهذه كلها حادثة وما لا
يصري من الحوادث او يقتصر للحوادث فلهو حادث والده سبحانه
وتعالى يستحيل عليه الحدوث شرعا وعقلا كما هو مبين
في كتب الاصول واختلف هؤلاء فيما ورد من ظواهر الايات
والاحاديث الصحيحة ما يوجب ذلك **فذهب** بعض المسلمين
كالشمي وابن المسيب وسفيان الى الوقف عنها وقالوا يجب
الايان بها كما وردت ولا تعدى الى تفسيرها وضعف هذا
القول بما مر من الاجماع على عدم ارادة حقيقتها في عرف اللسان
فقد تكلموا فيها بصرها عن ظاهرها فالسكون عنها
يوهم المصام وتنبية الجهلة وذهب الجمهور على ما نقل في الكلام
عليها وصرها عن ظواهرها يحملها على محامل قريبة الما
خذ منها بينة تليق بها جهة الشرع والعقل ولسان العرب
وتقتضي تنزيه الرب جللا وعللا عا يوجب ظاهرها **وقد نص**
على هذا الامام ابو المعالي امام الحرمين وغيره من حذاق المتكلمين
وذهب القاضي الباقلاني وغيره في بعضها الى انها دالة على
صفة زائدة تليق بجلاله تعالى من غير تكيف ولا تحديد ولكل
فريق ناولات وما خذي طول ومن ارادها فليظن ظرها في كتب
التفسير ومشكل الاحاديث كما بين فورك وغيره مع ان البارز
حكى عن القاضي بسى انه كان يدعوا على ابن فورك
من اجل انه ادخل في كتابه احاديث مشككة وتكافى الجواب
عنها مع ضعفها فكان في عنان ذكرها انتهى وليس هذا
الدعا في محله بل هو من بعض التعصب وكيف وابن فورك
امام المسلمين والذاب عن حمومة الدين وانما تكلف الجواب
عنها مع ضعفها لانه ربما تثبت بها بعض من لا علم له بصحيح
الاحاديث من ضميرها فطلب الجواب عنها بفرض صحتها

اذ الصحة والضعف عند ائمة الحديث ليس من الامور القطعية
 بل الظنية والضعف يمكن ان يكون صحيحا في هذا الغرض يحتاج
 الى الجواب عنه كما مضى ابن فورك هو انصواب فجزاه الله
 عن المسلمين خيرا **المذهب الثاني** جواز اطلاق فوق من
 غير تكليف ولا تحديد نقله ابو المعالي امام الحرمين في الارشاد
 عن ائمة ابيه وبعض المشيوية ونقله القاضي عياض عن الفقهاء
 والمحدثين وبعض المتكلمين من الاشعرية **قال الامام البرزلي**
 المالكى وانكر عليه شيخنا الامام نقله عن بعض الاشعرية
 انكارا شديدا وقال لم يقل احد منهم فيما علمته واستقرت
 من كتبهم وسامعته يقول القاضي ضعيف في علم الاصول
 ويعرف ذلك من تاليفه وكان عالما بالاحاديث ورجالها و
 منبطلها ولغاتهما فقد ما في ذلك فلا يلتفت لنقله عن اهل
 الاصول في هذه المسئلة وكلامه في الشفايد على علمه في هذا
 الفن وغيره وتصلعه ولم ينقله فيه عن بعض الاشعرية وحكا
 ابن بزرره في شرح الارشاد عن القلاسي من مشايخ الاشعرية
 وعن البخاري وغيره غير ان هذا محدث واختاره المذهب
 ابن عبد البر في الاستذكار واشتد تكبير شيخنا المذكور عليه
 وقال لم تزل فقهاء المذهب ينكرونه عليه بحمل ما ورد على
 ظاهره ولتدافع مذهبه في نفسه عند تحقيقه وهو
 ظاهر كلام الشيخ ابي محمد بن ابي زيد في رسالته **وفي اسئلة**
 الشيخ عز الدين ما تقول في قول ابي زيد وانه فوق العرش
 المجيد بذاته وانه في كل مكان بعلمه هل يفهم منه القول
 بالجهة وهل يكون معتقدا هاهنا **لا فاء جاب** عز الدين بان
 ظاهره ما ذكر من القول بالجهة لانه فرق بين كونه على العرش
 وكونه مع خلقه بعلمه والاصح ان معتقد الجهة لا يكون لان

علماء المسلمين لم يخرجوه عن الاسلام بل حكموا لهم بالارث من
 المسلمين وبالدفن في مقابر المسلمين وتحرير دماهم واموالهم
 واجاب الصلوة عليهم وكذا ساير ارباب البدع لم يرز لا يخرج
 ون عليهم احكام الاسلام ولا مبالاة بمن كفرهم لمراحمته لما
 عليه الناس انتهي كلام عز الدين **وقال** بعض من ينسب الى
 اطلب هذا كلام كفوء القائل به كما فرلان من اعتقد الجمة
 في حق الله جل وعلا فهو كافرا بالاجماع ومن توقف في كفره
 فهو كافر فمورض هذا الطالب في ذلك بما وقع بين الائمة
 من الاختلاف في تكفير اهل الاوهو انما قال القاضي في الشفا
 وغيره من جريان الخلاف في المشبهة وغيرهم بما ذكره ابن
 التماسي في غير المسئلة من الخلاف فام يقل شيئا من هذا
 واستدل لنقله الاجماع في المسئلة بالحولية وجعلها منها هي
 عين جواب عز الدين وان الحولية كفار بالاجماع **واجاب**
 بعض المفتين عن كلام هذا الطالب بما نصه الصحيح قول
 الشيخ عز الدين والاجماع في المسئلة والخلاف فيها على وجه اخر
 وهو ان المشبهة هل عرفوا الله ام لا **واجاب** هذا الرجل
 بمسئلة الحولية عن المسئلة من اول دليل على انه لا يعرف
 الحولية ولا المشبهة وان الاجماع على تكفير القائل بالحلول يلزم
 منه الاجماع على تكفير القائل بالتشبه كلام غير محصل والحق
 انه يلزم من صحة النزوم صحة اللزوم ومن بطلان اللزوم
 بطلان النزوم لانه يلزم من الاجماع على قضية الاجماع على
 لارها ولا من الاجماع لا بطلان لارم قضية الاجماع على
 بطلان ملزومها فان الاجماع طريقة النقل لا العقل ويبعد
 من له ادق مسئلة من عقل ودين ان يحكم للامة التي تشهد
 لارسول الله صلى الله عليه وسلم بالايان ان يتجاسر على

الشهادة عليها بالكفر فكيف بحكاية الاجماع على ذلك ومسألة التكفير
بالحلول شهيرة **ولو قال مبتدع** ان الله غير عالم او غير قادر جماعا
مع ان ينفي صفة العلم والقدرة او غيرها من الصفات ويلزمه
قطعا ان يكون الباري غير عالم ولا قادر مع شهرة الخلاف في تكفيره
وانه غير كافر **وقد جمع** الخواارج من الاقوال الفاسدة والآراء الباطلة
طله مما لم يحفظ لغيرهم وقال سحنون ان يخاف على من كفرهم
بمقالهم ان يسلك مسلكهم في التكفير بالذنوب او كلاما هذا
معناه **فقد حصل** من حكاية هذا السؤال انهم ليسوا بكفار
مع حكاية الخلاف فيهم وان جار على الخلاف في لازم القول هل
هو كالقول ام لا ومذهب ابن رشد وغيره انه ليس كالقول
وان لا يلزم من الاجماع على قضية الاجماع على لازمها ولا من
الاجماع على بطلان لازم قضية الاجماع على بطلان ملزومها
اذا تقرر هذا فمثل هذه المقالة التي هي القول بالجملة فوق
ان كان يعتقد الحلول والاستقرار والظرفية او التحيز فهو
كافر يسلك به مسلك المهددين ان كان مظهر لذلك **وان**
كان اعتقاده مثل اهل المذهب الثاني فقد تقرر الخلاف فيها
فعلى القول بالتكفير يرجع لما قبله وعلى الصحيح ينظر فيه فان
دعا الناس لا ما هو عليه وشاعه واظهره فيضع به ما قاله مالك
رضي الله عنه فيمن يدعو الى ابد عنه ونصر على ذلك في آخر
الجهاد من المدونة **وتأليف** ابن يوسف وان لم يدع الى ذلك
وكان يظهره فعلى من ولاه الله امر المسلمين ردعه وزجره عن
هذا الاعتقاد والتشديد عليه حتى ينصرف عن هذه البدعة
فان فتح مثل هذا الباب للموام وسلك طريق التأويل فيها
فيه افساد لا اعتقادهم والفاء تشكيكات عظيمة في دينهم
وتهيب لفتنهم **واري** هذا مثل الرجل الذي سأل مالكا عن

مضى

معنى قوله عز وجل الرحمن على العرش استوى فقال مالك الاستواء
معلوم او معقول والكنية مجهولة والايان به واجب والسؤال
عن هذا يدعيه واراك رجلا سورا اخرجوه عنى وزاد بعضهم
في الحكاية فادبر الرجل وهو يقول يا ابا عبد الله لقد سألت
عنها اهل العراق واهل الشام فما وقف احد فيها توقيفا وثبت
تري مالكا كيف ادب هذا الرجل وزجره الزجر التام وهو لم يصد
منه الا السؤال عن بعض المتشابهة فما ظنك بمن صرح بما صرح
به **وقضية عمر رضي الله عنه** منع ضبيع وضربه اياه المرة بعد
المرة لسؤاله عن المتشابهة مشهورة حتى قال له ان كنت تريد
قتلنا قتلنا والا فقد المرة اخذت اربي **واختلف** في تاويل
قول مالك المذكور فصرفه ابن عبد البر الى مذهبه وظاهر
حكاية غيره انه وقف عن الكلام فيها كذهاب الواقفية
ومنها من نحى به مذهب المتكلمين **واشار ابن التلمساق** في شرح
المعالم فقال يعني ان محامل الاستوى في اللفظة معلومة بعد
القطع بأن الاستقرار غير مراد بل المراد به القهر والاستيلاء او
القصد الى التناهي في صفات الكمال **وقوله** والكنية مجهولة يعني
ان تعيين محمل من المحامل الدقيقة مجهول لنا **وقوله** الايمان به
واجب اي التصديق بان له مجملا يصح واجب **وقوله** والسؤال
عنه يدعيه اي تعيينه بالطرق الظنية فانه تصرف في اسماء الله
تعالى وصفاته بزعم الظنون ومالم يعمد من الصحابة فهو بدعة
انتهى وهو يشير الى ما قد مناه من الخلاف فيما ورد من مثل
هذه الظواهر هل يتكلم فيها ام لا **واختلف** في تاويل حديث
السود المذكور فقال المازري راد صلى الله عليه وسلم ان
يطلب دليلا على انها موحدة فخطبها بما يفهم من قصد ها
لان علامة الموحدين التوجه الى السماء عند الدعاء وطلب الخواارج

فان من كان يعبد الاصنام يطلب حوائجها منها ومن يعبد النار
يطلب حوائجها منها ايضا فاما راد عليه الصلاة والسلام الكشف
عن معتقدها اهي مؤمنة ام لا فاشارت الى الجهة التي يقصدها
الموحدون **وقيل** وقع السؤال لها بين لاجل ان اراد السؤال عما
تعتقد من جلالة الباري وعظمته جل وعلا فاشارت الى
السماء اخبارا عن جلالة سبحانه في نفسها لانها قبله الدارين
كما ان الكعبة قبله المصلين وكذلك اختلف في تاويل ما ذكره
ابن ابي زيد في رسالته وقد مر انفا على انه ذكره في المختصر على
وجه لا يشك والى اعلم **وسيل** **رضي الله عنه** هل الاولى للذا
كر استحضار معاني ذكره التفصيل كان يستحضر انقائص
التي تنزه تعالى ثم في كل مرة من مرات التسبيح يستحضر واحدا
من تلك الامور وكان يستحضر الكمالات التي يحمد تعالى عليها
ثم يجعل بار كل من شهود واحد من تلك الكمالات وهكذا
او الاجالية **فاجاب** رحمه الله بقوله الاولى مراعاة الاجال
لانه اتم واكمل لان من يراعي في كل تسبيحه مثله ينزه الله تعالى
عن جميع النقائص اتم واكمل من يراعي شيئا مخصوصا بكل مرة
وايضا فتلك النقائص احقر من ان يستحضر تفاصيها
مع الرب في القلب وانما يستحضر على وجه كل ضرورة
التسبيح عنها وقد لا يحتاج لاستحضارها لاستفراق القلب
في عظمة الرب وتعاليه وجلاله فلا يلتفت الى تلك النقائص
البتة وانظر الى السنة لما فعلت في قوله سبحان الله عدد
خلق ورضا نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته كيف نصت
على المطالب الاربعة الاجالية وهي كثرة افرادها اذ عدد الخلق
فيما كان ويكون لا يتناهى كبر مقداره اذ العرش كبر الخلق
واذا اخذ بما فيه من المخلوقات التي كانت وستكون لا يتناهى

شرف

مجلس
في استحضار الذكر
معاني ذكره

شرف نوعه حتى رضا الله تعالى ودوامه بلا نفاد لان كلمات
الله تعالى اى افضيته لانفادها واعرضت عن النقائص التي
يسبغ منها استحقاق الها عن ان تمر بحضرة الجلال او يحضر عن
شهود الكمال واكثر تنبيهات القوان مطلعة عن ملاحظة
المسبح عنه فيسبغ لئلا ننسى بها والده اعلم **وسيل** **نفع**
الله به **هل** لمقلد الشافعي رضي الله عنه مثلالان يقلد غيره
بعد العمل وقبله ومع تتبع الرخص او لا وقد صرح الامدي وابن
الحاجب بامتناعه بعد العمل اتفاقا **فاجاب** فسبح الله في مد
يقوله لمقلد غير امامه احوال ذكرها السبكي اخذ من كلامهم
احدها ان يعتقد رجحان مذهب الغير في تلك المسئلة فيجوز
اتباعه للراجح في ظنه الثانية ان يعتقد رجحان امامه او لا
يعتقد رجحان واحد منها فيجوز ايضا سوا قصد الاحتياط
لدينه مثلا كالحيلة اذا قصد بها التخلص من الربا كبيع الجميع بالدرهم
وشرائه الخبيث بها ولا كراهة في بخلاف الحيلة على غير هذا الو
جه فانها مكر وهه الثالثة ان يقصد بتقليده الرخصة فيما
دعت حاجته اليه فيجوز ايضا الا ان يكون يعتقد رجحان مذهب
امامه انه يجب تقليد الاعلم الرابعة ان يقصد مجرد الترخص
من غير ان يغلب على ظنه رجحان فيمتنع لما قاله السبكي قال
لانه لا يمتنع لهواه لا للدين الخامسة ان يكثر منه ذلك بحيث
يصير متبع الرخص بان ياخذ من كل مذهب بالاسهل منه
فيمتنع ايضا لانه يشترى بالجلال بقية التكلف السادسة ان
يجتمع من ذلك حقيقة مركبة متمنعة بالاجماع فيمتنع كان
يقلد شافعي ما كبريا في طهارة الكلب ويمسح ببعض راسه لان
صلواته لا يقول بها مالك لعدم مسح كل الرأس ولا الشافعي
لخامسة الكلب **ورغم** الكمال بن الهمام جواز نحو ذلك ضعيف وان

طلب
كيفية التقليد

برهن عليه السابقة ان يعمل بتقليده الاول ويستمر على اثاره
ثم يريد يقلد غير امامه مع بقاء تلك الاثار كمن اخذ
بشبهة الجوارح لا يجد هبه ثم يستحق عليه فيريد العمل بعد
هيب النشافي فلا يجوز لتحقق خطائه اما في الاول او الثاني مع
انه شخص واحد مكلف **وما ذكر عن الامدي وابن الحاجب**
نظرفيه السبكي فقال في دعوى الاتفاق نظروني كلام غيرهما
ما يشتمر باثبات خلاف بعد العمل ايضاً وكيف يمتنع اذا اعتقد
صحته ولكن ما وجه ما قاله انه بالترامه مذهب امامه
تكلف به ما لم يظهر له غيره والعالي لا يظهر له شيء هذا
وجه ما قاله ولا بأس به ولكن ارى تنزيله على صورة كني
المذكورة وهي وان كانت غير منقولة فالمقول وتحقيقه قد
يشهد لها وما بين ذلك ان التقليد بعد العمل ان كان من
وجوب لا باحة لتترك كني قلدي سنة الوتر او من خطر
الاباحة لتفعل كشافي يقلد في نكاح بلاولي **فالمستقيم** منه
في الوتر هو الفعل في النكاح هو الترك وكلاهما لا ينافي الا
باحة واعتقاد الوجوب او التحريم خارج عن العمل وحاصل
قبله فلا معنى للقول بان العمل فيها مانع من التقليد وان
كان بالعكس بان كان يقتقد الاباحة فقلد في الوجوب
او التحريم فالقول بالمنع ابعد وليس في المعاني ولا هذه الاقسام
نعم المفتي على مذهب اذا افتى بحكم ليس له ان يقلد غيره
ويفتي بخلافه لانه محض تشبه الان قصده مصلحة دينية
دعته الى ذلك كما روى عن ابن القاسم انه افتى ولده في نكاح الباج
بمذهب الليث وهو انه يتخلص عنه بكفارة عين وقال له ان
عدت لم افتك الا بقول مالك انه يتعين ما التزمه والده اعلم
وسئل نفع الله به بما لفظه لابن تيمية اعترض على متأخرى
الصوفية

الصوفية وله خوارق في الفقه والاصول فما حصل ذلك **فالحاجب**
بقوله ابن تيمية عند خذ له الله واضله واعماه واصمها وادله
بذلك صرح الائمة الذين بينوا فساد احواله وكذب اقواله
ومن اراد ذلك فعليه بمطالعة كلام الامام المجتهد المتفوق على
جلالته وامامته وبلوغه مرتبة الاجتهاد ابي الحسن السبكي
وولده التاج والشيخ الامام العزيم بجاه واهل عصرهم
وغيرهم من الشافعية والمالكية والحنفية ولم يقصر اعتراضه
على متأخرى الصوفية بل اعترض على مثل عمر بن الخطاب وعلى
ابن ابي طالب رضي الله عنهما كما ياتي والحاصل انه لا يقام بكلامه
وزن بل يرى في كل وعرو حزن ويعتقد فيه انه مبتدع جاهل
ضال غال عامله الله بعدله واجارنا من مثل طريقته وفعله
امين **وحاصل ما اشير اليه في السؤال** انه قال في بعض كلامه
ان كتب الصوفية ما هو مبني على اصول الفلاسفة الخالفين
لدين المسلمين فينتلي ذلك بالقبول من يطالع فيها من غير ان
يعرف حقيقتها كدعوى احدكم انه مطلع على اللوح المحفوظ فانه
عند الفلاسفة كابن سينا واتباعه النفس الملكية ويرى ان
نفس البشر تتصل بالنفس الفلكية او بالعقل الفعال يقظة
او مناماً وهم يدعون انها يحصل من المكاشفة يقظة او مناماً
هو بسبب اتصالها بالنفس الفلكية عندهم وهي سبب حدوث
الحوادث في العالم فاذا اتصلت بها نفس البشر استنفس
فيها ما كان في النفس الفلكية وهذه الامور لم يذكرها قد ما
الفلاسفة وانما ذكرها ابن سينا ومن يتلغ عنه **ويؤخذ**
من ذلك في بعض كلام اي حامد وكلام ابن عربي وابن سبعين
وامثال هؤلاء تكلموا في التصوف والحقيقة على قاعدة الفلاسفة
على اصول المسلمين ولقد خرجوا بذلك في الاحاد كالحاد النسيهية

والاسماء عليه والقراطة الباطنية بخلاف اهل السنة والحديث
ومتصرفهم كالفضيل وسائر رجال الرسالة وهؤلاء اعظم الناس
انكار الطرق من هو خير من الفلاسفة كالمعتزلة والكلابية
فكيف بالفلاسفة **واهل** التصوف ثلاث اصناف قوم على مذ
هب اهل الحديث والسنة كهؤلاء المذكورين وقوم على طريقة
بعض اهل الكلام من الكلابية وغيرهم وقوم خرجوا الى طريق
الفلاسفة مثل مسلك من سلك رسائل اخوان الصفا و
قطعة توجد في كلام اي حيان التوحيدى **واما** ابن عربي
وابن سبعين ونحوهما فجاوا بقطع فلسفيه غير واجبا رتبها وخرجوها
في قالب التصوف **وابن سينا** تكلم في اخر الاشارات على مقام
العارفين بحسب ما يليق بحاله وكذا معظم من لم يعرف الحقائق
الايمانية **والغزالي** ذكر شيئا من ذلك في بعض كتبه لاسيما في
الكتاب المصنوع به على غير اهله ومشكاة الانوار ونحو ذلك
حتى ادعى صاحبه ابو بكر ابن العربي فقال شيئا دخل في نظر
الفلاسفة واراد ان يخرج منهم فاقدر لكن ابو حامد يكثر الفلا
سفة في غير موضع وبين فساد طريقهم وانها لا تحصل المقصود
واشتغل في اخر عمره بالبخاري ومات على ذلك **وقيل** انه رجع
عن تلك الكتب ومنهم من يقول انها مكذوبة عليه وكثر كلام
الناس فيه لاجلها كما لازى والطولوسي وابن الجوزي وابن
عقيل وغيرهم انتهى كلام ابن تيمية وهو يناسب ما كان عليه
من سواد الاعتقاد حتى في اكابر الصحابة ومن بعدهم لعصره
وربما اذاه ذلك لا يتبدع كثير منهم **ومن جملة** ما تتبعه الولاة لظن
العارف ابو الحسن الشاذلي نفعا الله بعلومه ومعارفه في حربه
الكبرى وحرب البحر وقطعة من كلامه كما تتبع ابن عربي وابن
الفارض وابن سبعين وتتبع ايضا الحلبي بن منصور ولا زال يتبع
الاكابر

الاكابر حتى عمالا عليه اهل عصره ففسقوه وبدعوه بل كفره
كثير منهم **وقد كتب الي بعض اجلار** عصره **علما ومعرفة**
سنة خمس وسبع مائة من فلان الشيخ الكبير العالم امام اهل
عصره بزره **امابعد** فانا قد احبناك في الله زمانا واعرضنا
عما يقال عندك اعراضنا لفضل احساننا الي ان ظهر لنا خلاف
موجبات الحجة بحكم ما يقتضيه العقل والحس وهل يشك
في البطل عاقل اذا خبت الشمس وانك اظهرت انك قائم بالا
مر بالمعروف والنهي عن المنكر والله اعلم بقصدك ونيتك
ولكن الاخلاص مع العمل يستخرج ظهور القبول وما راينا الا امر
الا الهتك الاستاد والاعراض بالتباعد من لا يوثق بقوله
من اهل الاهواء والاعراض فهو سائر زمانه بسبب الاوصاف
والذوات ولم يقع بسبب الاحياء حتى حكم بتكفير الاموات
ولم يكفه التعرض على من تاخر من صالح السلف حتى تقدي
الى صدر الاول ومن له اعلا المراتب في فضل فيا ويخرج من
هؤلاء خصماؤه يوم القيمة وهيئات ان لا يناله غضب
واي له بالسلامة وكنت ممن سمعته وهو على سر جامع
الجبل بالصالحين وقد ذكر عمر ابن الخطاب رضي الله عنه
فقال ان عمر له غلطات وبلديات واي بلديات واخبرني عنه
السلف انه ذكر على ابن اي طالب رضي الله عنه في مجلس اخر
فقال ان عليا اخطا في اكثر من ثلثائه موضع فيا ليت
شمرى من ابن يحصل لك الثواب اذا اخطا على بزر عمك
كرم الله وجهه وعمر ابن الخطاب والان قد بلغ الحال لا متهاه
والامر لا مقتضاه ولا ينفع في القيام في امرك ودفع شرك
لانك قد اضرت في اتقى ووصل اذاك الى كل ميت وحي ويلزم
الفقيه شرعا لله ولرسوله ويلزم ذلك جميع المؤمنين وسائر

عباد الله المسلمين بحكم ما يقول العلماء وهم اهل الشرع
 وارباب السيف الذين بهم الوصل والقطع ان يحصل منك
 الكف عن اعراض الصالحين رضي الله عنهم اجمعين انتهى
واعلم ان خالف الناس في مسائل بنه عليها التاج السبكي
 وغيره مما خرف فيه الاجماع قوله في يحين الطلاق انه لا يقع
 بل عليه كفارة يحين ولم يقل بالكفارة احده من المسلمين
 قبله وان طلاق الحائض لا يقع وكذا الطلاق في طهر جامع
 فيه **وان** الصلاة اذا تركت عمدا لا يجب قضاؤه وان الحائض
 يباح لها الطواف بالبيت ولا كفارة عليها وان الطلاق
 الثلاث ترد واحدة وكان هو قبل ادعائه ذلك نقل اجماع
 المسلمين على خلافه وان المكوس حلال وانها اذا اخذت
 من التجار اجزا هم عن الزكاة وان لم يكن بهم الزكاة ولا ربيحتها
 وان المائعات لا تنجس بموت حيوان فيها كالغفارة وان
 الحنبل يصلي تطوعه بالليل ولا يؤخره لا ان يغتسل قبل الفجر
 وان كان بالبلد **وان** شرط الواقع غير معتبر بل لو وقف على
 الشافعية صرف الى الحنفية وبالعكس على القضاة صرفا الى
 الصوفية والحيل **وامثال ذلك من مسائل الاصول** مسئلة
 الحسنة والتبج التزم كل ما يرد عليها وان مخالف الاجماع لا
 يكفر ولا يفسق **وان** ربنا سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون
 والجاحدون علوا كبيرا محل الحوادث تعالى الله وتقدس عن
 ذلك **وان** القرآن محدث في ذات الله تعالى عن ذلك وان
 العالم قديم بالنوع ولم يزل مع الله مخلوقا دائما فعمله موجبا
 بالذات لا فاعلا بالاختيار تعالى الله عن ذلك **وقوله بالجسمية**
 والجهة والانتقال وان بقدر العرش لا اصغر ولا اكبر تعالى
 الله عن هذا الافتراء الشنيع القبيح والكفر البواح الصريح
 وضل

وخذل متبعيه وشنت شمل معتقديه وقال ان النار تضي
 وان الانبياء غير معصومين وان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا جاء له ولا يتوسل وان انشاء السفر اليه بسبب الزيارة
 معصية لا تقصر الصلاة فيه وسيحرم ذلك يوما الحاجة
 ماسه لا الشفاعته وان التوراة والا انجيل لم تبدل الفاظهما
 وانما بدلت معانيهما انتهى **وقال بعضهم** ومن نظر الى كتبه
 لم ينسب اليه اكثر هذه المسائل غير انه قائل بالجهة له في ثباتها
 جزر ويلزم اهل هذا المذهب الجسمية والحاذاه والاستقرار
 اي فعله في بعض الاحيان كان يصرح بتلك اللوازم
 فنسب اليه سيما ومن نسب اليه ذلك من ائمة الاسلام
 المتفق على جلالتهم وامامتهم وديانتهم وانه الثقة العدل
 المرتضى الحق المدقق فلا يقول شيئا الا عن تثبت وتحقق
 ومزيد احتياط وتحرس سيما ان نسب الى مسلم ما يقتضي
 كفره وردته وضلاله واهدار دمه فان صح عنه مكفر
 او مبذع يعامله الله بعد له والا يفر لنا وله والله اعلم
وسئل تقع الله به بما لفظه ما حكم علم الرمل وفعله وهل
 يصح اخذ الاجرة عليه من حديث ابن عباس رضي الله
 عنهما انما سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الخط فقال
 كان نبيا من الانبياء يخط فمن وافق خطه علم وفي رواية
 فمن وافقه فهو لخط ويقال ان ذلك النبي ادريس ويقال
 ابراهيم من قوله تعالى فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم
 اي الخطوط وفي رواية سئل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن الخط في التراب فقال علمه نبي من الانبياء عليهم
 السلام فمن وافق علمه علم **فانجاب** رضي الله عنه بقوله
 تعلم الرمل وتعليمه حرام شديد التحريم وكذا فعله لما فيه

مطلب
 في حكم الرمل

من ايها المومنان فاعلم ان يشارك الله في غيبه وما استأثر
 بهم فته ولم يطلع عليه الا انبياءه ورسله بواسطة تحو
 تنجيم او زجرا وخط او بغير واسطة وقد اكذب الله مدعي
 علم الغيب واخبر في كتابه العزيز بان الله المستبد بعلمه كان
 ويكون في ما اية فقال عالم الغيب فلا يظهر على غيبه
 احدا الا من ارتضى من رسول على انه قيل ان الاستشهاد
 منقطع فلا يقع الاخبار ولا للرسول ولكن المراد آخ الاخبار
 بجميع المغيبات جملها وتفاصيلها فلهذا لم يعلم به رسولا
 ولا غيره وقال قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب
 الا الله وقال عن عيسى عليه السلام وانبياءكم بما تاكلون
 وما تدخرون الاية فجعل ذلك من دلائل النبوة فلو امكن
 الاطلاع عليه بخو خط من غير نبى لما كان دليلا لانه
 لم يكن معجزا فعلم ان ادعاء معرفة ما يسره الناس او
 ينظرون عليه او ما يقع من غلاء الاسعار ورخصها ونزول
 المطر ووقوع القتل والفتن وغير ذلك من المغيبات فيه
 ابطال الدلائل النبوة وتكذيب القرآن وفي الحديث المشهور
 من صدق كاهنا او عرافا في بعضها او ما يجامق كفرها
 انزل على محمد وقال صلى الله عليه وسلم حديثا حاكيا
 عن الله تعالى اصب من عبادي مؤمن وكافرا الحديث
 وفيه ان من قال مطرنا بنوء كذا فهو كافر مؤمن بالكوكب
 ومن الحال ان يصب لغير النبي صلى الله عليه وسلم تتوالى
 الاخبارات بالمغيبات من غير ان يقع منه غلط او كذب
 بل ما يقع منه صدق انما هو مصادفة لا قصد على انه انما
 يكون في الامر الاجمالي التفصيلي لكن المتعاطين له يفترون
 بذلك ويعتدرون عما سواه ولا ينفعهم ذلك اذ لو انشتم

لم تجد لهم سبيلا الى علم ذلك الا مجرد الحذر والتحسين وهذا يشا
 ركلهم فيه سائر الناس وقد خباء النبي صلى الله عليه
 وسلم لابن صياد الكاهن قوله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء
 بدخان مبين فقال هو الدخ فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم اخساء فلن تعد قدره اي لا يمكنك الاخبار
 بالاشياء على تفصيلها كخبر الانبياء عليهم الصلاة وا
 لسلام ومن ذلك نظر هرقل النجوم فرأى ان ملكك
 الختان قد ظهر فلم يخبر بامر تفصيلي وانما اخبر بامر اجمالي
 اهمه وكدر حاله ولم يظهر له بنظره في النجوم شئ من احواله
 صلى الله عليه وسلم وما انطوت عليه بفتنة من التفصيل
 والحديث المذكور في مسلم لكن يتعين تأويله على ما يطابق
 القرآن وما اتفق عليه اجماع اهل السنة وذلك بان يحمل
 كما قال الخطابي وغيره قوله من وافق خطه على الانكار
 لا الاخبار خرج عن سؤال من كان يعتقد علم ذلك
 النبي صلى الله عليه وسلم بالمغيبات من جهة الخط
 على ما اعتقدت العرب فاجابه صلى الله عليه وسلم
 بان ذلك من خواص الانبياء بما يقتضيه انكار ان يتشبه
 به احد هم وهو من خواصهم ومعجزاتهم الدالة على النبوة
 فهو كلام ظاهر الخبر والمراد به الانكار ومثله في القرآن
 والسنة كثير قوله تعالى فاعبدوا ما تشتمون من دون
 وكقوله صلى الله عليه وسلم نحن احق بالشك من ابراهيم
 فظاهره تحقيق الشك في المعتقدات والمراد نفي الشك عن
 ابراهيم او يحمل على انه علق الحل بالموافقة بخط ذلك النبي
 وهو غير واقعة في ظن الفاعل اذ لا دليل عليها الا بخبر موصو
 وذلك لا يوجد فبقى النفي على حاله لانه علق الحل بشرط ولم

يوجد وهذا اول من الاول **ثم** رايت القاضي عياض قال والا
 ظهر خلاف الاول لكن من اين تعلم الموافقة والشرح منع
 التعرض وادعاء الغيب جملة ومعناه عندي فمن وافق
 خطه فذاك الذي تجدون اصابتة لانه يريد اباحة
 ذلك لفاعله على ما تناوله بعضهم وعليه يدل ظاهر كلام
 ساقه عن ابن عباس رضي الله عنه **وما** يدل على ذلك
 ما جاء في بعض الطرق لذلك الحديث وان وافق خطه
 علم النبي صلى الله عليه وسلم علمي وفي بعضها ان نبيا
 من الانبياء كان ياتيه امره في الخط فمن وافق خطه علم
 النبي علم وهذا يدل على انه ليس على ظاهره والالوجب
 لمن وافق خطه ان يعلم عين المغيبات التي كان يعلمها
 ذلك النبي وامر بها في خطه من الامور والنواهي والتحليل
 والتحريم وح فيلزم مساواته له في النبوة فلما بطل حمل له
 على ظاهره لزم تاويله على ما مروى علم ان الله خص ذلك
 النبي صلى الله عليه وسلم بالخط وجعله علامة لما
 يامر به وينهاه عنه مثل ما جعل لنوح صلى الله عليه
 وعلى نبينا وسلم من فور التنور علامة الفرق لقومه
 وفقد الموت علامة لموسى على لقاء الخضر صلى الله
 عليه وسلم ومنع زكريا تكليم الناس ثلاثة ايام علامة
 على حمل زوجته **وما** في سورة الفتح علامة لنبينا صلى
 الله عليه وسلم على حضور اجله ومثله كثير وهو من
 خواص الانبياء ومعجزاتهم وما روي في قوله تعالى واشارة
 من علم ان الخط فغير متعين في الآية وبغرضه وتاويله
 ان العرب كانوا اهل كهانة وزجر وعياض فقال تعالى قل
 ارايتم ما تدعون من دون الله الايات اي اتسوى بكتاب
 شهدهما

شهدهما اد عيقوه لفظه واشارة من علم وهو الخط على زعمكم
 انكم تدعون به فلا تقدر على اقامة حجة لعيادة الاله
 والمفسرين في هذه الاشارة اقاويل اخر غير ما ذكر
 وتفسير النجوم بالخطوط الواقعة بالسؤال لم يره احد من
 المفسرين **تنبيه** يوجد كثيرا في الملاحم ما يصح فقيلا سببه
 ان نبيا صلى الله عليه وسلم تكلم بكلمات من الغيب فانقر
 بمفظها بعض الصحابة ولم يظهر ورد بان له لو كان كذلك
 لظهرت كيفية ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم وقيل
 انه عمل دانيال لانه كان نبيا يوحى اليه وقيل عمل الكهان
 قد بما قبل وجوده صلى الله عليه وسلم وقيل انها مبنية
 على النجوم قال المازري وهو الاقرب لكن الاجرى حكوا ان
 هندام معاوية رضي الله عنهما دخل عليها وهي في خيمتها
 نائمة مجللة بشعرها صديق لزوجها لظن انه قدم من السفر
 فاحسنت به ففرغت فقال ان افلان ظننت ان زوجك قد
 وخرج فراه اهل الحقام يشكوا انه رنا بها فلما قدم زوجها
 بلغه الخبر فغرم على قتلها فتمنع ابوها حتى كاد حياها
 ان يقتلوا فاصطلموا على ان يعضوا الكاهن الشام ليخبرهم
 بصحة ما كان ثم دخل عليها ابوها وقال يا بنيت ان كان
 حقا ما يقولوه فدعي استرعيبي وعيبك بالسيف وثقا
 تل القوم لتلاي بعضي الى الكاهن فيفضيها ويفضحك وان
 كنت بريئة سرنا الى الكاهن فخلعت واكدت انها بريئة
 فخرج الجميع الى الشام فلما قربوا من الكاهن اضطربت هند
 وتغيرت فقال لها ابوها ما شانك اليس قد حذرناك
 الفضيحة بالكاهن فقالت والله ما انا الا بريئة وما جرعت
 الا ان اضطر الى بشر مثلنا وقد يغلط ويؤتى عليه فان قال



انها زنت فنسبت الممرة فينا وصدقت بجميع العرب فقال لها
حقا ما قلت فقال لهم غصني نحن لا بشر مثلنا قد يصيب وقد
يخطئ ولكن تخباء له خباء حتى تختبره وعلمه فساد عدوه
على ذلك وجعلوا له قمحة في ذكر مهر وربطوه بشمسه فلما دخلوا
عليه قالوا له ان امرأة هذا قد اتهمت بزنا فاجابنا عن صدق
ذلك او كذبه فقال ابوها اننا اخبنا لك خباء ما هو فقال خباء
تم شجره في كمره وفي رواية حبة بر في حليل مهر فالتوه بها
فلمس على ظهرها فقال هندی ليست بزانية وستلد ملكا اسمه
معاوية فكبر القوم وخرجوا عنه وفرحوا فاخذ بعقلها بيدها
رجلا ان يكون الولد منه فنثرت يده منها وقالت والله لا تقر
بني ابدا ولا ترائ ابدا وقال ابوها واهلها والله لا رايتهما ابدا
ومنعوها بالسيف فخطبها البوسفاني وعبد الله بن جهمان
فعرض عليها ابوها فقال اما البوسفانيان فصعلوك لكن
ينجب واما عبد الله فحسن الصورة لكنه لا ينجب انكحني باسمي
فولدت منه معاوية ونكح عبد الله غيرها فولدت له ولدا
فطاف به يوما فزاي جلا وشاة فقال له يا بيب هذه ابنة هذا
اراد ان المشاة نبت البعير فقال له في الحال نعمة المرأة هندی التي
قالت اني لا انجب وبهذه الحكاية يعلم ان ما مر من ان المغييات
لا تعلم الاجلية ولا يعرف تفصيلها انما هو باعتبار اكثر الاحوال
واما في بعضها فتعلم تفصيلا لكن الصواب ان يكون من علم
الانبياء التي حفظت وودنت ولم تبدل وكن اما اخبر به شق
وسطوح من اخبار الزمن الذي وقع بعدها فحمل على ان وصل
اليهم من علم الانبياء صلى الله عليه وسلم **وسئل**
نفع الله به هل من السحر ما يفعله اهل النار في انطقات
ولهم فيها اشيا غريبة كقطع راس الانسان واعادتها ونداءهم

مطلوب
ما يفعله اهل انطقات
من السحر

له بعد قطعها قبل اعادتها فيجيبهم وجعل نخود را هم من التراب
وغير ذلك ما هو مشهور عنهم وكذا كتابة الحبة والقبول واخراج
الجان ونحو ذلك **فاجاب** رضي الله عنه بقوله هو لا
في معنى السحرة ان لم يكونوا سحرة فلا يجوز لهم هذه الافعال
ولا يجوز لاحد ان يقف عليهم لان في ذلك اغراء لهم على الاستمرار
في هذه المعاصي والقبائح الشنيعة وافسادهم قطعي وفسادهم
حقيقي فيجب على كل من قدر منعه من ذلك ومنع الناس من
الوقوف عليهم واذا كان كثير من اعنتنا افتوا بحرمة المرور بها
لزيعة على ان اكثر اهلها مكرهون على التزيين بخصوص
الحريروا وان التفرج عليها فيه اغراء على فعلها وللحكام على
الامر بها فما ظنك بالفرجة على هؤلاء الكذبة المارقين والجملة
المفسدين وفي الموازية من كتب المالكية الذي يقطع يد الرجل
او يدخل السكين في جوف نفسه ان كان سحرا قتل والا فاقب
وسئل ابن ابي زيد عن اعنتهم عن نحو ما في السؤال ان لم تكن في
افعالهم تلك كفر فلا شئ عليهم وانما هو خفة يد وتمقبة
المرازي فقل هذا خلاف ما اختاره شيخنا الامام انهم سحرة
وان الوقوف عليهم لا يجوز وهو يشبه ظاهر الرواية لابن
عبد البر روى ابن نافع في المبسوطة في امرات اقربت انها عقدت
زوجها عن نفسها او غيرها انها تنكح ولا تقتل قال ولو سحر
نفسه لم يقتل بذلك وقال شيخنا الامام والظاهر ان فعل
المراة وان كان فعل ينشأ عنه حادث في امر منفصل عن
حمل الفعل انه سحر **وعن** ابن ابي زيد عن يعرف الجن وعنده
كتب فيها جلب الجن وامر انهم فيصعد المصروع ويأمر بزرجر
مردة الجن عن الصرعة ويحمل من عقد عن امراته ويكتب
كتاب عطف الرجل على المرأة ويذكر ان يقتل الجن في هذا باس

اذا كان لا يوذى احدا او ينهى بريانا ان لا يفعل **قلت** هذا مخصوصا
 انكره شيخنا من عقد المرأة زوجها والصواب ان التقرب
 الى الروحانيات وخدمة ملوك الجان من السحر وهو الذي اضل
 الحاكم العبيدي لعنه الله حتى ادعى الالهية ولعبت به الشيا
 طين حتى طلب الخال وهو مجبول على النقص وفعل فاعيل
 من لا يؤمن بالآخرة **وعن** ابن الزيد ايضا لا يجوز العمل على
 اخراج الجان من الانسان لانه لا يعرف حقيقته ولا يوقظ عليه
 ولا ينبغي لاهل الورع فعله ولا لغيرهم وكذا العمل على حل المربوط
 والمسحور **وسئل نفع الله به** ايضا عن يكتب كتاب عظم
 لامرأة اعرض عنها زوجها ليقبل عليها وتكتفى شره **فاجاب**
 رحمه الله اما ما بين الزوجين فارحوا ان يكون خفيفا يكتب
 القرآن وغيره مما لا يستنكر ولا يشترط في عمله **قلت** وهذا
 خلاف ما تقدم له الا ان يقال ان هذا بالرقا الظاهرة لحسن
 كرقا اي سعيد الخدري رضي الله عنه سيد الحي المذوح بالفاحية
 انتهى ومنه هبة في ذلك ان كل عزيمة مقرونة او مكتوبة ان
 كان فيها اسم لا يعرف معناه فهي محرمة الكتابة والقراءة
 سواء في ذلك المصروع وغيره وان كانت العزيمة او الرقية
 مشتملة على اسماء الله تعالى وآياته والاقسام به وبانيات
 وملا بمكتته جازت قراءتها على المصروع وغيره وكتابتها
 كذلك وما عدا ذلك من التخيرات والتدخينات ونحوها
 مما اعتاده السحرة الفجرة الحرام الصرف بل الكبيرة بل الكفر
 بتفصيله المشهور عندنا ومطلقا عند مالك وغيره **وسئل**
 ابن ابي زيد المالكي عن اجوان يكتب فيها نحو اسم الله الذي
 اضار به كل ظلمة وكسبه كل قوة وجعله على النار فاوقدت
 وعلى الجنة فتزيت فأقابه عرشه وكسبه وبه يبعث خلقا
 وما

مطلب
يتعلق بالرق
والعزائم

وما اشبه ذلك مع قران تقدمه فهل بهذا باس فقال لم يأت
 بهذا في الاحاديث الصحاح وغير هذا من القرآن والسنة
 الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم احب اليانا ان يدعى
 به وذكر في اثناء كلامه ان ذلك لا يجوز الا بعد من التأويل
 انتهى ومن صرح بتحريم الرقية بالاسم الا بحج الذي لا يعرف معناه
 ابن رشد المالكي والعزائم عبد السلام الشافعي وجماعة من
 ائمتنا وغيرهم وقيل عن ابن المسيب ما يقتضي الجواز لقوله صلى
 الله عليه وسلم من استطاع منكم ان ينفع اخاه فلينفعه انتهى
 ولا دليل فيه لانه لم يقل لهم ذلك الا بعد ان سألوه ان
 عندهم رقا يرقون بها فقال لهم صلى الله عليه وسلم عرضوا
 على رقاكم فعرضوه عليه فقال صلى الله عليه وسلم لا باس
 ثم قال من استطاع منكم ان ينفع اخاه فلينفعه انتهى
 رقاهم وانه لا يحد ورفيها وذكر بعض ائمة المالكية ان من امر
 الغير بعمل السحر لا يقتل الامر بل يؤدب اذ يشهد يد اكما
 في المدونة **وسئل** بعضهم عن رجل صالح يكتب للحما ويرقا
 ويعمل النشر ويعالج اصحاب الصرع والجنون باسماء الله ونحوها
 والعزائم وينتفع بذلك كل من عمل ولا يأخذ على ذلك الاجور
 فهل له بذلك **اجر فاجاب** اما الكتب للحما والرقا وعمل
 النشر بالقران وبالمعروف من ذكر الله تعالى فلا باس به واما
 معالجة المصروع بالجنون بالخواتم والعزائم المبطلين فانه من
 المنكر والباطل الذي لا يفعله ولا يشتغل به من فيه خير او دين
 فان كان هذا الرجل جاهلا بما عليه في هذا فينبغي ان ينهى عنه
 ويبصر فيما عليه فيه حتى لا يعود الى الاشتغال به **وسئل**
نفع الله به عن الموت هل هو وجودي او عديمي وكم يموت الانسان
 ويحيى وفي الامة ربنا امتنا اثنتين واحياننا اثنتين **فاجاب**

مطلب
الكتاب
للحما والرقا

مطلب
هل الموت وجود
ام عديم

نفننا الله بعلومه بقوله قد حررت الحق في ذلك الباب فليظروا
منه والذي حضرني هنا ان الموت مفارقة الروح الجسد وا
ختلفوا اهل هي صفة وجودية او معقول عدمي فقيل هو
معنى يخلق الله في الجسم مضاد للحياة لقوله خلق الموت
والحياة والعدم غير مخلوق وقيل هو عدم صرف والمخلوق في الاية
بمعنى التقدير وهو يطلق عليها وانفقوا انه ليس بجوهر
ولا جسم وحديث يؤتى بالموت في صورة كبشر الاخره من
باب التمثيل والا صرح انه امر وجردى يقتزن بحديثه قبول
الاختلال والانتقال من دار الى دار **وانفق** المسلمون ان الارواح
باقية غير فانية اما في نعيم مقيم والا في عذاب اليم واذا كان
الموت امرا وجوديا فهو مضاد للادراكات الدنيوية والاخرة
وقيل الدنيوية فقط ورد بان معقول الادراك لا يختلف واذا
تبنت المضادة الاولى كانت سالبة للحياة وسائر الادراكات
المنوطة بها ويجوز ان يرجع في حال اخر امرتان وبعودها
يرجع الميت حيا وهو المعبر عنه بحياة القبر عند اتيان الملكين
الفتانين للسؤال فاذا اردت الحياة للجسم والروح تتبعتهما الادراكات
المشروطة بها فيتوجه على الميت السؤال ويتصور منه الجواب
وروي في حديث عن علي رضي الله عنه انه صلى الله عليه
وسلم لما ذكر فتنة منكر ونكير قال يا رسول الله ان يكن
مع عقلي فلا ابالي بهما **وفي** ارشاد امام الحرمين المرحوم عندنا
ان السؤال على جزا يعلمها الله من القلب وغيره يحجبها الرب
سبحانه وتعالى ويوجه السؤال عليها وذلك غير مستحيل
عقلا ولا شرعا وقيل يجوز ان يكون السؤال للروح وتكون
بازاء الجسم انتهى والسنة ترد على هذا القول وان قال بعض المتأ
خرين المعتقد ان السؤال واجب والمسؤول الروح ومحلها محتمل ومثل

ان الشارع اخبر ان الملائكة والبهارم والادمي يتطور في الاحياء
والامات مرآت كثيرة فالادمي يتطور في الاحياء والامات
سنة **الاولى** يوم الست بربكم حين استخ جوا من ظهر ادم
كالذر ويقال انه كان مرتين قبل وكان ارواحا بلا اجسام والحق
عند اهل السنة انها كانت مركبة في اجسام وانكر هذا طوائف
وعجيب من البيضاوي وغيره انه وافقهم وقد قال بعض
الائمة ان انكاره الحادي الدين **الثانية** الاحياء الدنيوية المشهور
لكل احد **الثالثة** احياء القبر عند مجي الملكين للسؤال **الرابعة**
الاحياء الالهية نأدي ابراهيم صلى الله عليه وعلى نبينا وعليه
وسلم عند بناء البيت الا ان ربكم قد بنى لكم بيتا فجوحدت
الخامسة الاحياء المحمدي ذكر القشيري في التحبير عند ذكره
الوهاب ان موسى صلى الله عليه وسلم قال يا رب اني اري
في التوراة امة انا جيلهم في صدورهم من هم قال تلك امة محمد
صلى الله عليه وسلم واخذ يعد فيهم الخصال الجميلة حتى
اشتاق موسى الى لقاءهم فقال له لان لقاءهم ولكن ان نشئت
اسمعتك اصواتهم فنادى سبحان امة محمد وهم في اصلاب
ابائهم فقالوا لبيك يربنا فقال تعالى اعطيتكم قبل ان تسألوني
وغفرت لكم قبل ان تستغفروني وذكر ذلك غير القشيري
واستدل له **السادسة** الاحياء الالهية في الاخرة حين
يذبح الموت ويقال يا اهل الجنة خلود بلا موت ويا اهل النار
خلود بلا موت وهو رجوع الاجسام كما كانت على وجه
اكمل وافضل والملائكة حياتان وموتتا الاولى الدنيوية
والموت بعدها والثانية الاخرية وللبنهارم حياتان وموتتا
الدنيوية ثم الموت بعدها ثم الحياة للتصا ص ثم الحياة
للتصا ص كما جاء في الصحيح ثم يقال لها كوي ثرابا فنحوت

وترجع ثراباوت يقول الكافر يا ليتني كنت ثرابا فليست هذه الا
حيات مضادة لقوله تعالى ربنا امتنا اثنتين واثنتين
اثنتين لان هذا من قول الكفار ولو سلمنا صحة فليس
فيه حصر ان هذا لا يكون الا كذا فيجوز اكثره سلمنا ان فيه
حصرا فهو باعتبار المشهور الذي يعرفه كل احد والله اعلم
وسئل نفع الله بعلومه عن قوله تعالى يا قومنا اجيبوا داعي
الله الية هل مقتضاه ان مؤمن الجن يدخلون الجنة ام لا
وهل منهم رسل وهل هم اولاد ابليس وما حكم من انكر وجودهم
وما يتعلق بذلك من اعادة الحيوانات وغير ذلك **فاجاب**
بقوله كل الحيوانات يموتون وكذلك سائر العالم لقوله تعالى
كل من عليها فان مع قوله كل شيء هالك الا وجهه لكن لنا
قول يستشفي من ذلك من خلق للبقا كحور الجنة وولداتها
فسمى هالك عندهم قابل للهلاك وفي مقابلة انهم بعد موت
كالجنة والنار وسائر الموجودات لحظة ليصدق عموم الآية
ثم يمودون واختلفوا في اعادة الحيوان والا صرح اعادته
لقوله تعالى واذا الوحوش حشرت والحديث نصيحين
في الاقتصار للحيوان بعضها من بعض وقيل لا يعاد شيء منها
وحشرت معناه ماتت والاقتصار كفاية عن العدل وهو
خلاف ظاهر الآية والحديث فمن كان الاصح الاول **واما**
الادميون فالمكفون منهم يمودون اجماعا وكذا الصغار
المقتلا يمودون ويكوتون في الجنة مع بائهم المؤمنين اجماعا
ايضا ولا نظير لما شذ في ذلك كما بينته في شرح العباب في باب
الاستسقاء ومثلهم من بلغ مجونا وتوقف الباقي في الصغار
وتردد غيره في الجانبين لا يقول عليه **واما الجان** فاهل السنة
يومنون بوجودهم وانكار المعتزلة لوجودهم فيه مخالف
لكتاب

للكتاب والسنة والاجماع بل الزموا به كمن لا ان فيه تكذيب
النصوص القطعية لوجودهم ومن ثم قال بعض المالكية
الصواب كمن انكر وجودهم لانه محمد نصر القرآن والسنة
المتواترة والاجماع الضروري وهم مكفون قطعا ومن ثم وعدوا
بمغفرة الذنوب والاجارة من عذاب اليم في الآية التي في السؤال
وتوعدوا بالعقاب لم ياتكم رسل منكم يقصون عليكم اياتي
وينذرونكم لقاء يومكم هذا ولا ينذروا بالاعادة للحساب الا مكن
قال النحاح وفي هذه الآية دليل على ان فيهم رسلا منهم وخالف
الجمهور وقالوا المراد بالرسل منهم رسل الانبياء او منكم للتغليب
على حد يخرج منها اللؤلؤ والمرجان وهما لا يخرجان الا من الملح وال
خالفوا هل هم اولاد ابليس او اولاد جاز وفي ان ابليس هل
هو من الجن او الملائكة وفي ان المطيع منهم هل يدخل الجنة او
ينجو من النار وبعضهم ذكر الخلاف على غير هذا الوجه فقال
من قال هم اولاد ابليس فله في دخولهم الجنة قولان وجه الاول
طاعتهم ووجه الثاني تبعيتهم لا بيهام ومن ثم قال انهم من اولاد الجان
فالمطيع منهم يدخل الجنة بغير خلاف من اصحاب هذا المذهب
وظواهر الاري يقتضي دخولهم كقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة
خيرا يره ان الله لا يضيع اجر من احسن عملا من عمل صالحا من
ذكر او انثى وهو مؤمن لا قوله بغير حساب فعلى القول بالاخذ
بالعموم في النصوص ما لم يرد بخصوص وهو مذاهب اكثر الفقهاء
تكون هذه النصوص مقتضية لدخولهم الجنة **واستدل** له ابو
حنيفة بقوله تعالى لم يطعمهم انس قبلهم ولا جان فلما نهم
يدخلون الجنة لما نفي طعمهم كالانس لا لانهم قد انتقمنا
عليهم فكيفهم فيكون الواجب عليهم كالواجب علينا وهو ما
فيه ثواب ولا ثواب في الاخرة الا الجنة ومكث اهل الاعراق بها انما هو

عقاب يعقبه دخول الجنة كما اشير اليه بقوله تعالى لم يدخلوها
 وهم يطعمون ولا جل ذلك قال بعض السلف ما طعمهم الا ليد
 خلمهم وقيل بالوقوف وهو بعيدا ذلا موجب له مع شهادة
 النصوص بدخولهم الجنة ومن انكر هذا لا يكفر لانه لم يعم بحصو
 قاطع بخلاف مكرر رسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
 اليهم فانه يكفر لانه اجمع عليه المسلمون قاطبة وعلم من الدين
 بالضرورة وقد تناسا هل من قال رسالته صلى الله عليه وسلم
 اليهم اشتهرت اشتهار اقربا من الضرورى بايات القرآن
 وشهرة عموم رسالته تدل على ذلك كمنكر الاجماع وفي كونه خلا
 مذكور في الاصول وكذا كونه مبعوثا لا ياخوج فذكره كذلك
 لانهم من الناس وقال الله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس
 بشيرا ونذيرا وذكر بعض العلماء ان صلى الله عليه وسلم مر
 بهم ليلة الاسراف فذعابهم فلم يجيبوا ونفرض ان هذا لم يثبت
 يكون كمن باطراف الارض من لم تبلغه دعوت صلى الله عليه عليه
 وسلم والاصح انهم غير مكلفين **وفي** ارشاد امام الحرمين الجن
 والشياطين اجسام لطيفة نارية غائبة عن ادراك العيون
 قال وعن بعض التابعين ان من الجن صنار وحابيا لا ياكل ولا
 يشرب ومنهم من ياكل ويشرب والله اعلم بكيفية ذلك ومن
 مستفيض الاخبار انهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم الزاد
 فاباح لهم كل عظم لم يذكرهم الله عليه يحدونه او فرما كان لها
 وقيل انهم يعيشون بالشحم لا الاكل ووردان ارواث دوابنا
 علف دوابهم وبجرب اعتقاد وجود الملائكة ايضا وهم جواهر
 نورانية قيل بسيطة وقيل مركبة من العناصر الاربعية
 كالجنان لكن غلبهم النور كما غلب على الجن النار وله ذلك لم يريا
 لانهم اعطى الملائكة قدسية متزهة عن ظلمات الشهوات

طعام

طعامهم التسبيح وشراهم التقديس انهم بذكر الله وفرحهم بطاعة
 الله قال الله تعالى كل من بالله وملائكته وكتبه ورسله والبشر
 افضل منهم على تفصيل فيه خلافا لقول المعتزلة انهم افضل مطلقا
 حتى من نبينا محمد صلى الله عليه وسلم واختلف هل يثابون
 على اعمالهم فقال بعض المحققين انهم يثابون لعموم الايات السابقة
 في الجن والاخبار **واجمع** المسلمون على ثابتهم ونشذت طائفة فلم
 يشتوا الا للملكين الكاتبين ولا يبعد ان يلمزمهم كفر نظير ما مر في
 انكار الجن **وسئل رضي الله عنه** هل يوصف ابليس لعنه الله
 بانه كان عارفا بالله ثم سلب ذلك وما جاء من خطابه في القران
 هل هو بواسطة وجميع طوائف الكفر هل يوصفون بمعرفة
 الله تعالى المستلزمة لمعرفة رسولهم صلى الله عليه وسلم
 على سائر الانبياء وسلم واسناد معرفة الله لهم هل يستلزم
 اثبات الايمان **فاجاب** نفع الله به بقوله سئل المازري
 المالك عن ذلك فقال هذه المسئلة تقتضي مقته متين احدها
 ما يوردي هذا من الاخبار كثير من المفسرين فلا طائل تحته
 لان المسئلة علمية والعمل بخبر الاحاد انما هو في العمليات خاصة
 لانها مبنية على غلبة الظن بخلاف هذه وهذا مما لا اختلاف
 فيه وان رايت العلماء اختلفوا في فروعه فذلك انما هو لا خلا
 ارأهم كما ختلا في شتمية الله تعالى بما ورد في اخبار الرا
 حاد الا غير ذلك وما نقل بعض المفسرين من الخبر الصحيح
 او السقيم فلا فائدة فيه بل اصل المسئلة مما لا يلزم البحث
 عنها وكان شيخنا عبد الحميد يذكرها في معاده ذكر ايتروا
 او ينقل عن شيخه فيهارويا لا احفظه لان فليذهب الايام
 على ما يقطع به فيها **والقصة الثانية** وهي عظمة الموقع وهي ان
 تعلم ان الله خلق في قلوب الحيوان علوم ناطقها وغير ناطقها

مطلب
 البشر افضل من الملائكة
 مطلقا خلافا للمعتزلة

لا يجعله فكر ولا يحيزه بحث وهي علوم ضرورية وطبيعية في
الحيوان البهي ومنها ما لا يدرك إلا بالفكر والبحث وهو خاص
بالحيوان الناطق ومنها ما لا يدركه الناطق إلا بالضرورة ولا
بالبحث وإن أمكن من ناحية النظر أن يكون في قلوب عباده
فهو من ناحية التجويز مثل رتبة الإنسان يلحق بها فلك
القر فهو يمكن عقلا ولا يطعم فيه إلا أهل الوسواس وطائفة
من الأوائل يمنعون هذا وأصل اليهم بعض أهل العصر لأن خارج
عن الطبيعة فلذا لم يدرك العقل كما أنه لا يعلم السبب في خصوص
جذب المغناطيس الحديد دون غيره وما لا يمكن أدراكه فلا
مورد فيه ولا تصور ومن لا يميز بين الفكر المحصل علما أو ظنا
يورد الكلام ويراد قاطع كأنه يراه كالنور الساطع وبهذا يتميز
المستبحر في العلوم من غيره فاذا أكثر النظر في هذه المسئلة المستبحر
فهو كما قال المتنبي

وما تفكر في الدنيا ومهجة : أقامه الفكريين العجز والتعب
لكن من لا يخفى عليه خافية أرسل الوحي إلى رسله بعلم مكون
ما في غيبه فاطمعو عليه وعلموه للناس والعلوم ثلاث
طبقات منها ما لا يعلم بالعقل وإنما يعلم بالسمع كجواز رؤية
الله تعالى ومن ذلك علم إبليس فهو لا يعرف إلا بالسمع **أما**
تكبره فمقطوع به لقوله تعالى استكبر وكان من الكافرين
ولفظ الكفر وإن استعمل للمستتر فهو موضوع شرعا لمن لا يعرف
الله ويؤيده قوله تعالى رب بما أعويتني وقوله لا ملأ جهم
منك الآية وغير ذلك مما يدل على كفره وأما كون كفره حدث
بعد إيمان أو لم يزل كافرا فلا قاطع فيه من نص قرآن ولا خبر
متواتر ولا إجماع واختل الناس هل هو من الملائكة أو
الجن أو حيتج الأولون باستثنائه منهم في السجود واجب
الآخر

الآخرين بقوله كائن الجن وأجالوا عن الاستثنائه منقطع
واجاب الأولون عن كونه من الجن بأنه منهم في التردد والفساد
والاستكبار والعناد **ومن** الواضح أن دلالة كان من الجن على كونه
منهم أظهر من دلالة الاستثناء على كونه من الملائكة لأنه يأتي
منقطعا كثيرا قال تعالى لهم به من علم الا اتباع الظن وتأويل كان
من الجن بما ذكر بعيد جدا على أنه يمكن أن يقال إن الجن من جنس
الملائكة من حيث لطافة الجسم وعدم رؤيته للبشرى كل فيكون
الاستثناء متصلا مع كونه إبليس من جنس الجن حقيقة وقوله
خلقتني من نار وخلقته من طين دليل ظاهر على أنه من الجن
حقيقة وليس من الملائكة وقال بعضهم خلق الله العنصر
الأربعة الماء والهوى والتراب والنار وركب منها العالم بأسره
نباته وحيوانه ومعدنه فهو كله أجسام مركبة من اجسام
بسيطة وهي العناصر وخلق أجساما روحانية منها الملائكة
والجن والظاهر منها والمطيع يسبحون الليل والنهار لا يفترون
وتسمى ملائكة البشر من الخبيث جات كما أن الأدي على قسمين
صالح وخبيث وفاسق أو كافر وكون إبليس سمع كلام الله أولا
يرجع فيه لا قاطع وليس بموجود نظير ما مر وإنما فيه ظواهر
وهي لا تعتبر في هذا بل في الظنيات العملية وقوله ما منعك
أن تسجد ظاهر في عدم الوساطة ومحتمل لوجودها وكون
الكفار هل يعرفون الله أولا جوابه أنه يمكن معرفتهم بالله
دون رسله ولا يتصور عكسه إذا الرسول لا تتحقق معرفته
الانسيبته في الله وأما معرفة الله فيمكن أن يتحقق به دون
رسله لأنه تعالى نصب عليهم آية من مصنوعاته لا يفترق إلا
سند لا بها لا محقق رسول بها ومن ثم قال بعض الأئمة تجب معرفة
الله بالعقل لأنها لا تتوقف على الشرع والذين يفتنون الوخرب

قبل الشرح ليس هو لعدم امكانها بل لعدم التكليف بها
لانه لا يعرف الا من الشرح وزعم بعضهم التلادم بين معرفة
الله ورسوله من الجانبين وكانه اراد المعرفة المتدبر بها شرعا
والافواضح انه لا تلازم كذلك كما تقر والله اعلم **وسئل**
نفع الله بعلومه بما لفظه انكر بعضهم الدعاء باللهم كما حسنت
خلقى خمس خلقى محججا بحديث فرغ ربك من ثلاث رزقك
واجلك وشقى امر سميد فهل هو كذلك **اجاب** رضى الله
عنه بقوله ليس الامر كما زعم هذا المنكر ويلزمه ابطال الدعاء
من اصله لان كل ما يقع لك قد فرغ منه وبذلك قال بعض
المبتدعة فابطلوا الدعاء من اصله وقالوا لا فائدة له لانه ان سبق
وصول المدعوب للداعي فالدعاء بوصوله عبث والافوه عيشت
ايضا ورد عليهم اهل السنة بان المطلوب من الدعاء التذلل
والخضوع ولذا ورد عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من لم
يسأل الله يقضب عليه **وفي** بعض الآثار ان الله قال لموسى
عليه السلام يا موسى اسألنى كل شئ حتى ملح عجبتك على
ان له فائدة وهى ان تلك المقدرات على قسمين منها ما ابرم وهو
المعبر عنه بما فى ام الكتاب الذى لا يقبل تغييرا ولا تبدلا ومنها
ما علق على فعل شئ وهو المعبر عنه بالروح المحفوظ القابل للتغيير
والتبديل واصل ذلك قوله تعالى سمح الله ما يشاء ويثبت وعنده
امر الكتاب فمن ذلك حديث ان زيارة الرحم تزيد في العمر بركة
على ان المراد بالزيادة فيه حقيقتها لا مجازها الذى هو البركة
بان يتيسر له في العمر القصير ما لا يتيسر لغيره في العمر الطويل
وان قال بهذا جمع وكذلك الدعاء قد يكون المدعوبه معلقا على الدعاء
فكان للدعاء فائدة اي فائدة على ان الدعاء لا يجيب ابدا لانه ان كان
بما علق على الدعاء اوضح وجود الفائدة فيه وعليه يحمل قوله
صلى

صلى الله عليه وسلم لا يرد القضا الا الدعاء وان كان بما يعاقب على
ذلك فمقارنته الثواب لان الدعاء من العبادة بل من انها كما قال
صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة وايضا فيبذل الله الداعي
بذل ما دعى به بما لم يقدر له بما هو مثل ذلك او افضل منه كما
يلاقى بجلوده وكرمه وسعة فضله وحلمه **ومن** ثم اطلق تبارك
وتعالى الاستجابة للدعاء ولم يقيدها بشئ فقال عز قائل وقال ربكم
ادعوني استجب لكم وقال اجيب دعوة الداعي والفعل وان كان
في حيز الاثبات لا عموم له لكنه في مقام الامتنان للعموم كما
قالوا به في النكرة في سياق الامتنان والفعل والنكرة المشبهة من
واو واحد عموم او عدمه فتأمل ذلك كله فانه ظهر لي بحمد الله
ولا مزيد على حسنه وتحقيقه **ثم** رايت بعضهم اشعار لبعض ذلك
فقال لا ينكر الدعاء الا كافر مكذب بالقران لان الله تعالى تعبد
عبادة به في غير ما اية او وعدهم بالاستجابة على ما سبق في علمه
من احد ثلاثة اشياء على ما ورد في الحديث استجابة او اذكار
او تكفير عنه وقال اخر منكر ذلك اما جاهل فينهى عنه اشد
النهى وان تبادى بعد العام فقد كذب القران فهو مرتد وقال
عليه الصلاة والسلام لا يرد القضا الا الدعاء فقد يكون في علم
القضا يعاقب بذلك الدعاء ولا يكون الا هو كقوله صلى الله عليه
وسلم اعلموا فكل ميسر لما خلق الحديث **وسئل نفع الله بعلومه**
هل يسوغ لاحد ان ياتى من الدعاء باللهم اجعلنى ممن تناله شئ
محمد صلى الله عليه وسلم **فاجاب** لا ياتى من ذلك مرفعا
عنه الا كافر بالله ورسوله غلب داء الكبر على قلبه حتى اخرج
من دين الاسلام الى الكفر الحقيقى **وقد** صرح ايضاً بأنه لو قيل
لإنسان قصر اظفارك فقال لا افضل رغبة عن السنة كغير
فان كان هذا حكمهم على هذا فكيف بمن اتى ان يكون من اهل شفاعته

صلى الله عليه وسلم خاصة بالمذنبين اذ هي على انواع سبعة
او اكثر كما بينتها في الخصائص من شرح الارشاد حتى ان السبعين
الفا الذي صح دخولهم الجنة بغير حساب لا يخلون من شفاعته
ومدده وكيف يمكن عاقلان يتوهم انه ينفك عن ملاحظته
صلى الله عليه وسلم في يوم يحتاج اليه فيه الخلق باسرههم
انبياهم ورسلهم وملائكتهم ولم يستجروا على تلك الشفاعة العظمى
فيه الا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وجزاه عنا وعن المسلمين
خيرا افضل ما جزى نبيا عن امته ورسولا عن قومه وانا لنا شفاعة
وجعلنا من امته بمنه وكرمه **فان قلت** قد انكر المبتدعة
الشفاعة ولم تكفروهم بذلك **قلت** هم لم ينكروها انتفاة واستكبارا
بل اعتقادا زعماءهم ان الادلة التي قامت عند عقولهم الكاذبة
الضالة احوالها وشتان ما بين هؤلاء ومنكرها انتفاة واستكبارا
ومحبت من بعض ائمة المالكية حيث لم يستحضروا هذا التفصيل
والفرق الذي ذكرتهما فقال جوابا عما في السؤال لا يحمل المسلم ان
يأمن من ذلك بل يجب عليه التضرع الى الله تعالى جاهدا بشفا
صلى الله عليه وسلم لانها مثال المحسنين والمذنبين وهي قوله
اريد ان اخبر دعوى شفاعته لا معنى في الآخرة وجميع العلماء على
ان المقام المحمود الذي وعده الله هو شفاعته لا امته فتعال في
عموم امته في موقفين الراحاة من الموقف والزيادة في الكرامة
والترقية والمذنبون منهم من ينال شفاعته في التجاوز عنه ومنهم
من ينالها في الخروج من النار ولا يحرم من شفاعته الا الكفار
ولعلها لا تنال من يكذب بها من المبتدعة فمضى دعاء الرجل
ان لا يحرم من شفاعته موته على الاسلام **فان قلت** لا بد من
فواجب دعاؤه جهده ولا يدعوا باخراجه من النار بشفاعته
لانه دعاء يستلزم الذنب الموجب للنار انتهى **وسئل نفع الله**

ب

عن شخص قال يمكن ان يوجد من هو افضل من كذا منهل
يكفر بذلك **فاجاب** بقوله ان اراد امكان ذلك شرعا وان
النبوة مكتسبة فهو كما قرأوا انه يمكن من حيث العقل لا بالنظر
للشرع فلا يكفر والله اعلم **وسئل رضي الله عنه** بالفظلة
راى بعض الطلبة سيرة النبي صلى الله عليه وسلم مكتوبة
بخط قلق لا تقرا الا بصعوبة فقال هذه سيرة ردية منهل
يكفر **فاجاب** بقوله ان اراد مجرد الخط لم يكفر وكذا الواطئ
لان القرينة تصرف ذلك للخط وللمالكية في ذلك تشديد
يابق بمذهبهم والله اعلم **وسئل نفع الله به** هل احد من
بناته صلى الله عليه وسلم كزنيب رضي الله عنها كان على
الشرك قبل النبوة **فاجاب** بقوله معاذ الله ان يكون احد
منهن على ذلك بل هن على ما كان عليه ابوهم وسيدهن بل
سيد الخلق كلهم فانه صلى الله عليه وسلم بعثه الله وهو
على الايمان الكامل والناس على فترة من الرسل وقد درست
الشرايع وعم الكفر والضلال فتولاه وحفظه من كل تبسيع
كان عليه قومه وحبب اليه الخلاف كان يخلوا يتعبد في غار حرا
قال بعض الائمة ولا تشك في تمسك بناته قبل بعثته بهديه
وسيرته والله اعلم **وسئل نفعنا الله بعلومه** بالفظلة عن
صاحب رسائل اخوان الصفا وما ترجمته وما حال كتاب
فاجاب بقوله نسبها كثير الى جعفر الصادق رضي الله عنه
وهو باطل وانما الصواب ان مولفها مسلمة بن احمد بن قاسم
بن عبد الله الخرمي ويقال الخرمي وخرميط من قري لان
ويكنى ابا القاسم **وسئل** عما لعلوم الحكمة من الالهيات والطبيات
والهندسة والتنجيم وعلوم الكيمياء وطبائع الاجار وخواص النباتات
والدواب انتهى علم الحكمة بالاندلس وعنه اخذ حكماء ذلك الاقليم

مطلب
في القول على رسائل
اخوان الصفا

وتوفي بها او اخر جماد الاخر سنة ثلاث وخمسين وثلاثمائة وهو
ابن ستين سنة ومن ذكره ابن بشكوال وغيره وكتابه فيه
اشياء حكمية وفلسفية وشرعية ومن شدد النكير عليه ابن
تيمية لكنه يضطر في كلامه فلا تقتصر بجميع ما يقول والله اعلم
وسئل نفع الله به عن معنى قولهم ما اتخذ الله من ولي جاهل
ولو اتخذ له لعله **فاجاب** عنه بقوله معنى ذلك ان الله تعالى
يفيض على اوليائه الذين اتقوا الاحكام الظاهرة والاحوال
الخالصة من مواقع الالهام والتوفيق والاحوال والتحقيق ما
يعوقون به على من عدلهم فمن ثبت له الولاية التي لا يشتر كمالها
الا عما ذكرنا نشئت له تلك العلوم والمعارف فما اتخذ الله وليا جا
هلا بذلك ولو فرضوا انه اتخذ اهله لان بصير من اوليائه
لعله اي الهمة من المعارف ما يلحق به غيره فالمراد بالجاهل بالعلوم
الوهمية والاحوال الخفية لا الجاهل بمبادئ العلوم الظاهرة
فما يجب عليه تعلم فان هذا لا يكون وليا ولا يراد للولاية
ما دام على جهله بذلك بل اذا اراد الله ولاية الهمة تعلم ما
يجب عليه لانه لا يمكن الالهام فيه فاذا تعلم وانقر جادته
افاض عليه تعالى من علوم غيبية ما لا يدرك بكسب ولا اجتهاد
وبما تقرر عالم ان عالم الشرائع لا يدرك الا بالتعليم الحسي لا تدرى
الا ما وقع في قضية موسى والحضر عليه الصلوة والسلام
لكن معنى قول الخضر عليه السلام لموسى عليه السلام انك على
علم لا اعلم انا اي لا اعلم خصوص شرعك او كماله والا فالخضر
كان له شرع آخر بناء على الاصح ان النبي ويلزم من كونه نبيا
ان له شرعا غير شرع موسى ومعنى قوله وانا على علم لا تعلم
انت اي لا تعلم خصوص ما او تبيته فلا ينافي ان موسى عالم
من المعارف والالهامات والاحوال والخصوصيات ما لم يحط

مطلب
ما اتخذ الله من
ولي جاهل

به الخضر **وما** يؤيد ما قدمته ما حكاها الامام المحقق ابن عرفة
المالكي حكى ان الدجاج على ان عالم الشرائع لا يكون الا بقصد التعليم
واما الذي يعلمه لا وليائه فهو الالهامات والانوار والمعارف التي
لا يمكن ان تحصل بسبب كسب بل تحصل بفضل الله ومنته
والله اعلم **وسئل نفعنا الله بعلمه** عن معنى قول
الاجيال ما ذكر معرفة الله تعالى والعلم به قال والرتبة العليا في
ذلك للانبيا ثم الاولياء العارفين ثم العلماء الراستخين ثم الصا
حين فقدم الاولياء وفضلهم على العلماء به صرح القشيري في
اول رسالته فواجه ذلك مع ان العلم افضل من العمل لان ذلك
متعدو هذا قاصر **فاجاب** رحمه الله بقوله ما قاله هذان
الامامان الجليلان صحيح لامر به فيه اذ لا يشك عاقل ان
المعارف بما يجب لله تعالى من اوصاف الجلال ونصوت الكمال وبما
يستحيل عليه من الانصاف بكل صفة لم تبلغ غاية النهاية
من الكمال المطلق افضل من المعارف بحجج الاحكام قال ابن عبد
السلام بل المعارفون بالله افضل من العارفين بالاصول والفر
وع لان العلم يشرف بشرف معلومه وثمراته والعلم بالذات وبصفات
افضل من العلم بكل معلوم من جهة ان متعلقه افضل واشرف
للمعلومات واكملها وثمرته افضل الثمرات واجلها اذ معرفة
كل صفة من الصفات توجب حالا عليه ومنها تنشأ ملازمة
كل خلق سقى والتجود عن كل خلق ذي فمن عرف سعة الرحمة اثرت
معرفة سعة الرحمة ومن عرف شدة العقوبة اثرت معرفته شدة
الخوف واثمر خوفه الكف عن كل مقصية مع البكا والخوف والورع
وحسن الانقياد والادعان ومن شهد ان جميع النعم منه تعالى
احبه واثمرت المحبة اثارها المحمودة المعروفة وكذلك من شهد
تفرد بالنعمة والفضل لم يعتمد الا عليه ولم ينو ضامره الا اليه

مطلب
معرفة الله تعالى
والعلم به

ومن شهد تفرد به بالعظمة والجلال هابه وعامله بعظيم الا
 نقياد والتذلل وغيرهما هذه بعض اثار شهود الصفات ولا
 شك ان معرفة مجرد الاحكام لا يوجب شيئا من هذه الا
 حوال والاعمال والاقوال والحسن يد على ذلك اذ كثيرون من
 علماء الظاهر على غاية من الفسوق ومجانبة الاستقامة
 بل منهم من ادمن النظر في نحو كلام الفلاسفة حتى خرج من
 الدين والعباد بالله ومنهم من يشكك فيهم في ريبهم يترددون
والفرق بين علم الكلام والعارفين ان المتكلم تغيب عنه
 علومه بالذات والصفات في اكثر الاوقات فلا تدوم له تلك
 الاحوال ولو دامت لكان من العارفين الا ان شاركهم في
 العرفان الموجب للاحوال الموجبة للاستقامة وكيف يساوي
 بين العارفين والفقهاء والعارفون افضل الخلق واتقاهم
 تعالى والله سبحانه وتعالى يقول ان اكرمكم عند الله اتقاهم
 ومدحه تعالى في كتابه للمتقين اكثر من مدحه للعالمين
 والعارفون هم المرادون في قوله عز وجل انما يخشى الله من
 عباده العلماء دون العلماء مجرد الاحكام لان الغالب عليهم
 عدم الخشية وخبر الله تعالى صدق فلا يحمل الاعلى من عرفه
 وخشيته **وقدر** هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما
 وهو ترجمان القرآن ثم عاين الاحكام منهم من يتعلم ويعلم
 لغير الله فهذا علمه وبال عليه وكذا من تعلم الله وعلم لغير
 الله وعكسه من خلط علمه بالخالق والآخر شيئا من تعلم وعلم
 الله فان لم يعمل بعلمه فهو شقي مثل اولئك وان عمل به فان كان
 عالما بالله واحكاما فهو من السعداء وان كان من اهل الاحوال
 العارفين بالله فهو من افضل العارفين اذ حاز ما حازوا وازاد
 عليهم بمعرفة الاحكام وتعليم اهل الاسلام قال ومن يقول
 ان

ان العلم المتعدي افضل من القاصر جاهل باحكام الله تعالى بل
 القاصر احوال **احدها** ان يكون افضل من المتعدي كالنوح
 والاسلام والايمان وكذلك الدعاء الخمس والبركة وكذلك
 التسبيح بعد الصلوات فانه صلى الله عليه وسلم قد صه
 على ان تصدق بفضول الاموال وهو متعد وقال اقرب ما يكون
 العبد من ربه وهو ساجد وقال خيرا اعمالكم الصلاة **وسئل**
 صلى الله عليه وسلم اي الاعمال افضل قال الايمان بالله قيل
 ثم ما اذا قال جهاد في سبيل الله قيل ثم ما اذا قال حج مبرور فانه
 اعمال كلها قاصدة وردت للشرعية بتفصيلها **ثانيها** ان يكون
 المتعدي افضل كبر الوالدين فانه صلى الله عليه وسلم قيل
 له اي الاعمال افضل قال بر الوالدين وليست الصلاة افضل
 من كل عمل متعد فلوراي مصل غير يقا بقدر على انقاده او وقوع
 قتل او زنا او لواط وقد روى الله لزمه مظنها لذلك وان
 ضاق الوقت لان رتبته عند الله افضل من رتبة الصلاة
 اذا لا يمكن تداركه بخلافها وهذا ان القسمان مبنيان على رجحان
 مصالح الاعمال فما كانت مصلحتها منها ارجح كان افضل وكذا
 ما نص صلى الله عليه وسلم على تفضيله بكون ارجح وان لم
 يدرك سبب رجحانه فان لم يجد مصلحة تقتضي الرجحان ولا
 نصابه وجب علينا التوقف حتى نعلم دليلا شرعيا على
 الافضل فنصرح به تح والالم يجر لنا ان نقول على الله ما لم
 يتم لنا عليه دليل ولو تساوى اثنتان مثلا في الاعمال لم يترجح
 احدهما الا بتوالي عرفانه واستقراره لانه شرف اي شرف
 وبه يزاد صلاح الاعمال واستقامتها والعارف رتب في الفضل
 والشرف بما يتفاضل الاحوال الناشئة عنها كما مر اول الجواب
 فالجواب افضل من المتوكل وهو من الخائف وهو من الراجي

فهذه نبذة من اوصاف العارفين بالله تعالى وما يدل على
فضيلتهم على الفقهاء ما تكرم الله به عليهم من الكرامات الخارقة
للمادة ولا يجري شئ من ذلك على يدى الفقهاء الا ان سلكوا
طريق العارفين ويتصوبوا وصابهم وما سبقكم ابو بكر بصوم
ولا صلاة ولكن بشئ وقرئ صدره **ومن** زعم ان النبي صلى
الله عليه وسلم انما فضل غيره بالاخلاق السابقة فقد ابعد
بل فضل بتكليم الله اياه تارة على لسان جبريل وتارة من
غير واسطة وكذلك فضل بالعلوم والمعارف والاحوال
التي اختص بها وكذلك قال انى لارجوا ان اكون اعلمكم
بالله واشهدكم له خشية ولذلك لما تقلل بعضهم قيام رسول
الله صلى الله عليه وسلم على قيامه وصلاته على صلته
انكر صلى الله عليه وسلم ذلك **نظم** ذكر ان تفضيل عليهم
انما كان بمعرفته بالله تعالى فهذه جهات تفضيله صلى الله
عليه وسلم ولا مثقفة فيها ولم لا والله تعالى يقول لموسى
عليه السلام انى اصطفتك على الناس برسالاتى وبكلامى
ومثل هذا الزعم لا يصدر الا من قلب صادق وهو صلى
الله عليه وسلم افضل الانبياء كلهم وكثير منهم كنوح صلى
الله عليه وسلم عجل واودى وصبر اكثر من نبينا محمد صلى
الله عليه وسلم عجل واودى وصبر اكثر من نبينا محمد صلى
الله عليه وسلم على ان ذلك الزعم ربما ينبئ ان النبوة
مكتسبة وهو ضلال وكفر بل هي مواهب محضه من الله
تعالى خص بها انبياءه تقصير المقول عن ادراك ادى شئ
ما اولتوه من المعارف والانوار والقرب من الله تعالى والايه
المظيمة الظاهرة على ايدىهم تشهد بذلك ولهم الماشى
الاوليا من هذه الراية طرفا حصل لهم من العرفان
بقدر

بقدر ما شتم كل طالب منهم وظهرت لهم كرامات من ذلك القدر
الذى حصل وزاد الانبياء ايضا انهم قادة الخلق الى الله تعالى وعلومهم
كيفية الوصول اليه فاتبعهم العامة بحكم العلوم الظاهرة والخاصة
بحكم العلوم الباطنة وحصل بعض تلك الامور بخلوصى الا
تباع ومن راد زيادة واعتقد قوة لم يصل اليها **ولقد** خرجت
اقوال قوم من اهل الطريق استغرقوا فوقهم والاعتراض
عليهم كالحلاج وذكر منهم من الجوزى كثيرين من تلاميذ
ابليس ولقد اشار القشيري انه لا يقتدى بكل انشياخ رساله
بل بعضهم وبينهم **ومن** ذلك ما نقل عن ابى يزيد خضنا
بحرا وقف الانبياء على ساحله ومعنى هذا ان الانبياء وقفوا
بسواحل بحار الشروعات والارادات ونحوها ينقدون اتباعهم
من الفرق في البحار فمرغاية في مدحهم والشنا عليهم وليس
فيه شئ من الاعتراض الا ما يتبادر من ظاهره على ما زعم
المعارض على المتكلمين بهذه الكلمة حيث زعم انهم يفضلون
الاوليا على الانبياء وماذا الله ان يصدر ذلك من احد منهم
لان اعرف بالله وباحكامه وبالانبياء ورايتهم من غيرهم
واجاب بعضهم عن تلك الكلمة بما يقرب مما قد منه فقال
معناها انهم وقفوا بسواحل السلامه ليتبعهم فيه عموم
الناس لكونه ظاهرا مبغيا محل السلامه من غير تحقق
وخاص الخواص في غوامضى وادركوا منه شئ من المعارف
والاحوال لم يدركها من وقف من اولئك العامة بالسواحل
واجاب بعضهم بان المراد ان الانبياء خاضوا بحر المعارف وقطعوا
واحاطوا بجميع اسرارها ولم يبق عليهم من شئ واما الاوليا
فانهم خاضوا شئ قليل منها بل اكثرهم غرق فيه وتاه ولم يخرج
منه الا القليل من سبقت له السلامه في علم الله تعالى والبقية

امتنعوا العدم ضبط ظواهرهم ومن ثم زاع كثير من الصوفية
الذين لم يتادبوا بآداب الشريعة الظاهرة وعمر باطنه بالخشية
ونحوها مما مر فقد اندرج في سلك القوم السالمين من اللوم
الحقنا الله بهم ونظمنا في سلكهم امين **وسئل نفع الله تعالى**
به عن من سمي محمدا قبل نبينا صلى الله عليه وسلم **فاجاب**
بقوله قال ابن قتيبة من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم
انه لم يسلم احد قبله باسمه محمد صلى الله عليه وسلم
صيانة من الله تعالى لهذا الاسم كما فعل يحيى اذ لم يجعل له من
قبل سمي او ذلك انه تعالى سماه في الكتب المتقدمة وبشر به
الا نبيا فلم يجعل اسمه مشتركا فيه لوقعت الشبهة لانه لما
قرب منه صلى الله عليه وسلم وبشراهل الكتاب بقرب
سمي قوم اولادهم بهذا الاسم وجان يكون هو هو والد اعلم
حيث يجعل رسالته قال القاضي عياض وهم ستة لاسابيع
لهم ورد بذلك قول ابن خالويه ثلثة لا غير وينتهي عنه السهلي
فتبع مع تاخره عن القاضي بن خالويه على ما ذكره علي بن
ما ذكره القاضي متعقب فقد قال الشيخ شيخ الاسلام والاعظم
ابو الفضل ابن حجر انه جمع اسما من تسمى بذلك في جزء مفرد
فبلغوا نحو العشرين لكن مع تكرير في بعضهم ووهم في بعض
فتأخذ منهم خمسة عشر نفسا وشملهم محمد بن عدي بن ربيعة
القمي السعدي وفي سياق خبره ما يشعربانه ادرك الاسلام
ومحمد بن البرين طريق بن عتوره بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد
مناه بن كنانة البكري العتوري وهذا ادرك الاسلام وهو
صحابي جزما والبقية لم يدركوا الاسلام **سئل رضي الله عنه**
عن عدد اولاد نبينا الكرام عليه وعليهم افضل الصلاة والسلام
فاجاب بقوله المتفق عليه منهم ستة ذكران القلم واربعة

واربع بنات زينب ورقية وام كلثوم وفاطمة وهو الاربع ها
جرت معه صلى الله عليه وسلم واختلاف فيما سوى هو الاربعة
الستة فضم اليهم ابن اسحاق الطيب والطاهر فيكون ثمانية
اربعة ذكور واربعة اناث والزبير بن بكار عبد الله مات صغيرا
بمكة قال وهذا يقال له الطيب والطاهر عند اكثر اهل النسب
قال الدارقطني وهو لا يشبه وسمي بها لانه بعد النبوة فعلى هذا
هم سبعة ثلثة ذكور واربعة اناث **سئل نفع الله به** عن ما لفظه
ذكر الجلال السيوطي في اذكار الازكار الذي اختصره من اذكار
النووي رحمة الله انشيا محرومة كالغيبة وهو ذكر الانسان
بما يكره بما هو فيه ولو في نحو عمامته وان كانت باشارة او مرة
نحو عين واستقامتها والنخلة وهي نقل كلام بعض الناس
لا بعض للافساد بينهم والنيابة والطعن في الانسان وا
حتقار المسلمين والسخرية بهم وسبهم والدعاء بالمنفرة للكافر
وافشاء السران كان فيه ضرر والاكره والمن على من احسن
اليه ولعن معين وان كان كافرا لم يعلم موته على الكفر
وانتهار الوالد بن والكذب الاعداد كاصلاح او على زوجة
او ظالم اراد اخذ نحو دية عنده والتسمية بنحو شاه
شاه او ملك الملوك وفي اقضى القضاة قاضي القصاه
وحاكم الكام خلاف ومن حرمة القاضي ابو الطيب وحرمة
الحاكم الطيب قال فان الطيب هو الله والسلام على الكافر
فهل الحكم كما ذكره **فاجاب** بقوله نعم الحكم كما ذكره وقد
بينت المفرد في اقضى القضاة وما بعده في شرح الباب
فليداجبه من اراد الوقوف على ذلك **سئل رضي الله عنه**
عنه في اذكار النووي من انه ليس ان يقرأ كل يوم يس والواقعة
والدخان والسجدة واذا نزلت فهل بقى سوروايات اخور

مطلب
في تحريم الغيبة والنهي
ونقل الكلام للفساد
والنيابة والطعن
واحتقار المسلمين
اه

فيها نظير ذلك **فاجاب** بقوله نعم كل يوم قراءة الا خلاص
ما تسمى مرة رواه الترمذي وال عمران يوم الجمعة رواه الطبراني والكني
يومها رواه الحاكم وليتها رواه الدارمي وقل انما انما بشر مثلكم
يومي الى اخر السورة كل ليلة رواه ابن راهويه في مسنده
وليس عند المختصر رواه البوداد وغيره والرحم ايضا كما
في الروضة عن بعض التابعين وصرح به من اصحابنا
السند يفي وغيره والدخان ليلة الجمعة رواه الترمذي وغيره
وقاف في الخطبة رواه مسلم والفجر في عشر ذي الحجة رواه الثعلبي
والقدر بعد الوضوء كما نقله ابن الصلاح في رحلته فينبغي
نذب هذه القوائد بها تلك الاحاديث على كيفية
ورودها وان لم ادر من صرح بذلك ولا يضربان في بعض
احاديثها ضعفا لان الحديث الضعيف والمرسل والمفضل والتطوع
يعمل به في فضائل الاعمال اتفاقا بل اجماعا على ما فيه **سئل**
رضي الله عنه بما صورت في ذكر الجلال في مختصره من اذكار
النووي رحمه الله انه لا باس بالاغلاق لولده ولخادمته وتلميذه
للتأديب ولا بالتحية بكرة ولا بالحام ولا بالتهنية بالعيد
والشهر والسنة فله اصل في السنة ولا بالمدح اذا لم يكذب
ولم يخف افتتان المدوح ولا بمدح نفسه لاظهار النعمة او التمجيد
ليقبل قوله كلاتجد مرشدا مثلي ولا بقوله جعلني الله فداك
اي وامي ولا بتكنية كافرا وفاسقا او مبتدع لعذر خوف فتنة
لو تركها او كونه لا يعرف الا بها ولا قبيحا او الكنى للشخص
الواحد ولا بتكنية بابنته كاي ليلا ولا بالذكر في الطريق ومع
الحديث الاكبر ولا بالدعاء على من ظلمه او غيره ولا بقوله لذي
جملك الله او نحوه اذا فعل به خيرا وبالمزاح اللطيف ما لم يفسد
ويداوم او يؤذي به احدا ولا بالتعجب بسبحان الله ونحوه
ولا بالتعريض

ولا بالتعريض والتورية لمصلحة شرعية ولا بقوله افضل
كذا على اسم الله واجمع بيننا في مستقر رحمتك وتسمية
الطواف نشوطا وصنار مضان ولا يقول سورة البقرة او
النساء مثلا ولا يقول ان الله تعالى يقول كذا وقيل يكره هذه
الستة الاخيرة فهل ما قاله صحيح **فاجاب** بقوله نعم ما
قال صحيح وادلت ذلك كله والتصريح باسماء والتصريح
باسماء الخالفين فيه مبسوط في الاصل اعفا اذكار النووي
رحمهما الله وقد سب ابو بكر رضي الله عنه ولده عبد
الرحمن رضي الله عنه لما خالف امره في القضية المشهورة
ومحل عدم كراهته التحية بكرة النهار حيث لم تكن بالفاظ
اليهود المشهورة كصباح الخير بخلاف نحو صبحك الله بالخير
وكذا تكره التحية بعد الحام بنحو اطال الله بقاءك بخلاف نحو
ادام الله لك النعيم وقوله الجلال ولا بالتهنية لا اخره لو ايد
له بقوله بل لا يبعد ندبه اذ له اصل في السنة فكان اولى
ولا كراهة في جعلني الله فداك ولو لغير عالم وصالح ولا في
الذكر في الطريق ومحل ان لم يلحقه ولا كرهه وقوله على من
ظلمه او غيره الظاهر ان او غيره تحريف اذ من الواضح حرمة
الدعاء على الغير الذي لم يقع منه ظلم للداعي فكيف ينبغي عنه
عدم الكراهة وقوله يداوم او يؤذي توهم والصواب
او يداوم باوفان الخشوع وحده والمداومة وحدها كل منها
يتضمن الكراهة ولا يشترط فيها اجتماعا خلافا لما يوجه
عطفا المداومة وما بعد هابا والتعجب بسبحان الله صحيح
عنه صلى الله عليه وسلم في احاديث كثيرة مشهورة ومستقر
الرحمة الجنة والنشوط اصله الهلاك فالكراهة في تسمية
الطواف به عليها جماعة من الائمة لما فيها من التفاؤل بالتعجب

مطل
بكره قول صباح
الخير

فهو نظير كراهته صلى الله عليه وسلم للأشيان ان يقول
 خبثت نفسي بل تلك اولى لان لفظ الهلاك اقبح من لفظ الخبث
 لكن صح عن ابن عباس رضي الله عنهما التعبير بالاشواط
 وحديث ان رمضان من اسماء الله ضعيف فلا دليل فيه
 لمن كره ذكر رمضان وحده من غير اضافة وقد ذكره صلى
 الله عليه وسلم مجدا عنه في احاديث كثيرة صحيحة كاذا
 جاء رمضان فتحت ابواب الجنة وزعم بعض السلف ان السورة
 التي تذكر فيها البقرة لا كراهة فيه بخلاف سورة البقرة في
 غاية الضعف اذ لا فرق بينهما في الحقيقة وايهما الثاني ان
 السورة للبقرة لا يترحمها احد البتة وقد نطق صلى الله عليه
 وسلم بذلك في عدة احاديث صحيحة والمراد بيقول ان
 الله يقول ليس حقيقة المستقبل اذ لا يتقبل من له اذى
 مسكة ذلك منه قال تعالى والله يقول الحق وصرح عنه صلى
 الله عليه وسلم ان يصرح به في احاديث كثيرة وروى مسلم
 في القصر صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته
 وصرح في الاحاديث التصريح باعتقاد الله من نشأ من
 خلقه من النار بان من فعل كذا حلت له شفاعته صلى الله
 عليه وسلم وزعم انها لا تكون الا للذين ثبت خطا صريح
 بل قد تكون في مخور مع الدرجات على انهم اجمعوا على
 ان الدعاء بالمغفرة المستدعية لوقوع الذنب وطلب
 المغفرة بقوله صلى الله عليه وسلم اذ اجوا على اسم
 الله اي قائلين ذلك وزعم انه يكره ان يقول ارحمنا
 برحمتك كما جمع بيننا في مستقر رحمتك يرد هاهنا لا دليل
 له بوجه اذ المراد اجمع بيننا في الجنة التي هي دار القرار
 ولا تنال الا بالرحمة **سئل ادم الله النفع به** بما لفظه في

مطلب
 لا سيما به يعرفها
 للاختلاف بها

فختصرا ذكرا النورى للجلال السيوطى رحمهما الله تعالى مسائل
 خفية لا سيما ان طابق ما فيه ما في اصله فالمسؤول بيانها
 وايضا حرمها دليلا وتوجيها ومطابقة لما في اصله الذي
 هو ذكرا النورى وغيرها فان الابتلاء بها عم فاضطر
 الناس الى ايضاح حكمها وهي يكره ان يقال خبثت نفسي بل
 لقست وان يقال كسبت وزرعت بل حرثت ولغيب كرم
 وهلك الناس وما نشاء الله ونشاء فلان وهذا له ولو حرم
 وان فعل كذا فهو يهودى ومسلم يا كافر واللهم اسلبه
 الايمان وللامام خليفة الله بل خليفة النبي صلى الله عليه
 وسلم او امير المؤمنين وعبدى وامتنى بل فتاك وغلالي
 او فتاكى وجاريق ولسيد ربي لا الرب معرفا باللام فيحرم
 كالموت والسيد على قول والاظهر جوازها مطلقا للعالم او صالح
 ويكره لغيرها وسب الريح والحى والديك وتسمية المحرم محكما
 ولخصه يا حاريا تيس يا كلب وانعم الله بك علينا وانعم
 صباحا وقول انصاي وحق الخاتم الذي على نبي وللمتزوج
 بالرفا والنبي وان يقال لفضبان اذكر الله او صل على النبي
 صلى الله عليه وسلم خوفا من كفره وان يقال اذا تورع
 عن الحلف يعلمه وان يقال اللهم اغفر لي ان نشئت والحلف بغير
 الله وكثرة الحلف في البيع وقوس قزح بل قوس قزح بل قوس
 الله وان يحدث بما عمله من المعاصي وعزمت للمنفوق في
 بل انفقت وحق السلطان للمكسر او نحوه وان يسال بوجه
 الله غير الجنة ومنع من يسال بالله واطال الله بقالك ولما
 وهو الطعن في كلام لاظهار خلله ولا عرض سوى تحقيق
 قائله والمقصود هو حاج في الكلام ليستوفى به معصوده
 والمجدد بغير حجة وكثرة الكلام والتعصم فيه بالتشدد

فمنه

وتكلم السجع والفصاحة وو حش اللغة وتحسين الخطب
 في المواعظ مستثنى وسؤال الرجل عما ضرب امراته من غير
 حاجة والتجرد للشعر والاقتصار عليه والخش والبذاة وهو
 التعبير عن الامور المستقيمة بصريح العبارة والتحدث بكل
 ما سمع والمبالغة كحمتك مائة مرة والذكر او القراءة مع
 تحسين الغم وقيل القراءة تح حرام وفي الناس وفي حال الخطبة
 والجماع ونسيت اية كذا بل انسيت وسب ميت كان معلنا
 بالفسق والافه وحرام وتسمية الغلام بنحو يسار او كلب
 ونداؤ الله او شيخه باسمه وتطويل الخطبة والدرس بحيث
 يسأم منه السامعون وتحديد العوامر والمبتدئين بمالا
 يفهمونه وعيب الطعام والدعا على ولده ونفسه وخادمه
 وماله والسلام على فاسق ومبتدع وقاضي حاجة ومقيم
 وذى حمام واكل وحال الخطبة ومشتغل بدعا وملب ولا باس
 بردهم ويقول المصلي عليه السلام بلفظ الغيبة والكلام حال
 الاذان لقول المصطفى الا يجي انه سب لسوء الخاتمة وهذا
 حاصل ما في الكتاب المذكور والمسؤل ببيان وايضا ح مع
 ما يتعلق به **فاجاب رضى الله عنه بقوله اما المسئلة**
الاولى وهي كراهة خبث نفسي او كسبت او زعت فدلها
 خبر الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن
 احدكم خبث نفسي ولكن ليقولن لقست نفسي وصح
 في رواية لا يقولن احدكم جاشت نفسي ولكن ليقل لقست
 نفسي والالفاظ الثلاثة بمعنى واحد هو غشت وانما كره
 الاول ومثله اخذ من الرواية الاخرى لثاني لما فيه من لفظ
 الخبث ونحوه قال الخطابي وانما كره لبشاعته ولباطلهم الادب
 في استعمال الحسن وهجر القبيح وجاشت بحجم عجمة ولقست
 بلام

بلام مفتوحة فناف مكسورة فعمله وتوجه بنظير ما ذكر كراهة
 كسبت وما كراهة زرعت دون حرثت فتوجه ذلك بان
 الزرع الذي هو الابنات والاشجار من محض صنع الله تعالى وليس
 للعبد فيه دخل البتة وانما دخله في سبب العادي من وضع الثبت
 في الارض وحرثها فكره له ان يأتي بالاول لانه موهم بخلاف الثاني
 واما الثانية وهي كراهة الكرم للعنب فدلها خبر الصحيحين ولا
 تقولون الكرم انما الكرم قلب المؤمن وفي رواية لمسلم لا
 تسموا العنب الكرم واسما الكرم قلب المؤمن وفي اخرى فانما
 الكرم قلب المؤمن وفي اخرى ولا تقولوا الكرم ولكن قولوا
 العنب والحيلة اي بفتح الميم وفتح او تكون الموحدة وتفيد
 من ذلك النهي عن تسمية العنب كرم ما خلا لما كان
 عليه الجاهلية **قال العلماء** وحكمته خوفا صلى الله عليه
 وسلم ان يدعوهم حسن اسمها لا شرب الخمر المتخذة من
 ثمرها فسلها هذا الاكرواما الثالثة فدلها خبر مسلم
 اذا قال الرجل هلك الناس فهو اهلكهم بفتح الكاف
 وضمها وهو اشهر اي اشد هم هلاكا ويؤيد الضم رواية
 فهو من اهلكهم اي اذا قاله على سبيل الادرا عليهم والا
 حقتار لهم وتفضيل نفسه عليهم لانه لا يدري سر الله
 تعالى في خلقه وقال الخطابي معناه لا يزال الرجل يب الناس
 ويذكر مساوئهم ويقول فسدوا وهلكوا ونحو ذلك وح
 فلو اهلكهم اي اسوا حال فيما يلحقه من الاثم في عيبتهم
 والوقفة فيهم مور بما اداه ذلك الى العجب بنفسه ورأيت
 ان له فضلا عليهم وان خير صنهم فيهلك انتهي
 وقال مالك ان قاله اتحزنا لما يرى فيهم اي من امر دينهم
 فلا باس او عجباً بنفسه وتصباغر الهم فهو المكروه المنهي

مطلب
 في كراهة تسمية العنب
 بالكرم

مطلب
 هلك الناس

عنه قال النووي وهذا احسن ما قيل في معناه واوجزه وآما
 الرابعة قد ليها الخبر الصحيح لا تقولوا ما نشاء الله ونشاء
 فلان ولكن قولوا ما نشاء الله ثم نشاء فلان قال الخطابي وغيره
 هذا ارشاد للدرب اذا لولوا لطلق الجمع وثم للترتيب والتراخي
 فارشدهم صلى الله عليه وسلم لا تقدم مشيئة الله على تقديم
 مشيئة من سواه ومن ثم كره النحوي اعوذ بالله وبك دون ثم بك
 قالوا ولا يقول لولا الله ثم فلان لفعلت كذا ولا تغفل لولا الله
 وفلان وآما الخامسة فما اقتضاه ظاهر كلام الجلال فيها من
 الكراهة غير مراد كيد وعبارة النووي في الادة كما يحتمل ان يقول
 ان فعلت كذا فانا يهودي او نصراني او برع من الاسلام او نحو ذلك
 فان قاله واراد به حقيقة تعليق خروجه من الاسلام بذلك
 الفعل صار كافرا في الحال وجرت عليه احكام المرتدين وان لم
 يرد ذلك لم يكفر لكن ارتكب محرما فتجب عليه التوبة وهو
 ان يقع في الحال عن معصيته ويندم على ما فعل ويعزم على ان لا
 يعود اليه ابد ويستغفر الله تعالى ويقول لا اله الا الله محمد رسول
 الله انتهت وبها تبين ان ما وقع للجلال من كراهته هذا ما
 سهلوا وغلطوا من الناسخ **فان قلت** الجلال انما عبر بقوله فهو
 فسئلته غير مسئلة النووي لانه عرفها بقوله فان قلت
 المعنى واحد فيها ولكن الجلال تبع ما قاله غير واحد من الشراح
 من ان الاولى في نحو ذلك ان ياتي بضمير الغاييب لا المتكلم
 مباعدة عن النطق بهذا اللفظ القبيح ما امكن واما السادسة
 اعني قوله لمسلم يا كافرا اللهم اسلبه الايمان فالكراهة
 التي اوهمها بل صرح بها كلام الجلال غير مرادة ايضه وعبارة النووي
 في الادكار ايضا يحرم عليه تحريما مغلظا ان يقول لمسلم يا كافرا
 وروينا في الصحاح يحرم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول
 الله

مطلوب
 في ما نشاء الله ونشاء
 فلان

مطلوب
 فان فعلت كذا فانا
 يهودي او نصراني

اليه صلى الله عليه وسلم اذا قال الرجل لأخيه يا كافرا فقد
 بارأها احدهما فان كان كما قال والارجمت عليه وفي لفظ لمسلم
 من دعا رجلا بالكفر وقال يا عدو الله وليس كذلك الا حار
 عليه اي رجع ولود عام مسلم على مسلم فقال اللهم اسلبه
 الايمان عصي بذلك وهل يكفر الداعي بمجرد هذا الدعائه
 وجهان لا صحابنا اصحابنا لا يكفرون لقوله تعالى اخبارا عن
 موسى صلى الله عليه وسلم علي بنينا وعليه وسلم ربنا اطعنا على
 اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا الا به وفي هذا
 الاستدلال نظروا ان قلنا ان شرع من قبلنا ليس بشرع لنا
 انتهت وبها يعلم ان ما وقع للجلال من كراهة هذين اما سهو
 او غلط من الناسخ نظير ما قررت في الرابعة ووجه النظر
 الذي ذكره ان محل كون شرع من قبلنا شرع لنا على القول
 الضعيف القابل بذلك ما اذا لم يرد في شرعنا ما يخالفه
 وقوا حد شرعنا طائفة بتحريم الدعا بذلك وبتسليم انه لم
 يرد في شرعنا ما يخالفه يحتمل ان موسى عليه السلام انما
 دعا عليهم لان الله اعلم باليأس عن ايمانهم فدعا عليهم
 بزيادة تشديد العذاب في الدنيا في الطمسي على الاموال
 وفي الآخرة بالاشداد على القلوب المستلزم لمزيد العناد
 والكفر والتوغل فيه فتأمل فانه مسلم وقد توهم عبارة
 توهم عبارة الا ذكرا ان اصحابنا لم يختلفوا في كفر من
 قال لمسلم يا كافرا وليس مراد اهل المعتد ان لو قال له ذلك
 لدينه كفرا لانه سمي الاسلام كفرا فتضمن لذلك وبهذا
 الذي هو موضح به في الروضة ومختصراتها وغيرها
 يزاد التعجب مما وقع للجلال من كراهته وتاويل عبارته
 بما يوافق ذلك بعيد جدا في سوا بقها ولو احققها ما

مطلوب
 فيمن قال لمسلم
 يا كافرا

يطلب هذا التأويل بأدنى تأمل وأما السابعة يعني كراهة
تسمية الإمام خليفة الله فهو ما خوذ من قول النووي
في الأذكار ينبغي أن لا يقال للقائم بامر المسلمين خليفة الله بل
الخليفة وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما المروي
منين ثم نقل عن النووي أنه لا بأس بتسميته بالخليفة
وأما المروي منين وإن كان مخالفا لسيرة أئمة العدل لقيامه
بامر المؤمنين وسمى خليفة لأنه خلف الماضي قبله وقام
مقامه وأنه لا يسمى أحد خليفة الله بعد آدم وداود على
نبينا وعليهما أفضل الصلاة والسلام وقال رجل لأبي بكر
يا خليفة الله فقال أنا خليفة رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأنا راض بذلك وقال آخر لعمر بن عبد العزيز فقال
ويلك لقد تناولت متناولا بعيدا ثم أشار إلى أنه يكفى
تسميتهم له بأمر المؤمنين **ونقل** عن الأحكام السلطانية
لما وردى أن الإمام يسمى خليفة لأنه خلف رسول الله
صلى الله عليه وسلم في أمته فجاز أن يقال الخليفة على
الاطلاق وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
واختلفوا في قولنا خليفة الله تجوز به بعضهم لقيامه
بمفارقة في خلفه لقوله تعالى هو الذي جعلكم خلائف
في الأرض فامتنع جمهور العلماء من ذلك ونسبوا قائل
إلى الفجور هذا كلام الماوردي انتهى كلامه في الأذكار
وظاهر كلام الماوردي أن تسميته خليفة الله محرمه وإن
كان عادلا لأن قوله وامتنع جمهور العلماء من ذلك أي
الجواز الذي جعله محل الخلاف ونقله عنهم أنهم ينسبون
القائل بالجواز إلى الفجور ظاهر بل صريح في أن الجمهور على التحريم
أذلو كانوا موافقين على الجواز وإنما اختلفوا في الكراهة

مطلب
كراهة تسمية الإمام
خليفة الله

لم يسمهم نسبة القائل بعد مهال الفجور فنبههم إياه لذلك
يدل على أن خلافهم إنما هو في التحريم وإن أباحت له ذلك
فيها مجاوزة للمحل فاستحق التخليط عليه بنسبتهم له إلى
الفجور لكن ظاهر قول النووي عقب ذلك هذا كلام الما
وردي أنه متبري منه وإن المعتقد ما دل عليه قوله
أولا ينبغي أن لا يقال ذلك من أنه خلاف الأولى أو مكروه
وكون ينبغي قد يستعمل بمعنى يجب قليل وكان هذا الذي
ذكرته هو الحامل للجلال على التصريح بكراهته وإن
كان كلام الماوردي ظاهرا في الحرمة كما تقرر وقال النووي
الإجماع على أن أول من سمي أمير المؤمنين عمر بن الخطاب
رضي الله عنه قال وزعم ذلك لمسألة جهل قبيح وأما
الثامنة أعني كراهة عبدى وامتى فيقال فتاى وفتاى
وجاريق وغلادى وغلادى فهو صريح بها في الأذكار
كذلك روى الشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال ولا
يقبل أحدكم عبدى وامتى وليقل فتاى وفتاى وغلادى
وفارواية لمسلم لا يقبل أحدكم عبدى وامتى كلكم
عبيد الله وكل نسأؤكم أمار الله ولكن ليقل غلادى وجا
ريق وفتاى وفتاى وليؤخذ من قوله صلى الله عليه
وسلم في هذه كلكم عبيد الله إلا إيماني على كراهة عبدى
وامتى بأنه موهم وجود حقيقة العبودية والامتنية لغیر
الله وهو كذب بل كفر صريح فتنبى عن ذلك اللفظ الموهوم
ذلك وإن كان غير مراد بخلاف الفتاى والغلامية والجار
اليوم ذلك الإيهام ولا قريبا منه فلم يكره وأما التاسعة
أعني قوله ولبيد في قوله لغيرها فهو حاصل ما في الأذكار
وهو لفظ السيد يطلق على من يفوق قومه قدرا وشرفا

مطلب
في كراهة قول عبدى
وامتى

وعلى الرحيم والفاضل والحليم الذي لا يستغفره غضبه وعلى
الكريم والمالك والزوج وفي أحاديث كثيرة صحيحة إطلاق
على أهل الفضل لقوله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر ومعه
الحسن أن ابني هذا سيد وكقوله للانصار لما أقبل سعد بن
معاذ رضي الله عنه في حصار بني قريظة ليحكم فيهم فلم
يرضوا إلا بالنزول على حكمه فوموا السيدكم أو خيركم وفي رواية
سيدكم من غير شك وفي رواية لمسلم أنه صلى الله عليه
وسلم قال في قول سعد بن عباد بن رسول الله أرايت الرجل
يجد مع امرأته رجلا فيقتله الحديث انظروا ما يقول سيدكم
وصح خبر لا تقولوا للمنافق سيد فإنه إن يكن سيدا فقد
استخطتم ربكم عز وجل قال النووي كالخطاب والجمع بين
هذه الأحاديث أنه لا بأس بإطلاق فلان سيدا ويكفي
وتحذرك إذا كان للمسود فاضلا خيرا العلم أو صلاح أو غير
هما وإن كان فاسقا أو غيره أو منهم في دينه كره أن يقال له
سيد قال ويكره أن يقول المملوك لمالكه ري بل سيدي ومولا
روى الشيخان لا يقتل أحدكم أطمع ربك أرض ربك استق
ربك وليقل سيدي ومولا في الحديث وفي رواية لمسلم ولا
يقتل أحدكم ري وليقل سيدي ومولا في قال العلماء لا يطلق
أرب بالآلف واللام إلا على الله تعالى خاصة فإما مع الـ
ضافة فيقال رب المال ورب الدار وغير ذلك ومنه قول
النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح في ضالة
الابل دعها حتى يلقاها ربهما وفي الحديث الصحيح حتى يرم
رب المال من يقبل صدقته ونظائره في الحديث كثيرة مشهورة
وأما استعمال جملة المشرق ذلك فامر معروف مشهور قال
العلماء وإنما كره للمملوك أن يقول لمالكه ري الآن في لفظه مشاكة

لله تعالى في الربوبية وأما حديث حتى يلقاها ربهما ونحوه
كالدار والمال ولا شك أنه لا كراهة في قول رب المال ورب
الدار وأما قول يوسف عليه الصلاة والسلام أذكرني عند
ربك ففيه جوابان أحدهما أنه خاطبه بما يعرفه وجاز هذا
الاستعمال للضرورة كما قال موسى صلى الله عليه وسلم
للسامري وانظر إلى الهك ثانيهما أن هذا شرع لمن قبلنا
فلا يكون شرعا لنا إذا ورد شرعنا بخلافه وهذا لا خلاف
فيه وإنما محل الخلاف حيث لم يرد شرعنا بموافقه ولا مخالفته
قال أبو جعفر النخاس لا تعلم خلافا بين العلماء أنه لا ينبغي أن
يقال لأحد من المخلوقين مولاى قلت مرجوا إطلاق مولاى
ولا مخالفة بينه وبين هذه قال النخاس تكلم في المولايين
واللام وكذا قال النخاس يقال سيد لغير الفاسق ولا يقال
السيد بالآلف واللام لغير الله تعالى ولا يظهر أنه لا بأس بقوله
المولى والسيد بالآلف واللام بشرطه السابق انتهى حاصل
كلامه أن ذكره وبها يعلم أن قول الجلال لعالم أو صالح غير قيد
فالنسب وذو الولاية المنصوبان ونحوهما كذلك وأما العائنه
فدليلها الخبر الحسن أنه صلى الله عليه وسلم قال الربح من
روح الله أي رحمة تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فإذا رايتوها
فلا تشبهوها واسئلو الله خيرها واستميدوا بالله من
شرها والخبر الصحيح لا تشبهوا الربح فإن رايتم ما تكرهون
فقولوا اللهم أنا نسألك من خير هذه الربح وخير ما فيها
وخير ما أمرت به ونعوذ بك من شر هذه الربح وشر ما
أمرت به وروى مسلم أنه صلى الله عليه وسلم دخل على
أم السائب أو أم المسيب فقال مالك ترفرفين قالت الحمد لله
الله فيها فقال لا تشبهوا لها فأنها تذهب بخطايا بني آدم كما

يذهب الكبر حيث الحديد وترتفع بالفوقية المضمومة
 وبالفاء الزاي المكروه وهو الاشهر والراء المكررة وقيل بالقاف
 والراء يتحرك شديدا ويرتفع وصح انه صلى الله عليه وسلم
 قال لا تنسوا الديك فانه يوقظ للصلاة واما الحادية عشر
 فهي كذلك في الاذكار وعللها بان ذلك من دعوى الجاهلية
 واما الثانية عشر فما ذكر فيها من كراهة نحويا حار عجيب
 وليست الكراهة مصرحاً بها في الاذكار بل لو فرض انه صرح
 بما فيه يتعين على كل من له ادنى المام بقواعد ايمان ان يحلها
 على كراهة التحريم فكيف وعبارته ظاهرة بل صريحة التحريم
 فيعدل عن ظاهرها او صريحها المذكور في التعبير بالكراهة
 فخالف في ذلك كلام اصليه بل وكلام الائمة ومثل هذا لا يصدر
 من مثل هذا الرجل فالوجه حمل ذلك على السهو او انه من
 غلط النسخ وهو الاقرب وعبارة اذكار النووي ومن اللغات
 المذمومة المستعملة في العادة قوله لمن يحاصمه يا حار يا تيس
 يا كلب ونحو ذلك فهذا قريب لوجهين احدهما انه كذب
 والاخر انه اذا وهذا بخلاف قوله يا ظالم ونحوه فان ذلك
 يتسامح به لضرورة الخاصة مع انه يصدق غالباً فاما من
 انسان الا وهو ظالم لنفسه وغيرها انتهت فتأمل حكمه
 على تلك الالفاظ بالقبح وتعليل ذلك بانها كذب وايداً
 وكل من هذين محرم اجتماعاً فلزم ان تلك الالفاظ محرمه اذ
 لا يتصور ان يعمل المكروه بمحرم وقد صرح الجلال نفسه بحرم
 احتقار المسلم وحرمة سبه وهذا منها فكيف يتمثل مع ذلك
 كراهته وقد ذكر فيه قبل ذلك من غير فاصل قوله
 يحرم سب المسلم من غير سب شرعي يجوز ذلك واستدل
 له بحبر الصحاحين سباب المؤمن فسوق انتهى ولا شك
 ان

مطلب اللفاظ
 بكراهة اللفظ
 بها

ان نحويا كلب من اقبح السب عرفا بل شرعا واما الثالثة
 عشر فما قال فيها من الكراهة عجيب ايضا والذي في الا
 ذكار في خبر لاي داود عن عمران بن الحصين رضي الله
 عنه قال كنا نقول في الجاهلية انتم الله بك عينا وانتم
 صباحا فلما جاء الاسلام نهينا عن ذلك ولا حجة فيه
 لان في سنده مجهول لا يحتمل ان يكون عنه ومثل هذا قال
 اهل العلم لا يحكم عليه بالصحة فلا يثبت به حكم شرعي
 قال النووي بعد ذكره ذلك ولكن الاحتياط للنسب
 احتساب هذا اللفظ لاحتمال صحته ولان بعض العلماء
 يخرج بالمجهول وبذلك كله يعلم به ظهور ما ذكرت وان
 الصواب انه لا كراهة في ذلك وانما الاحتياط احتساباً
 اما انتم الله عيناك وانتم صباحك فلا كراهة فيها اتفاقاً
فان قلت صرح ممر راوي الحديث بكراهة انتم الله بك
 عينا **قلت** ممر مجتهد فلا يقتضي بما قاله على قواعد
 مذهبه المخالفة **فان قلت** هل يمكن توجيه الكراهة
 بتقدير صحة النهي المذكور **قلت** يمكن بان يقال انعام العين
 الحقيقي انما يكون بروية الله تعالى فوضعه لغير ذلك يوهن
 محذورا فهي عنه حذر من هذا الابهام ويقال هو من
 تحية الجاهلية وهي مكروهة كصباح الخير وبهذا دون الاول
 يقرب الحاق انتم صباحاً بانتم الله بك عينا واما الرابعة
 عشر فما قال فيها تبع فيه بعض السلف وعبارة الاذكار
 حكى الخامس عن بعض السلف انه يكره ان يقول لصائم
 وحق هذا الخاتم الذي على فمى وحذف الجلال هذا من
 العبارة كانه لبيان انه ليس بشرط في الكراهة واحتج له
 بانه انما يختم على افواه الكفار وفي هذا الاحتجاج نظر وانما

جئته انه حلف بغير الله سبحانه وتعالى وسيأتى النهى عنه وهذا
مكره لما ذكره ولما فيه من اظهار صومته لغير حاجة انتهت
ويؤخذ من توجيهه له بأنه حلف بغير الله انه كان الاول
بالجلال ان يحذف هذه للعلم بها من قوله ويكره الحلف بغير
الله **فان قلت** توجيهه الثاني يقتضى ان الكراهة سببا
اخر فلا يعنى ذلك عن هذه **قلت** هو كذلك الا ان قضية
النظر اليه وحده انه لا يكره ذلك لصائم رمضان لان اظهاره
لا يخشى فيه رياء ولا غيره وكلامهم صريح في كراهة ذلك
حتى لصائم رمضان فاقتضى ذلك ان المعتقد في التعليل
هو الاول **واما الخامسة** عشر فالحكم كما ذكر فيها لان من لفظ
الجاهلية والرفا بكسر الراء والمد الاجتماع وانما السنة ان يقال
للزواج بعد عقد النكاح بارك الله لك او بارك عليك
وجمع بينكما في خير ويستحب ان يقال لكل واحد من الزوجين
بارك الله لكل واحد منكما في صاحبه وجمع بينكما في خير
وللا تباع مما جاز في الاحاديث الصحيحة روى الشيخان انه
صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن بن عوف حين تزوج
بارك الله لك وضح انه قال جابر **واما السادسة** عشره
فنقل الكراهة فيها في الاذكار فقال روى الخامس عن ابي بكر محمد
بن يحيى وكان احد العلماء الفقه الاذكار قال يكره ان يقال لاحد
عند الغضب اذكر الله تعالى خوفا من ان يحمله الغضب على
الكفر قال وكذا لا يقال له صل على محمد صلى الله عليه وسلم
خوفا من هذا انتهى واستشكله الجلال بما في الصحيح ان
لما استب رجلان عنده صلى الله عليه وسلم امر من يقول
له نفوذ بالله من الشيطان الرجيم واجاب بان هذا ليس
مثل ذلك لان ذلك فيه الاقتصار على اسم الله في ما حلت
قوة

مطلب
يقال للثزوج

مطلب
يكره ان يقال للرجل احد
ان غضب اكرامه
او صل على النبي
صلى الله عليه
وسلم

قوة الغضب على شرطه لذلك الاسم عند سماعه له وحده
واما هذا ففيه ذكر الشيطان ايضا فحان صدرت نادرة تكون
للشيطان ان ينصرف له فلا يخشى ح كمن على ان في سماعه
لذكر الشيطان كبر زاجر له وابلغ ارشاد الله انه ما حصل له من
ذلك الغضب ناهو بواسطة الشيطان ما تضح فرقا ما بين
الصورتين وان احداها لا يشكل على الاخرى بل يستفاد من
الحديث ان السنة تذكير الغضبان بان غضبه يخرج له غالباً
عن حيز العقل انما هو من عدوه اللعين ليحمله على الخروج عن
انصراف المستقيم ومن له ادى مسكة اذا سمع ذلك رجع الى
الاعتدال خوفا من العقاب والنعك **واما السابعة** عشر فما
ذكره فيها الجلال في الكراهة باطلد قها لم يصرح به النووي
في الاذكار بل الذي دلت عليه عبارته انها ما كثر او حرام او مباح
وعبارته ان من اقبح الالفاظ المذمومة ما يعتاده كثير من
اذا اراد ان يحلف على شيء فيتورع عن قوله والله كراهة
الحث او اجلالا لله تعالى او صونا عن الحلف ثم يقول الله
يعلم ما كان هو كذا ولقد كان كذا ونحو هذه العبارة فيها
خطرفان كان صاحبها متيقنا ان الامر كما قال فلا بأس
بها وان شك في ذلك فهو حرام من اقبح القبائح لانه تقرر
للكذب على الله تعالى فانه اخبر ان الله تعالى يعلم شيئا لا يتقن
كيف هو وفيه دققة اخرى اقبح من هذا وهو انه تقرر
لوصفه تعالى بان يعلم الامر على خلاف ما هو ذلك ولو تحقق
كان كرها فينبغي للانسان اجتناب هذه الالفاظ والعبارات
انتهت عبارة الاذكار وبها يعلم ما ذكرت من انها تكون كرها
وذلك اذ اتقن الكذب ونسبه الى عام الله بان قال الله يعلم اني
ما فعلت كذا او هو عالم بأنه فعله وهذا كثر كما صرح به النووي

مطلب
في قول يعلم الله والله
يعلم

هذا وسبقه اليه الرافي فصرح في العزيز بالألفاظ الذي ذكرها
فيه بالحبشية في باب الرده بان ذلك كقولنا نه نسب الله تعالى
الى الجمل بنسبته لا العلم على خلاف ما في الواقع وذلك من اقبح
الكفر والجمل بالله اعادنا الله من ذلك ويكون مباحا وذلك
اذا نسب العلم الله ما هو مطابق للواقع يقينا كان علم وقوع
فعله لا مرفق قال الله يعلم اني فعلته فهذا لا يجوز فيه بوجه
فيكون مباحا بل مستحبا اذا علم من منكر فعله ان لا يصح
في يمينه لو حلف لا يهاجمه بتوريبه او غيرها ويصده قد اذا
قال الله يعلم اني فعلت واخذت الاستصحاب في هذا من قولهم
يستحب اليمين في نحو ذلك وبقيية الحالة الثانية وهي اذا شك
في وقوع امر كفعله لشئ وعدم وقوعه فقال وهو شاك يعلم
الله اني فعلته والذي دلت عليه عبارة النووي في هذه الحالة
ان ذلك حرام لان جملة من اقبح الالفاظ المذمومة
تارة ومن اقبح القبائح اخرى وجعل فيه خطرا وذلك الخطر
هو الكفر والكذب على الله تعالى بتقدير عدم الصدق وهذا
كل ظاهر في حرمة هذا اللفظ في هذه الحالة اذ لا يقال في
المكروه انه من اقبح القبائح ولا من اقبح المذمومات الاعلى
تجاوز بعيد ويندب في المكروه وان يكون فيه خطرا لكفر
والكذب بمعنى انه يحتمل وغيره على السواء اذا تقرر ذلك
ظهر واتضح ان جزم الجدل بالكراهة في هذا الكفر ما ليس
في محله نظر المالتين الاوليين وهو ظاهر وكذا بالنظر للحالة
الثالثة لما ذكرت فيها فتأمل ذلك فانه مهم واما المسئلة
الثامنة عشر فلهذا خبر صحيحين لا يقول احكام الله
اغفر لي ان نشئت اللهم ارحمني ان نشئت وليعزم المسئلة فانه
لا مكروه له وفي رواية لمسلم ولكن يعزم المسئلة وليعظم الرغبة
فان

فان الله لا يتعاطاه شئ اعطاه واما التاسعة عشر فهي
كذلك في الدكار وحاصل عبارته يكره الحلف بغير اسم الله
الله تعالى وصفاته كالنبي صلى الله عليه وسلم والملائكة
والكعبة والحياة وكذا الامانة بل هي من اشدها كراهة روى
الشيخان ان صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى نهاكم
ان تحلفوا بابائكم فمن كان حالفا فليحلف بالله او ليحلف
وفي رواية صحيحة فمن كان حالفا فلا يحلف الا بالله او
ليسكت وصح ان صلى الله عليه وسلم قال من حلف بالا
مانه فليس مني انتهى قال الجلال ويذهب ان يحرم الحلف
بحياة احد من المخلوقين اوراسه لان ذلك خص به النبي
صلى الله عليه وسلم تكملة له حيث قال لعمر انهم لفي
سكرتهم يعمهون انتهى وفي اخذه الحرمة من ذلك نظره
ظاهرا الذي اختص به صلى الله عليه وسلم وظهرت
كرامته به هو حلف الله تعالى بحياته وتأكيده ذلك باللام
وغيرها ولم يفعل تعالى ذلك لغيره صلى الله عليه وسلم
فهذه هي الخصوصية المظن بها والكرامة التي لا تنتهي لها وانما
كان يتم للجلال ما ذكره ان لو اذن الله تعالى في الحلف
بحياة نبيه صلى الله عليه وسلم دون غيره ولم يقع ذلك
بل نهى الناس كلهم عن الحلف به صلى الله عليه وسلم وبغيره
من الحلف على حد واحد فكان الحلف بذلك كله مكروها
بأي صفة كان لاحراما ومحله ان لم يعتقد في المحلوف به ان
يعظم بالحلف به كما يعظم الله فان اعتقد ذلك كفر واما
المسئلة العشرون فلهذا خبر مسلم ياكم وكثرة الحلف في البيع
فانه يفتق ثم يفتق والكلام في الاكثار مع الصدق والحرمان
فيه من الفسق والكذب ولا ينافي فيه قول الدكار يكره اكثار

الحلف في البيع والشراء ونحوه وان كان صادقا انتهى فان الاكثار
من حيث هو اكثار مكره في حالة الصدق والكذب والحرمه
في حالة الكذب انما جاءت من امر اخر وكان الجلال حذف قول الا
ذاكار وان كان صادقا لظنه ايها ما هو قد بان بما قررته انها
مشيرة لا تدقيق حسن وهو انه لا يلزم من الحرمة العرضية
خروج الاكثار عن حكمه وهو الكراهة من حيث هو كذا كما
تقرر فافهمه واما المسئلة الحادية والعشرون فدل عليها خبر
ابي نعيم انه صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا قوس قزح فان
قزح شيطان ولكن قولوا قوس الله عز وجل فهو امان لاهل
الارض وقزح بضم القاف وفتح الزاي غير منصوب وقول العامة
له باللال تصحيحه واما المسئلة الثانية والعشرون فهي كذلك
في الاذاكار لكن بقيد حذفه الجلال وحاصل عبارة الاذاكار بكرة
لمن ابتلى بمعضية او نحوها ان يخبر غيره بها الا نحو شيخه من
يرجو اباء خبره ان يعمله يخرج منها او من مثلها او سببها
او يدعوله او نحو ذلك فلا بأس به بل هو حسن وانما يكره
اذا انتفت هذه المصلحة روى الشيخان انه صلى الله عليه
وسلم قال كل امي معافي الا المجاربين وان من المجاهرة ان يعمل
الرجل بالليل عالا ثم يصبح وقد ستر الله تعالى عليه فيقول
يا فلان عملت البارحة كذا وكذا وقد بات يستره ربه وهو
يصبح يكشف ستر الله عليه انتهى فافاد ان محل الكراهة
اذا انتفت تلك المصلحة فكان يتعين على الجلال ان يقول
وان يحدث بما عمله من المعاصي الا المصلحة وفاته ايضا
قولا الاذاكار ونحوها المفيدة ان نحو المعاصي مثلها فيما
ذكر والظاهر ان مراده بنحوها كل ما تقتضي العادة كتمه
ويعدا هله ذكره حرما للروية كالحام الحليله ونحوها من غير
ذكر

مطلب
في النهي عن التحدث
بالمعضية

ذكر تفاصيله والاحرم بل هو كبيرة لورود الشرع بالوعيد الشديد
فيه وفاتهما اعني الجلال والنوى ان محل الكراهة اذا لم يتحدث
بالمعضية على جهة التفكه بها واستحلال ذكرها والاحرم عليه
واما المسئلة الثالثة والعشرون فالتصريح بالكراهة
فيها لم يقع في الاذاكار وحاصل عبارته ينبغي ان يقال في
المال المخرج في الطاعة كالبيع والختان والنكاح انفق ونحوه
ولا يقول ما اعتقده العوام غرمت وخسرت وضيعت
لان هذه الثلاث انما تستعمل في المعاصي والمكروهات
انتفى وكان الجلال اخذ كراهة غرمت اي ونحوه للمنفق
في خير من قول النوى ولا يقال الخ وهو محتمل وعليه
فالمراد بالكراهة في ذلك خلاف الاولى والادب في التعبير
بحال يستقيم واما المسئلة الرابعة والعشرون فالتصريح
بالكراهة فيها عن تصرف الجلال وعبارة الاذاكار ما يتأكد
النهي عنه والتحذير منه ما يقول العوام واشباههم في هذه
المكوس التي تتوخد من يبيع ويشترى ونحوها هذا حق
السلطان ونحو ذلك من العبارة المشقة على تسميته حقا
اولا وما ونحو ذلك وهذا الشد المنكرات واشنع المحدثات
حتى قال بعض العلماء من سمي هذا حقا فقد كفر وخرج عن
ملة الاسلام والصحيح انه لا يكفر الا ان اعتقده حقا مع
علمه بأنه ظالم والصواب ان يقال فيه المكس او ضربية السلطان
او نحو ذلك من العبارات انتهى وبها يعلم ان هذه الكلمة
اما كفر بقية المذكور وهو ظاهر واما حرام كماله عليه
صريح قوله وهذا من اشد المنكرات وقوله وما يتأكد
النهي عنه والتحذير منه وليوجه بان تسميته حقا مع عدم
اعتقاده حقيقة كذب صريح فحرم لذلك واما الكراهة فلا

وجه لها فتصريحه اعني الجلال بها ما يتعجب منه فاعلمه واما
 للمسئلة الخامسة والعشرون فدليلها خبر ابي داود انه صلى
 الله عليه وسلم قال لا يسال بوجه الله الا الجنة والحق بالجنة
 كل اخوي واما للمسئلة السادسة والعشرون فدليلها
 خبر الصحيح من استعاذ بالله فاعيدوه ومن سأل بالله
 فاعطوه ومن دعاكم فاجيبوه ومن صنع اليكم معروفاتكم
 فتوه فان لم تجدوا ما تكافئوه فادعوا له حتى تروا انكم قد
 كافئتموه وفي اخذ الكراهة من هذا نظر الا ان يراد بها خلاف
 الاولى واما المسئلة السابعة والعشرون فما ذكره من الكراهة
 هو الصحيح خلافا لمن اباحه بلاكراهة وان كان اول من كتبه
 الزنادقة ومكاببة السلف انما كانت من فلات الا فلات اما
 بعد سلام عليك اما بعد فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا
 هو واسأله ان يصلي ويسلم علي محمد وعلي محمد ثم احدثت
 ان زنادقة المكاتبات التي اولها اطال الله بقاءك واما المسئلة
 الثامنة والعشرون فالكراهة التي ذكرها الجلال في الجدل
 والمراد بالصوم لم يصحح بها النووي في الاذكار بل مقتضى
 عبارته الحرمة وحاصليها ان هذه الثلاثة مما يذم من الالفاظ
 وان الغزالي فسر المراد به طعنك في كلام الغير باظهار خلل فيه
 لغير غرض سوى تحقيق قائله او اظهار مزيتك عليه والجلال
 بانه عبارة عن امر يتعلق باظهار المذاهب وتقريرها والخصم
 بارها الجاح في الكلام يستوي بها مقصود من مال او غيره ابتداء
 واعتراضا والمراد لا يكون الاعتراضا هذا كلام الغزالي وعلم
 ان الجدل قد يكون بحق وقد يكون بباطل قال تعالى ولا تجد
 لولا اهل الكتاب الا بالحق هي احسن فان الجدل للوقوف على الحق
 حمد وفي مدافعة حق او بغير حق ذم وعلى هذا التفصيل
 تنزل

تنزل النصوص الواردة في مدحه وذمه ولا يثنى ما ذكر في
 الخصومة اضطرار الانسان اليها لاستيفاء حقه لان الذم
 المتأكد انما هو لمن خاصم بالباطل او بغير علم كوكيل القاض
 فانه يتوكل في الخصومة قبل ان يعرف ان الحق في اي جانب
 هو فينحاز صم بغير علم فيدخل في الذم ايضا من يطلب حقه
 لكنه لا يقتصر على قدر الحاجة بل يظهر الكذب للادعاء وتسلط
 على خصمه وكذلك من خلط في الخصومة كلمات تؤدي
 وليس له اليها حاجة في تحصيل حقه وكذلك من يحمله
 على الخصومة محض العناد لظهر الخصم وكسره فهذا مذموم
 واما المظلوم الذي ينصر لحيته بطريق الشرع من غير لدوا
 سراف وزيادة الجاح على الحاجة من غير قصد عناد ولا ايدا
 ففعله هذا ليس حراما ولكن الاولى تركه ما وجد اليه سبيلا
 لان ضبط اللسان في الخصومة على حد الاعتدال متعذر والخصم
 توغر الصدور وتهيج الغضب واذا حصل الغضب حصل
 المقدي بينهما حتى يقدر كل واحد بمسادة صاحبه ويحزن
 بحسرتة ويطلق اللسان في عرضه من خاتم فقد تعرض
 لهذه الافات واقل ما فيه اشتغال القلب بها عن العبادات
 وهي مبداء الشر وكذا الجدل والمراد فينبغي ان لا يفتح فيه باب الخصومة
 الا لضرورة لا بد منها وعند ذلك يحفظ نفسه وقلبه
 عن اقامتها وروى الترمذي انه صلى الله عليه وسلم قال
 كفى بك اثما ان لا تنزل محاسنها انتهى كلام الاذكار فاذا تأملتها
 تعجبت من اطلاق الجلال الكراهة في هذه الثلاثة وعلمت
 ان حرمة الثلاثة بقيودها الاتية التي هي دلت عليها عبارة
 النووي لاسيما قوله في الخصومة وان المظلوم الذي ينصر لحيته
 لقوله فهذا ليس بحرام والظاهر انصرح في تحريم ما قبله وما

خرج عنه بالقيود التي جعلها فيه شرطا بعد حرمة كما ياتي
وكيف ساء للجلال ان يحزم بكراهة المرام تفسيره له بما مر
عن الفضل مما افاد انه ليس الغرض منه الاتهام قائله وتخير
الغير حراما جماعا فالصواب انه حرام غليظ التحريم
وكيف ساء له ايضا ان يحزم بكراهة الجدل الغير صحيحة مع
تفسير النووي له بأنه الجدل في مدافعة الحق او بغير الحق وكل
من هذين تحرجه ظاهرا لا يخفى على من له ادنى مسكة لما علم
بما قرره النووي ان الجدل امر يتعلق باظهار المذهب وتقريرها
واح من اظهر مذهبه بالاستدلال له مع علمه ببطلان
واحج له بما يعلم انه باطل فقد جادل بغير حجة وانتكس
محرمات بدلت نصرت له الباطل او ثرو بجه له على السامع
وكيف ساء له ايضا ان يحزم بكراهة الخصومة من غير
قيد مع اشتراط النووي لعدم تحرجهما ان ينصر حجة بطريق
الشرع مع عدم اللدد والاسراف وعدم اللجاج على الحاجة وعدم
قصد عناد ولا يذ بفعله فافهم هذا انما متى وجد بشئ مما
نقاه حرمت الخصومة اما حرمتها فيما اذا نصرت حجة
بغير طريق الشرع فظاهرة واضحة واما حرمتها فيما
اذا نصرت بها بالشرع لكن مع لدد واسراف او زيادة اللجاج على
قدر الحاجة او قصد عناد واذا بفعله فظاهرة ايضا في
الحالة الاخيرة اعني قصد الايد بفعله اي لغير حاجة تجوز
لذلك واما فيما قبلها من بقية تلك الحالات فيحمل الحجة
فيها على ما اذا ادى فيها ذلك اللدد وما بعده لا محذور شر
في يقينا ككذب او تمويه باطل ضمها الى حجة الشرعية
واما التاسعة والعشرون اعني قوله وكثرة الكلام في قوله
مستثنى فما ذكره فيه هو حاصل كلام الذاكار وهو بكراهة

التقعر

التقعر وفي نسخة التقعر في الكلام بالتشديد وتكلف السمع
والفصاحة والتصنيع بالمقدمات التي يعتادها المتفحصون
وزخارف الاقوال وكل ذلك من التكلف المذموم وكذا تكلف السمع
والتحدي في دقائق الاعراب ووحشي اللغة في حال مخاطبة
العوام بل ينبغي ان يقصد في مخاطبته لفظا يفهمه صاحبه فما
جليا ولا يستقله وروى البوداود والترمذي وحسنه انه
صلى الله عليه وسلم قال ان الله يبغض البليغ من الرجال
الذي يتخلل بلسانه كما يتخلل البقر وروى مسلم خبره ذلك
المتنظمون قالها ثلثا وفسرهم العلماء بالبلية لغين في الامور
وفي خبر الترمذي الذي حسنه ايضا وان من ابغضكم الى
وابعدكم مني مجلسا يوم القيمة الثنارون اي المكثرون
للكلام والمتشدقون اي المتطاولون على الناس في الكلام وا
لمتفهمون وفسرهم صلى الله عليه وسلم بانهم المتكبرون
ولا يدخل في الذم تحسين الفاظ الخطب والواعظ اذا لم يكن
فيها افراط واغراب لان المقصود منها تهذيب القلوب الى
طاعة الله وتحسين اللفظ في هذا شرط ظاهر واما الثلاثون
فدليلها خبر صاحب السنن الاربعة انه صلى الله عليه
وسلم قال لا يسال الرجل فيما ضرب زوجته مع الحديث
المتفق على صحته من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه
والاحاديث الصحيحة في السكوت عما لا تظهر فيه مصلى كثيرة
جدا واما الحادية والثلاثون فعبارة الذاكار عنها الشمر
في الحديث الحسن ان صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال
هو كلام حسنه حسن وقبيح قبيح اي ان الشمر كالنثر في
ان حسنه حسنه وقبيح قبيح الان التجدد له والاقتصار على
مذموم وقد صح في الاحاديث ان صلى الله عليه وسلم سمع

مطلوب
يكراه التشديد في الكلام
ونحوه

الشعر وامر به حسان وقال ان من من الشعر حكمه وقال لان
يتملى جوف احدكم فيحاير به خيره من ان يتملى شعرا
وكل ذلك على حسب ما ذكرناه انتهت وذكر الجلال زيادة على
ذلك وهي ذكر في شرح المذهب ان الاشتغال بالشعر العرب
مطلوب وقد ورد الامر به لان به تعرف معاني القرآن
والحديث ويحفظ للشرح وفي الروضة تذكره اشعار المولدين
المشتملة على الغزل والبطالة وبياح منها ما ليس فيه سخر
ولا شيء مما يكره ولا يؤديه الا الشروك فيه من جهة ان
اشعارهم يستشهد بها في المعاني والبيان والبدع كما صرحوا
به وهو من العلوم الواجبة التي يطالع بها على عزائب
القرآن ويدرك اعجازه فينبغي ان تكون في رتبة اشعار
العرب من هذه الخيشية واما انشاؤه فباح ما لم يكن في
هجو غير كافرا وفاسقا فحرام وان صدق فيه فهو
كالغيبة تحرما وباحة وبياح التشبيب في غير معين
وهو في معين غلام وامرأة فسق وفي حليلته حرام
للمرء وان كان بما ينبغي اخفاؤه ولا يحق للكذب المبالة
في المدح والادب على الصحيح لان الكاذب يوهن ان الكذب
صدق ان خلاف الشاعر وبالجمل انشاد الشعر وانشاؤه
باح لان صلى الله عليه وسلم كان يستنشد به ويسمى
انتهى واما الثاني والثلاثون ففيها قيد في الاذكار
لا بد منه وحاصل عبارته وما ينهى عنه الفحش وبذا
اللسان والا حديث الصحيحة فيها كثيرة معروفة ومعناه
التعبير عن الامور المستقيمة بعبارة صريحة وان صحت
وصدق المتكلم بها ويقع ذلك كثيرا في انحراف الغاظة
الوقوع وينبغي ان يكنى عنها بالرفق والافضا والمسر كما

في القرآن والسنة ولا يصح بنحو النيك والجماع وكذا يكنى
عن انحراف بظرب عبارة جميلة يفهم منها الغرض هذا
كله ان لم تدع الحاجة الى التصريح لغباوة السامع
وعدم فهمه المراد لو كنى له في الاكراهة في التصريح للجماع
اليه وعلى هذا يحل ما جاء في الاحاديث من التصريح
بمثل ذلك اذ تحصيل الافهام في ذلك اولى من مراعاة
هجو الادب في اللفظ انتهى وبه يعلم ان كان يتعين
على الجلال ان يقول لغير حاجة وفي الحديث الحسن ليس
المؤمن بالطمان اي في الانساب ولا اللعان ولا الفاحش
ولا البذي وفي الحديث الحسن ايضا ما كان الفحش في شيء
الاشارة وما كان الحيا في شيء الا زانه شعر رايته عبارة
الجلال وهي مصرحة بذلك القيد وهي ويكره الفحش والبذاء
وهو التعبير عن الامور المستقيمة بصريح العبارة بل
يكنى فمن الجماع بالافضا والمباشرة ونحو ذلك ما لم تدع
اليه ضرورة كخوف عدم فهم المخاطب الجاز انتهى واما
الثالث والثلاثون فالاكراهة فيها مفهومة من كلام الازكا
وحاصله باب الحث على التثبت فيما يحكيه الانسان والى
عن التحدث بكل ما يسمع اذ لم يظن صحته قال تعالى ولا
تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كله
اولئك كان عنه مسؤولا والايات في ذلك كثيرة وكذا
الاحاديث كخبر مسلم كفى بالمرء كذبا ان يتحدث بكل ما
سمع وضح ان صلى الله عليه وسلم قال تبس مطيعة
الرجل زعموا قال الخطابي اصل هذا ان الرجل اذا اراد سفر
البلد ركب مطيعة اليه حتى يبلغ حاجته فشبه صلى الله
عليه وسلم ما تقدم من امر الرجل اذا اراد يتوصل بكلامه لا

مطلوبه فتشبه زعموا في الكلام المتوصل به لا حاجته بالمطية
وانما يقال زعموا في حديث لا يشبه انما هو شئ يحكى على سبيل
البلاغ فقد دم صلى الله عليه وسلم من الحديث ما هو سبيله
وامر بالتشبه فيما يحكىه لتلايصير لا شئ لا يحكى انتهى كلام
الخطابي واما الرابعة والثلاثون فاطلاق الكراهة فيها عجيب
مع ان فيها تفصيلا في الادكار وحاصل عبارته باب التعريض
والتورية اعلم ان هذا الباب من اهم ما يعتنى به لانه مما
تعم البلوى به فينبغي لكل احد ان يعتنى بتحقيقه وتأمله والعمل
به فانه طريق لا السلامه من عظيم اثم الكذب وخطره وا
لتعريض والتورية اطلاق لفظ ظاهر في معنى وخفي في
اخر مع ارادة خفية وهو ضرب من الضرر والخذاع قال العلماء
فان دعينا اليه مصلحة شرعية راجحة على خداع الخاطب
او حاجة لامنة وحاجة عنها الا بالكذب فلا بأس بالتعريض
وان لم تدع اليه مصلحة كذلك كرهه الا ان يتوصل به لا اخذ
باطل او رفع حق فيجوز وقد جاء من الآثار ما يبيح ذلك
وما لا يبيحه وهي محمولة على هذا التفصيل فما جاء في المنع خبر
اي داود بن عيسى فيه ضعيف لكنه لم يضعفه هو فيكون عنده
حسنا على القاعدة فيما سككت عنه ان صلى الله عليه وسلم
قال كبرت خيانة ان تحدث اخاك حديثا هو لك به صدق
وانت به كاذب وقال ابن سيرين رضي الله عنه ان الكلام
اوسع من ان يكذب لك طريق فيه مثل التعريض المباح
قال النخعي رضي الله عنه اذا بلغ الرجل عنك شئ قلت
فقل اللهم تعال ما قلت من شئ فتوهم بما انها فنية
وتقصص الموصول وقال لا تقل لا بيبك اشترى سكر ابل قل له
اريت لو اشتريت لك سكر وكان اذا طلبه احد قال لامة
قولي

قولي له اطلبه في المسجد او خرج اي في وقت غير هذا وكانت
الشعبي يخط دائرة ويقول لامة ضعي اصبعك فيها وقولي
ما هو هنا ومثل هذا قول بعضهم اذا ادعى لظهار ان على
نية اي نية الاكل وهو انما صائم ويمنع التورية ايضا الحث
واثم البين الغرسي ما لم يكن الخلف القاضى بعد دعوى
صحيحة وبغير نحو طلاق قال الفزالي رحمه الله وليس من
الكذب الموجب للفسق ما اعتيد من نحو قلت لك او جئتك
مائة مرة فانه لا يراد به تفهيم المرات بل تفهيم المباينة وان
لم يكن طلبه الامرة واحدة كان كذبا وان طلبه مرات
لا يعتاد مثلها في الكثرة لم يأتهم وان لم يبلغ مائة مرة وبينها
درجات يتعرض للمباينة للكذب فيها قلت ودليل جواز المبا
ينة وان لا يبعد كاذبا خبرنا صحيحين اما الوجهم فلا يضع
المصاعن عاتقه واما معاوية فصعلوك لا مال له ومعلوم
ان كان له ثوب يلبسه وان كان يضع المصاعن في وقت النوم
انتهى حاصل كلام الاذكار وكان الجلال اعتمد في اطلاقه الكرا
هة على قول النووي قلت ودليل جواز المباينة في ظاهر
عند ادعى تأمل العبارة ان هذا لا ينافي تفصيل الفزالي الذي
ذكره بل هو دليل له لانه صلى الله عليه وسلم لم يبالغ الا بامر
غلب على صاحبه فعلة اي ان ابا جهم غلب عليه الضرب
الملكى عنه بعد موضع المصاعن عاتقه ومعاوية غلب
عليه الفقر فاطلق على الاول ان لا يضع عصاه عن عاتقه
وعلى الثاني ان صعلوك مباينة وهذا بعينه دليل لما يقوله
الفزالي بان المباينة لا تسوخ الا في امر غلب واما اذا جاء مرة
وقال اي جئتك مائة مرة فهذا لا مباينة فيه وانما هو
محض كذب فاتضح تفصيل الفزالي وان كان كلام النووي

عقبه دليل له وان اطلاق الجلال الكراهة المبالة ليس في محله
فتأمل ذلك فانه مهم واما المسئلة الخامسة والثلاثون
الاقوله انيت فهو صحيح لكنه قيد في الدفكار كراهة ذلك
حال الخطبة بما اذا كان يسمع الخطبة للاستفصال بالقراءة او
الذكر واما بقية المسائل فواضحة الا الاخيرة اعني كراهة
الكلام حال الازدات حيث لم يمنع استماعه ولا الاجابة
المطلوبة منه والظاهر ان المراد القائل بالكراهة خلاف
الروي والاكمل وهو الاصل فيه لانه يحمله على تذكري ظهور
الاسلام واتمام النعمة به علينا واما ما عدا هذه فقد ذكر
النووي من ادلتها اشيا منها روى الشيخان لا يقول احكم
نسيت اية كذا وكذا بل هو انسي وروى ايضا بنسب ملاحم
ان يقول نسيت اية كيت وكيت بل انسي وروى ايضا انه
صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقرأ فقال رحمه الله لقد
اذكرى اية كنت استفظها وفي رواية صحيحة انبتهها وروى
البخاري انه صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الاموات
فانهم قد افضوا لما قد موافق في خبر ضعيف اذكروا محاسن
موتاكم وكفوا عن مساوئهم قال العلماء يحرم سب ميت
مسلم لم يكن معلنا بفسقه واما الكافر والمسلم المعلن
بفسقه او بدعته ففيه خلاف للسلف لتعارض النصوص
فيه كالنهي المذكور وسبه صلى الله عليه وسلم لغو عروب
لحي واقرار له لمن اثنوا بشرا على جنازة مرت به والاصح
جواز ذكر مساوي الكفار وكذا الخو معلن بفسقه او مبتدع
اذا كان فيه مصلحة للتخدير من شرهم والالم يحجز وروى ايضا
ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملما ما قسط
فان اشتبهاه اكله وان كرهه تركه وفي رواية للمسلم وان لم

يشتهه

يشتهه سكت وروى ابو داود والترمذي وابن ماجة ان رجلا
سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان من الطعام طعاما اتخرج
منه قال لا يحاجن اي جملة او مجله فلام نجيم في صدرك شيء
اي لا يقع في ربة منه واصل الخارج بالجملة الحركة ضارعت
به فيه انصارى اي شابهتهم في تركهم الطعام بحج التخييل
الفاسد ويجوز ان يقول له انتهى هذا وما اتخذت اكله
او نحو ذلك لحاجة وروى الشيخان ان الضب شوى وقدم
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففند ما هو بيده اليه
اعلموه فرفع يده الشريفة فقبل حرام هو فقال لا ولكن لم
يكن بارض قومي فأجده عافه ولا صل في مدح الاكل ما ياكل
منه خبر مسلم انه صلى الله عليه وسلم سأل اهل ادم
فقالوا ما عندنا الا خلد عابه وجعل ياكل منه ويقول نعم
الادم الخلد وروى ابن السني انه صلى الله عليه وسلم راي رجلا
معه غلام مقل من هذا فقال اي فقال صلى الله عليه وسلم
لا تمشوا امامه ولا تستب له اي لا تفعل فعلا قبيحا تنقض
به السب اباك ولا تجلس قبله ولا تدعه باسمه وذكروا بعض
السلف المتفق على صلاحه انه قال من العقوق ان تسمي
اباك باسمه وان تمشي امامه في طريق وروى البخاري عن
علي رضي الله عنه قال حدثوا الناس بما يعرفون ان يحبون
ان يكذبوا وروى الشيخان انه صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم قال للمعاذ حين طول الصلاة بالحاجة افتان
انت يا معاذ وروى مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال
لا تسمين غلامك يسارا ولا ربا حولا ولا نجاحا ولا اقلح
فانك تقول اثم هو فلا يكون فتقول لا الحديث وفي رواية
لاي داود النهي عن تسميته بركة ومسائل السلام المذكورة

مبسوطه في كتب الفقه بادلتها فلا تطيل بذكرها والله اعلم
 بالصواب **سئل رضي الله عنه** عن شخص اعتقد ان راي
 ربه تعالى في الدنيا وان الرؤيا وقعت منه في الدنيا بالعين
 في اليقظة فهل يجوز ذلك كما قال جماعة ان المختار جواز
 رؤيته في الدنيا في اليقظة بالعين وفي المنام بالقلب وان لم يقع
 ذلك على المختار فذلك يقتضي خلافا لغير نبينا صلى الله
 عليه وسلم على ما فيه اي في الوقوع له عليه السلام من
 انكلام اي الاختلاف الكثير الشهير ويحرم ذلك عليه لان
 اذا لم يقع الا للنبي صلى الله عليه وسلم على ما فيه فكيف يقع
 لغيره او يكفر باعتقاده ذلك كما قاله الكواشي في تفسير
 سورة النجم حيث قال بعد ان ذكر الخلاف في انه وقع ذلك
 اي الروية بالعين في اليقظة فمعتقد رويته تعالى هذا بالعين
 غير مسلم فهل كلامه في ذلك مقدر ولا **فاجاب** بقوله
 انكلام هنا في مقامين الاول في امكانها عقلا والذي عليه
 اهل السنة انها ممكنة عقلا وشرعا في الدنيا واستدلوا
 لذلك بامور عقلية وامور عقلية لكن ادلتهم العقليات لا تخلوا
 من دخل وخفا الممول عليه في امكانها انما هو الدلة النفاة
 ومنها ان موسى صلى الله عليه وسلم قد سألها بقوله رب
 ارني انظر اليك فلم تكن الروية ممكنة جائزة الوقوع
 في الخارج لكان طلب موسى لها جهلا منه بما يجوز على الله
 وما لا يجوز او سفها او عبثا او طلبا للحال والابنية صلوات
 الله وسلامه عليهم اجمعين منزهون عن كل مرد من ذلك
 اجماعا بل من جوز واحد من هذه على واحد منهم فهو كافر
 مراق الدم وايضا فان الله تعالى قد علق الروية على استقرار
 الجبل وهو امر مكرر في نفسه فوجب كون المعلق به كذلك

اذا الحال لا يعلق بممكن اصله واول المعترلة الالية بتاويلات
 تخالف ظواهرها حتى يخرجونها عنه لما يوافق اعتقادهم
 الفاسد انها من قسم الحال العقلي الذي لا يمكن وقوعه في الد
 نيا كما لا خرة ومحل بسطها وردها كتب التفسير والاصول
 الثاني في وقوعها وهذا غير الاول كما هو واضح لكن
 وقع في كلام السائل نفع الله به ما يقتضي اتحادهما
 وهو قوله فهل يجوز ذلك كما قاله جماعة الخ اذ الذي
 قاله اولئك انما هو لجواز بمعنى الامكان العقلي والشرعي
 والذي سأل عنه انما هو الوقوع وثبتان ما بين المتأين
 كما تقرر وما يوضح ان بحرام من ريبق ينبت الاجسام
 الجامدة والنامية والحساسة المتحركة بالارادة ممكن
 الوجود عقلا لكن لم يقع ذلك ولم يبرز الى حيز هذا
 الوجود فذلك الروية وان كانت ممكنة عقلا وشرعا
 عند اهل السنة لكنها لم تقع في هذه الدار لغير نبينا
 صلى الله عليه وسلم وكذاله على قول عليه بعض
 الصحابة رضي الله عنهم لكن جمهور اهل السنة على
 وقوعها صلى الله عليه وسلم ليلة المصراع بالعين
 اذا تقرر ذلك علم منه انه لا يجوز لاحد ان يدعي
 انه راي الله بعين راسه ومن زعم ذلك فهو كافر
 مراق الدم كما صرح به من ايمان صاحب الانوار
 ونقله عنه جماعة واقره وحاصل عبارته انه من
 قال انه يرى الله عيانا في الدنيا او بكلمة شفاها فهو
 كافر **ولما** نقلت عند ذلك في كتاب الاعلام بما يقطع
 الاسلام وهو كتاب نفيس لم يترك من المكشوات
 المتفق عليها والمختلف فيها شيئا الا احصاه قلت

مجلد اولي اندر بيان عيانا
 من ادعي ان يراه عيانا
 في الدنيا او بكلمة شفاها
 في الدنيا كافر

الوجه انه لا يشترط في كفر من زعم انه يرى الله عيانا في
الدنيا ويكلمه شفاهها اجتماع هذين خلافا لما اتوهه
عبارة الانوار بل يكفر زاعم احدهما انتهى وسيأتي في
الآيات والا حاديث ما يدل لذلك لكن يتعين حمله على
عالم او جاهل مقصر بجهله وقد ضم لزعمه الرواية
بمعينه زعمه اعتقاد وجود جسم ولازمه من حدوث
او ما يستلزمه كالصورة واللون ونحوها فهذا هو
الذي يتجه الحكم بكفره لانه لا يحل لم يعتقد قدم الحق ولا كما
له تعالى من ذلك علوا كبيرا **واما** من اعتقد رؤية عين
منزهة عن انضمام ذلك اليها فلا يظهر الحكم بكفره
بمجرد ذلك لانه المنقول المعتقد عندنا عدم كفر الجهمية
والمجسمة الا ان اعتقدوا حدوث او ما يستلزمه ولا ينظر
الى لازم المذهب ليس بمذهب بجواز ان يعتقدوا لزوم
دون اللازم ومن ثم قلنا لو صرح باعتقاد لازم المجسمة
كان كافرا **وقال** الا ذرعي وغيره المشهور عدم تكفيره
المجسمة وان قالوا جسم كالا جسم ما يلازمهم مع ذلك
قد لا يعتقدون لوازم الاجسام واذا تقرر هذا في
الجهمية والمجسمة فكذا يقال به في زاعم رؤية العين
فان قلت الفرق بينهما واضح فان تبينك الفرقين
قد ورد في الكتاب والسنة ما يصرح بقولها لولا ما
امتن الله به على الامة من توفيق سلفها وخلفها
لا صرف تلك النصوص عن ظواهرها وانما الخلاف
بين السلف والخلف في التاويل التفصيلي فالسلف
يوجبون اولوية الامساك عنه لعدم احتياجهم
اليه لصلح زعمهم والخلف يوجبون اولوية بل وجوب
الحوادث

الحوادث فيه لفساد زعمهم وكثرة مبتدعاته وقوة شوكتهم
وتحمليه شبههم واما زاعم الرؤية بالعين فقد ورد
من الأدلة القطعية ما يشدد النكير على سائلها وا
فترن به ما يقوى استنكار ذلك واستنظامه كقوله
تعالى واذا قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى ترى الله
جهرة فاخذتكم الصاعقة وانتم تنظرون وقوله
تعالى يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا
من السماء فقد سألوا موسى اكبر من ذلك
فقالوا ان الله جهرة فاخذتهم الصاعقة بظلمهم
وقوله سبحانه وتعالى وقال الذين لا يرجون
لقاءنا لولا انزل علينا الملائكة او نرى ربنا لقد
استكبروا في انفسهم وعتوا عتوا كبيرا وصح في مسلم
انه صلى الله عليه وسلم قال واعلموا انكم لن تتروا
ربكم حتى تموتوا ووجه فينبغي كفر زاعم الرؤية بالعين
في الدنيا مطلقا بخلاف المجسمة **قلت** بعد ان قرر
الائمة وعلما الامة وحفاظ الملة تلك الآيات والا
حاديث وصرفوها عن ظواهرها كما تقرر لم
يبق لاحد عذر مع اعتقاد ظواهرها فمن فعل ذلك
فقبل يكفر مطلقا وقيل ان قال جسم كالا جسم
كفروا فلا وعليه جرى النووي رحمه الله في مو
ضع وقيل لا يكفر مطلقا وهو المشهور من مذهبنا
مالديضم لذلك اعتقاد بعض تلك اللوازم كما
مروجه فينبغي ان يجري نظير هذا الخلاف كله في مد
عي الرواية بالعين فيكون الاصح عدم كفره ان ضم
لذلك اعتقاد حدوث او ما يؤدي موداه لان ملاحظ

التكفير وعدمه في الجسمية ونحوهم ليس القدر وعدمه
لان الكلام في العام وانما المحظ اعتقاد النقص وملكومه
ولا شك ان هذين يجريان في اعم الرواية بالعين فكما
جرائم ذلك الخلاف كذلك يجري هنا اذ لا فارق يقتضيه
كيف والامام العام الرباني المترجم بشيخ الكل في الكل ابو
القاسم القشيري رحمه الله تعالى جزم بأنه لا يجوز وقوعها
في الدنيا لاحد غير نبينا صلى الله عليه وسلم ولا على
وجه الكرامة وادعى ان الامة اجمعت على ذلك فاذا
اجتمعا على امتناع وقوعها كان زاعما لنفسه مخالفا
للاجماع مدعيا ما قد يترتب عليه نقص فمن ثم قالوا بكونه
وقيده بما مر **فان قلت** حكى عن الاشعري قول
بوقوعها فكيف الاجماع **قلت** ان صح الاجماع فواضح
انه لا ينظر اليه وان قائله انما قاله لظنه ان الاجماع وان
لم يصح كان هذا القول في غاية الشذوذ ولا ينظر اليه
ايضا ولا يمنع وجوده التكفير لزاعم ما قدمته بشرطه
مسئل ثلث **الله به** عن حكم المواليد والاذكار التي
يفعلها كثير من الناس في هذا الزمان هل هي سنة ام فضيلة
ام بدعة فان قلتم انها فضيلة فهل ورد في فضلها اثر
من السلف او شيء من الاخبار وهل الاجماع البدع
المباحة جائز ام لا وهل اذا كان يحصل بسببها او سبب
صلاة التراويح اختلاط واجتماع بين النساء والرجال
ويحصل مع ذلك موانسة ومحادثات غير مرضية
بشرعا وقاعدة الشرع مباحة المفسدة المصلحة حرمت
المصلحة وصلاة التراويح سنة ويحصل بسببها هذه الاسباب
المذكورة فهل يمنع الناس من فعلها ام لا يضر ذلك
فاجاب

مطلب
في المواليد والاذكار
هل هي سنة ام فضيلة
ام بدعة

فاجاب بقوله المواليد والاذكار التي تفعل عندنا كثيرا
مشتمل على خير كصدقة وذكر وصلاة وسلام على
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدحه وعلى شرب
شر ولولم يكن منها الا رواية النساء لرجال الاجانب
وبعضها ليس فيها شر لكنه قليل نادر ولا شك ان
القسم الاول ممنوع للقاعدة المشهورة المقررة ان دري
المفاسد مقدم على جلب المصالح فمن علم وقوع شئ من
الشر فيها يفعله من ذلك فهو عاصي الله وبغض الله
عمل في ذلك خيرا فربما خيره لا يساوي شره الا ترى ان
الشارع صلى الله عليه وسلم اكتفى من الخير بما تيسر
وفظم عن جميع انواع الشر حيث قال اذا امرتكم بامر
فاتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه
فتأمل تعلم ما قررت من ان الشر وان قل لا يخصص
في شئ منه والخير يكتفي منه بما تيسر والقسم الثاني
سنة تشمله الاحاديث الواردة في الاذكار المحصورة
والعامة لقوله صلى الله عليه وسلم لا يقعد قوم
يذكرون الله تعالى الا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة
ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله تعالى فيمن
عنده رواه مسلم وروى ايضا انه صلى الله عليه
وسلم قال لقوم جلسوا يذكرون الله تعالى ويحمدونه
علم ان هذا هم للاسلام اتاني جبريل عليه السلام
فاخبرني ان الله تعالى يباهي بهم الملائكة وفي الحديث
اوضح دليل على فضل الاجتماع على الخير والجلوس له
وان الجالسين على خير كذلك يباهي الله بهم الملائكة
نكة وينزل عليهم السكينة وتغشاها الرحمة ويذكروهم

الله تعالى بالشأن عليهم بين الملائكة فأي فضائل أجل
من هذه وقول السائل نفع الله به وهل الاجتماع للبيع
المباحة جائز جوابه نعم هو جائز قال العزيز عبد
السلام رحمه الله تعالى البدع فعل مأم يعهد في عهد
النبي صلى الله عليه وسلم وينقسم إلى خمسة احكام
يعني الوجوب والندب والحرمة ومعرفة ذلك ان
تعرض البدع على قواعد الشرع فأي حكم دخلت
فيه فهي منه فمن البدع الواجبة نعم النحو الذي يفهم
به القرآن والسنة ومن البدع المحرمة مذهب نحو انقدرية
ومن البدع المندوبة احداث نحو المدارس والاجتماع
لصلوة التراويح ومن البدع المباحة المصاحفة بعد الصلاة
ومن البدع المكروهة زخرفة المساجد والمصاحف
أي بغير الذهب والافنى محرم وفي الحديث كل بدعة
ضلالة وكل ضلالة في النار وهو محمول على المحرم لا غير
وحيث حصل في الاجتماع لذكر أو صلاة التراويح أو نحوها
محرم وجب على كل ذي قدرة النهي عن ذلك وعلى غيره
الامتناع من حضور ذلك والاصار بشر يكالم ومن ثم
صرح الشيخان بأن من المعاصي الجلوس مع الفساق
أي سألهم **سئل نفع الله به** هل سيدنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم يفضل الرسل خصوصاً فهل يفضلهم
عموماً لا وهل الولاية المخصوصة في مرتبة النبوة
أم لا وهل ولاية النبي أفضل من نبوته أم نبوته
أفضل أم الرتبة متساويتان أم كيف الحال وهل كان
بيننا محمد صلى الله عليه وسلم متعبداً بغير أحد من الأنبياء
قبل البعثة وبعد هاهنا لا وهل ارسل إلى الخلق كافة حق

إلى الملائكة كما نقل ذلك بعضهم أم إلى الثقلين فقط
وهل الامتياز بين الخلفاء الأربعة قطعية أم اجتهادية
ألا شاهد من العقل يقطع بامتيازية بعض الأربعة على
البعض والاخبار الواردة في فضائلهم متعارضة وهل
الإنسان الكامل الذي كمل له الإيمان بالله قبل البعثة
يدخل الجنة أم لا وأيضا هل القائل بكون العبد خالقا
لأفعاله مشرك أم لا وهل يجوز العقل إثابة الكافر
وعقوبة المؤمن أم لا **فأجاب** بقوله لا يخفى على من
له أدنى ممارسة يتأمل الكتاب والسنة أن بينا محمداً
صلى الله عليه وسلم يفضل جميع الأنبياء والمرسلين
خصوصاً وعموماً لقوله تعالى تلك الرسل فضلنا
بعضهم على بعض منهم من كلم الله أي موسى ورفع
بعضهم درجات أي محمد صلى الله عليه وسلم رفعة
الله تعالى على سائر الأنبياء والمرسلين من ثلثة أوجه
بالمعراج بدأت وبالسبادة على جميع البشر وبالمعجزات
التي لا تحصى ولا تعد وكفى بالقرآن معجزة بأقنية مسترة
في قلوب قيام الساعة وفيه من المعجزات والفضائل
لبنينا صلى الله عليه وسلم على غيره مالا يحصى قال
الزمخشري وفي هذا الإيهام من تفخيم فضلنا وأعلى
قدره مالا يخفى لما فيه من الشهادة على أنه العلم الذي
لا يشبه والتميز الذي لا يلتبس ومن هذه الآية قوله
تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ردد العلماء
على المعتزلة قبحهم الله تعالى قولهم إن لا فضل لبعض
الأنبياء على بعض والنهي في أحاديث عن التفضيل بين الأنبياء
محمول عند العلماء على تفضيل يؤدي إلى تنقيص بعضهم ومن

زعم ان ادم افضل لحق الابوة فان اراد ان يفضل من حيث
كونه ابا الامن حيث النبوة والمعجزات والخصائص فله
وجه والا فلا وجه لما زعمه مع خبر الترمذي انه صلى
الله عليه وسلم قال اناسيد ولد ادم يوم القيمة ولا فخر
وبيدي لواء الحمد ولا فخر وما من نبي ادم فمن سواه الا
تحت لوائه فبين صلى الله عليه وسلم بقوله ادم فمن
سواه انه افضل الكل وقوله ولد ادم للتاديب مع الابوة
وقوله ولا فخر المراد به ولا فخر اعظم من هذا اول قول ذلك
على جهة التخييل على جهة الاخبار بالواقع وقوله يوم
القيمة خصه بالذكر لانه يظهر له صلى الله عليه وسلم
فيه من السور والتميز على سائر الانبياء ما لا يظهر لغيره
لا سيما المقام المحمود الذي يوتاه ذلك اليوم وهو الشقاء
العظيم في فضل القضا حين يذهب الناس الى اول المزم
نوح وابراهيم وموسى وعيسى فكل يذكر لنفسه شيئا
ويقول نفسي نفسي الانبياء صلى الله عليه وسلم
فانه يقول انما لها انما لها الحديث وفي حديث اي هزيمة
مرفوعة عند البخاري اناسيد الناس يوم القيمة وهذا
صريح في افضليته صلى الله عليه وسلم على ادم وعلى
جميع اولاده من الانبياء والمرسلين وفي حديث عند
البيهقي اناسيد العالمين وهم الانس والجن والملائكة ففيا
التصريح بان افضل الخلق كلهم ويؤيده حديث مسلم
الا ان وارسلت الى الخلق كافة ومن شاء من الرسول ان
يكون افضل من المرسل اليهم واستدل الفخر الرازي
على افضليته صلى الله عليه وسلم على سائر الانبياء
بقوله تعالى بعد ذكرهم اولئك الذين هدى الله فبهم

اقتده

اقتده وذلك لانه تعالى وصفهم بالوصاف الحميدة ثم
امر بنبيه صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء وسلم
ان يقتدى بهم فيكون اتيانهم بذلك واجبا والا
تاركا لمقتضى الامر واذا اتى الجميع ما تلبسوا به من
الخصال الحميدة فقد اجتمع فيه ما كان مفرقا فيهم
فيكون افضل منهم واحتج لذلك السعد التفتازاني
بقوله تعالى كنتم خيرة اخرجت للناس قال لا
لا شك ان الخيرية انما هو بحسب كمالهم في الدين
وذلك تابع لكمال نبينهم الذي يتبعونه اي فلولا انه خير
الانبياء لم تكن امته خيرا لام وقد ثبت بنص الآية
انهم خير الامم فيكون نبينهم خيرا لانبياء لما علمت ما
بينهما من الملازمة الظاهرة وقول السائل نفع الله به
وهل الولاية المخصوصة في مرتبة النبوة كلام يحمل يحتاج
لبيان فان اراد بولاية الافضلية ولايات الاولياء غير ال
نبيا فالصواب انه لا يمكن شرعا ان وليا يصل للدرجة
نبي ومن اعتقد ذلك فهو كافر مراق الدم الا ان يمتد
وان اراد ان السبب الذي اقتضى افضليته صلى الله عليه
وسلم افضل من مطلق النبوة فهذا لا يحتاج اليه لانا قد
علمنا ما تقرروا غيره ان نبينا صلى الله عليه وسلم افضل
من سائر الانبياء في كل وصف من اوصاف الكمال ومن ثم
خاطب الله تعالى الانبياء باسمائهم ولم يخاطبهم الا بنحو
يا ايها النبي يا ايها الرسول يا ايها المدثر يا ايها المزمل وواجب
الله تعالى عليهم ان يبعثوهم احياء ان يؤمنوا به ويتبعوه
وينصروه كما قال تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبيين
لا انيكن من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق

لما همكم لتؤمنن به ولتنصرنه الآية ووقع لابن عبد السلام
رحمة الله فيهما ما لا ينبغي فاجتنبه وقول السائل وهل ولاية
النبي الخ كان مراده بهذا ايضا المسئلة المشهورة عن ابن عبد
السلام وهي قوله ان نبوة النبي افضل من رسالته لان النبوة
هي الطرف المتعلق بالحق والرسالة هي الطرف المتعلق بالخلق وما
تعلق بالحق افضل مما تعلق بالخلق وهو ضعيف جدا ومن شر
ضعفه غير واحد من المتأخرين وبيان ضعفه ان الرسالة
ليس لها طرف من جهة الخلق فقط بل لها طرفان لان الرسول
هو المبلغ عن الله تعالى الاحكام للناس فهو متعلق من
جهة الحق وملتق على الخلق فكانت رسالته التي تاهل بها الى الخلافة
عن الله تعالى افضل من مجرد نبوته لانه لم يتاهل بها الى المرتبة
العلية والكلام في نبوة الرسول ورسالته اما الرسول فهو
افضل من النبي اجماعا وحمل بعضهم النبي عن التفضيل بين
الانبياء السابق على النبي عن التفضيل بينهم في ذات النبوة وابر
سالة فانهم في ذلك على حد سواء التفاضل وانما التفاضل في زيادة
الاحوال والخصوص والكرامات والرتب فذات النبوة لا
تفاضل فيها وانما التفاضل في امور زائدة عليها ومن ثم كان
منهم **وقول السائل** هل كان نبينا صلى الله عليه وسلم
متعبدا الخ جوابه ان العلماء اختلفوا هل كان صلى الله عليه
وسلم قبل بعثته متعبدا بشرع من قبله او لا فقال الجمهور لم
يكن متبعا لشيء واحتجوا بان ذلك لو وقع لنقل ولما امكن
كنه ولا ستره في العادة ولا فتحو به اهل تلك الشريعة صلى
الله عليه وسلم واحتجوا به عليه فاما الميقع شيئا من
ذلك علمنا انه لم يكن متبعا للشروع نبى قبله وذهب طائفة
الامتناع ذلك عتلا قالوا لانه لا يبعد ان يكون متبوعا من عرف
تابعا

تابعا وذهب اخرون الى الوقف في امره صلى الله عليه وسلم
وترك قطع الحكم عليه بشيء في ذلك لانه لا قاطع من الجانبين
والى هذا ذهب اما من الحرمين وقال اخرون كان عاملا بشرع
من قبله ثم اختلفوا فوقفت بعضهم عن التقييد واخرجهم
عليه بعضهم ثم اختلف المعينون فقيل نوح وقيل ابراهيم
وقيل موسى وقيل عيسى وقيل ادم فهذه جملة المذاهب
في هذه المسئلة واطهرها الاول وهو الذي عليه الجمهور وا
بعد هاهنا ذهب المعينين اذ لو كان شيئا لنقل كما مر ولا حجة
لمن زعم ان عيسى اخر الانبياء صلى الله عليهم وسلم فلم يزل
بشريعته من جاء بعده لانه لم يثبت عموم دعوة عيسى
بل الصحيح انه لم يكن لنبي دعوة عامة الانبياء صلى الله عليه
وسلم ومن ثم لم يرسل للجن غيره صلى الله عليه وسلم واما
الجن بالتوراة كما تدل عليه واخر سورة الاحقاف كان يربعا
كايما من بعض العرب من قرئش وغيرهم بالاخيلا اذ لم يثبت
ان موسى ارسل لغير بني اسرائيل والقط ولان عيسى ارسل
لغير بني اسرائيل **وزعم** بعض من لا تحقيق عنده ولا اطلاع
على حقائق الكتاب والسنة ان نبينا صلى الله عليه
وسلم كان على شريعة ابراهيم صلى الله عليه وآلهما
وسلم وليس له شرع منفرد به وانما المقصود من بعثته
احيا شرع ابراهيم تحسكا بظا هر قوله تعالى ثم اوحينا
اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا وهذا القول اي ان الشريعة
شريعة ابراهيم بالقط بل نحرف اثنابه ومن ثم قالوا ان
مثله لا يصدر الا من سمع من العقل كثيف الطبع وانما المراد
بهذه الآية الاتباع في التوحيد الخاص بمقام الخلافة الذي هو
مقام ابراهيم المشار اليه بصيغة حنيفا وما كان من المشركين

والمشيب عن تفريضة المطلق لما ان القى النار وجاء
اليه جبريل عليهما السلام قائلاً له انك حاجة قال اما
اليك فلا فوصل غاية من التفريض لم يصل اليها احد قبل
ولا بعده الا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فانه وصل اليها
ورثي عنها بغايات لا يعلمها الا خالقه وباريه المنعم
عليه بحال يوتى لغيره ومن ثم يقول ابراهيم عند مجي
الناس اليه في ذلك الموقف الاعظم للشناعة العظمى
في فصل القضاء قائلين له ان الله اصطفاك بالخلقة انما
كنت خليلاً من وراورافا علمهم انه وان كان خليلاً لكنه
متأخر الرتبة عن غيره المتخصص في نبينا صلى الله
عليه وسلم ونظير تلك الآية السابقة اولئك الذين
هدى الله فبهدهم اقتده فالمراد الامر بالاعتقاد في التو
حيد وما يليق به من المقامات العلية التي ترجع الى
صول لا الى الفروع اذ كان منهم من ليس رسولا اصلاً كيون
صلى الله على نبينا وعليه وسلم على قول والباقيون
كانت فروع بشرائعهم مختلفة فاستحال حمل الامر على
الاقتداء بهم على ذلك لا يقال التوحيد انما ينشأ عن
الادلة القطعية فكيف يتأتى الاتباع فيه لانا نقول قد
اشرنا الى رد ذلك بقولنا وما يليق به من المقامات
العلية لا اخيه ومنها كيفية الدعوى الى التوحيد وهو ان
يدعوا اليه بطريق الرفق والسهولة وايراد الادلة الواضحة
اظهاره المرة بعد المرة على انواع مترتبة متمايزة تأخذ
بالقلب وتدعش القلب كما هو الطريق المألوفة في القرآن
وقال شيخ الاسلام السراج البلقي في شرح البخاري ولم يجي
في الاحاديث التي وقفنا عليها كيفية تقبده صلى الله
عليه

تقب على
حقيقة تفويض
ابراهيم

مطلب في
تقبه صلى الله عليه
وسلم في عارضا

عليه وسلم قبل البعثة لكن روى ابن اسحق وغيره انه
صلى الله عليه وسلم كان يخرج الى حراء في كل عام شهراً
من السنة يتنسك فيه وكان من تنسك قريش في الجاهلية
ان يطعم الرجل من جاءه من المساكين حقاً اذا انصرف من
بيته لم يدخل بيته حتى يطوف بالكعبة وحمل بعضهم
التعبد على التفكير قال وعندى ان هذا التعبد يشتمل على
انواع وهي الاعتزال عن الناس كما صنع ابراهيم صلى
الله عليه وسلم باعتزاله قومه والانقطاع الى الله تعالى
فان انتظار الفرج عبادة كما رواه علي بن ابي طالب رضي
الله عنه وكرم وجهه مرفوعاً وينضم الى ذلك التفكير
ومن ثم قال بعضهم كانت عبادته صلى الله عليه وسلم
في حراء التفكير وقول السائل نفع الله به وهل ارسل الى
الخلق كافة الخ جوابه انه كثر استفتاء الناس له عن
ذلك وكثر الكلام من فيه مبسوطاً ومختصراً خلاصة
المعتمد في ذلك ان رساله صلى الله عليه وسلم الى الملائكة
قولين للعلماء والذين رجحوا شيخ الاسلام التقي السبكي وجماعة
من محقق المتأخرين وردوا ما وقع في تفسير الرازي
ما قلت بخلاف ذلك واطالوا في رده ورد ما وقع للبهقي
والجلي ما يخالف ذلك ان ارسل اليهم ويدل له ظاهر
قوله تعالى ليكون للعالمين نذيراً وهم الانس والجن والملا
ئكة ومن زعم ان صلى الله عليه وسلم ارسل الى بعض
الملائكة دون بعض فقد تحكم من غير دليل كما ان من
ادعى خروج الملائكة كلهم من الآية يعجز عن دليل يدل
على ذلك ولا ينافي ذلك الادلة الذي هو التحوين بالمعذاب
لانهم وان كانوا معصومين الا ان المراد بالارسال تكليفهم

Copyr

بالإيمان به والاعتراف بسودده ورفعته والخضوع له وعدم
من اتباعه زيادة في شرفه وكل هذا لا ينافي عصمتهم ثم
ذلك الإنذار ما وقع كله في ليلة الأسراء وبعضه فيها
وبعضه في غيرها ولا يلزم من الإنذار والرسالة اليهم
في شيء خاص وان يكون بالشرعية كلها وفي قول
بشأن الملائكة من الجن وانهم موثوقين السماوية
فاذا ركب هذا مع القول الذي اجمع عليه المسلمون
وهو عموم رسالتهم صلى الله عليه وسلم للجن لزم
عموم الرسالة للملائكة كذا قيل وهذا لا يحتاج اليه
وكفى بالأخذ بظاهر الآية دليلا لا سيما وخبر مسلم
الذي لا نزاع في صحته صريح في ذلك وهو قوله صلى
الله عليه وسلم وارسلت الى الخلق كافة فتامل قوله
الخلق وقوله كافة ومن ثم اخذ من هذا شيخ الاسلام
الجمال البارزي انه صلى الله عليه وسلم ارسل الى جميع
المخلوقات حتى الجادات بان ركب فيها منهم وعقل
مخصوص حتى عرفته وامنت به واعترفت بفضله
وقد اخبر عنها صلى الله عليه وسلم بالشهادة للمؤمنين
ونحوه في قوله فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن
شجر ولا حجر ولا شيء الا شهد له يوم القيمة وقال
تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا
متصدعا من خشية الله وقال تعالى وان من شيء
الا يسبح بحمده فاذا كانت هذه الجادات لها هذا الادراك
لم يستكثر ما قاله البارزي لا سيما وحديث مسلم
مصرح به كما علمت **فان قلت** فصر الجمهور العالمين
في الآية بالجن والانس **قلت** لا يلزم من ذلك خروج
الملائكة

الملائكة عن مطلق الارسل بل عن الارسل الى الجن والانس
المتضمن للتكليف بسائر فروع الشريعة والتكليف بكل ما
فيه كلفة والمستلزم لآثار المرسل اليهم الا بعضا من نوازل
المعجزات والتخويف والتهدية فتخصيص العالمين بالجن
والانس لذلك محسب والمحال انه لا قاطع من احد الجا
نين وان كلام من القولين انما هو امر ظني بحسب ما دل
عليه ظاهر استند اليه كل من القائمين باحد ذينك
القولين **وقول** السائل وهل الافضلية بين الخلق الا
ربعة التي جوابه ان افضلية اي بكر رضى الله عنه
على الثلاثة ثم عمر على الاثنين فجمع عليهم عند اهل السنة
لا خلاف بينهم في ذلك والاجماع يفيد القطع واما افضلية
عثمان على علي رضى الله عنهما فظنية لان بعض اكابر
اهل السنة كسفيان الثوري فضل عليا على عثمان وما
وقع فيه خلاف بين اهل السنة ظني واما الاحاديث
في ذلك فتعارضه جدا بل على كرم الله وجهه ورد فيه
من الاحاديث المشهورة بفضله ما لم يرد في الثلاثة واجاب
عنه بعض الائمة بان سبب ذلك انه عاش في زمن الفتن
وكثرة اعدائه وقد حرم فيه وحطم عليه وغصم لحقه
بباطلهم فبادر بحفاظ اصحابه رضوان الله عليهم
واخرجوا ما عندهم في حقه ردعا لاولئك الفسقة
المارقين والخوارج المخذولين واما بقية الثلاثة فام
يقع لهم ما يدعوا الناس الى الايمان بمشال ذلك الا
ستعيب وقوله وهل الانسان التي جوابه ان الاصح
من بل الاصح في اهل الفترة من لم يرسل اليهم رسول انهم
في الجنة عملا يقول تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث

نقف على فضل اي
رضي الله عنه

رسولا وحمله على من قبل البعثة وزعم فائله ان كل من لم
يؤمن بعد بعثة ادما ونوح بنا على ان اول الرسل ادم
ونوح فهو في النار زعم مخالف لظاهر الآية فلا يقول عليه
وقوله وهل القائل الخ جوابه ان القائل بالخلق الحقيقي
لغير الله في شيء من الاشياء ككافر مراق الدم كما هو جلي
والقائل بخلق العبد لا مفعاله بالمعنى الذي يقوله المعتزلة
مبتدع ضال فاسق واما استدلاله فففيه خلاف والاصح
انه مسلم وقوله وهل يجوز العقل الخ جوابه نعم يجوز
العقل ذلك في المؤمنين بل ذلك مما يتعين علينا اعتقاده
لان الله تبارك وتعالى لا يحب عليه شيء لا أحد من عباده
وانبيائه ورسله مطلقا لقوله تعالى قل من يملك من الله شيئا
ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم واما ومن في الارض جميعا
وانما اثابة الطائفة من محض فضله تعالى ويجوز ان
يعاقبه لكنه لا يقع بمقتضى وعده وان لا يخلف الميعاد
وعقاب العاص من محض عدله ويجوز ان يخلفه
لان خلف الديقاد من سعة الفضل والكرم بخلاف اخلاق
الوعد وقد انشأت الآية الا ذلك فانها انما نصت على انه
تعالى لا يخلف الميعاد وهو لا يكون الا في الخير فاقضت
انه يخلف الديقاد الذي لا يكون الا في مقابلة ذلك واما
الكافر فبعد ان يعلم قوله ان الله لا يفقران يشرك
به ويفقر ما دون ذلك لمن يشاء فلا يجوز العقل
ذلك فيه ومن ثم اجمعوا على كتم من قال ان الله
يشيب الكافر **سئل** فنع الله به عن قوله صلى
الله عليه وسلم يقال لصاحب القرآن يوم القيمة اقرا
وارق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فان من رتل عند

مطلوب
في انباء حاتم بن
المسلم

آخر

آخريه من الخصوص بهذه الفضيلة هل هم من يحفظ
القران في الدنيا عن ظهر قلب ومات كذلك ام يستوى
فيه هو ومن يقرأ في المصحف وعن قول صاحب
القباب وو ردا ان الملائكة لم يعطوا فضيلة حفظ القرآن
فهم حريصون على استماعه من الناس وسبقه الا ذلك
ان الصلاح والقصد تبين الطريق التي ورد منها هل
هو حديث نبوي او غير ذلك **فاجاب** رضى الله عنه
بقوله الخبر المذكور خاص بمن يحفظ عن ظهر قلب لا بمن يقرأ
في المصحف لان مجرد القراءة في الخط لا يختلف الناس فيها ولا
يتفاوتون قلت وكثرة وانما الذي يتفاوتون فيه كذلك
هو المفظ عن ظهر قلب فلهذا تفاوتت منازلهم في الجنة
بحسب تفاوت حفظهم وما يؤيده لك ايضا ان حفظ
القران عن ظهر قلب فرض كفاية على الامة ومجرد القراءة
في المصحف من غير حفظ لا يسقط بها الطلب فليس
لها كثير فضل كفضل الحفظ فتعين ان اعنى الحفظ عن
ظهر قلب هو المراد في الخبر وهذا ظاهر من لفظ الخبر
بأدى تأمل وقول الملائكة له اقرا وارق صريح في حفظه
عن ظهر قلب كما لا يخفى وقول ابن الصلاح وقد ورد ان
الملائكة لم يعطوا فضيلة قراءة القرآن فهم صريحون في انما
كونهم لم يعطوا ذلك فكانه اخذه من احاديث تشير
اليه لكن اعترضه غير واحد وساقوا من القرآن والسنة
ما يعارضه ومن ثم صرح غير واحد بخلافه لكن في شرح
القباب اجبت عما وردوه عليه واما حصرهم على استماعه
من الناس فهو صريح الاحاديث الصحيحة **سئل**
فنع الله به بما صورته ذكر الائمة رضى الله عنهم انه يكره ان يقرأ

Copyr

الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عن السلام وعكسه
قال بعضهم لكن ليس المراد بالجمع بينهما ان يكونا مقرونين
بل ان لا يخلوا الكلام او المجلس عنهما كما في التشهد فهل
هو كذلك فان قلتم نعم فهل ذلك في غير المحصوص
اما هو كقوله صلى الله عليه وسلم من قال يوم الجمعة
ثمانين مرة اللهم صلى على محمد عبدك ورسولك
النبي الامي غفر الله له ذنوب ثمانين سنة الخ فلا كراهة
فيه للنص عليه فهل هو كذلك ام لا **فاجاب**
بقوله رحمه الله تعالى اني لما نقلت تلك المقالة في شرح
العياب تعقيتها بعبارة وقيد بعض فقهاء اليمن
كراهة الافراد بما اذا لم يجمعهما مجلس او كتاب
قالوا لا فلا افراد انتهى وهو غير بعيد وان كان
ظاهر كلام غيره قد ينافي فيه انتهى ووجه تلك
المنازعة ان النووي رحمه الله لما نقل عن العلماء
كراهة الافراد اعترضوه بان ذلك وقع في أماكن
كثيرة من الامم وغيرها واجيب عنه بان من
افراد من العلماء ما جمع بلسانه او ترك السلام
ذهولا ووجه رد هذا كلام ذلك الفقيه بالنسبة لقوله
او كتاب ان تلك الكتب فيها الصلاة مع السلام ومع
ذلك جعلوا اخرها في بعض المواضع عنها وادخلوا
اكتفى في الجمع بوجود احدهما في اول الكتاب ووجود
الاخر في اخره مثلا لما ورد ذلك فعلمنا ان كلام المس
المستشكلين والجيبيين راد لقول ذلك الفقيه او كتاب
وايضا فانما يتمشى ما يبحث ذلك الفقيه بناء على ان
الافراد يكره خطأ حتى يرد الجمع في الكتاب وهو ما جاز

عليه

عليه الزير القوي وجرم به غيره تتعاليه لكن نظرت
فيه في الشرح المذكور واستدللت لهذا النظر بالجواب
السابق الذي قاله بعض المحققين ان من افرد جمع
بينهما بلسانه اذ هذا صريح في انه لا يكره الافراد خطأ
والا لم يتأت ذلك الجواب وعلوانه لا كراهة خطأ
فلا يصح ذلك التقييد بما لم يجمعهما كتاب واما
التقييد بما لم يجمعهما مجلس فهو متجه لكن يتعين تقييد
ذلك بما اذا لم يطل الفصل عرفا بحيث تنقطع نسبة
احدهما عن الاخر والا لم يفد اتحاد المجلس وخ قول
الائمة انما افردت الصلاة في التشهد اكتفاء بالسلام
الذي فيه ظاهري اعتبار القرب الذي ذكرته ويؤخذ
من قولهم هذا ان كراهة الافراد حاصلة فيما ورد
فيه الافراد ايضا كالصلاة التي في السؤال لان النبي صلى
الله عليه وسلم علمهم كيفية الصلاة مفردة عن
السلام ومع ذلك احتاج الائمة للجواب عن ذلك
بان السلام سبق في التشهد فلم كان مجزورا والافراد
تابعا لكراهته لم يحتاجوا للجواب المذكور فاما احتاجوا
اليه علمنا ان ذلك الورود غير كاف **فان قلت**
ذكروا فيما اذا حلف ليصلين افضل الصلاة انه
يبر بصلاة التشهد كذا على الخلاف فيها ولم يذكر
في واحدة لفظ السلام **قلت** هذا لا ينافي ما
نحن فيه لان المكروه هو الافراد لانفس الصلاة
وان افردت ونظيره ما حرره بعض المحققين في كراهة
التيار بركعة ان المراد كراهة الاقتصار عليها لانفس
الصلاة بل هي مع ذلك من الوتر الذي هو افضل الرواتب

فأذن قلت قال الحافظ السخاوي في كتابه البديع
استدل بحديث كعب بن عجرة وغيره على أن أفراد
الصلوة عن السلام لا يكره وكذا العكس لأن تعليم
التسليم تقدم على تعليم الصلاة فأوردوا التسليم مدة
في التشهد قبل الصلاة عليه وقد صرح النووي رحمه
الله في الأذكار وغيره بالكراهة واستدل بورود الأمر
بهما معاً في الآية قال والظاهر أن محل ذلك فيما لم يرد
الاقتصار على الصلاة فيه على أن شيخنا أي الحافظ
ابن حجر توقف في إطلاق كراهة انتهى **قلت** أما
التوقف في ذلك فغير مسموع مع كون النووي
نقل الكراهة عن العلماء أما التقييد الذي ذكره السخاوي
في بقوله والظاهر في فغلة كما علم مما مر من
كون الآية أجابوا عن الأفراد في حديث كعب
بن عجرة وغيره بأن السلام تقدم في التشهد وهذا
تصريح منهم بعموم الكراهة لما ورد فيه الأفراد
أيضاً وأما الاستدلال بأن تعليم التسليم تقدم قبل
تعليم الصلاة فأوردوا التسليم مدة في التشهد يجاب
عنه بأن الذي قاله العلماء من كراهة الأفراد إنما هو
بعد استقرار الحكم وأما تعليم السلام قبل الصلاة
فلا يدل على عدم كراهة الأفراد لأن تأخر تعليم
الصلوة عن السلام كان قبل مشروعيتهما في الصلاة
لتوقف الخطاب بما فيها على علم الكيفية فقبل علم
لكيفية لم يخاطبوا بها فيها فالأفراد لذلك محسب
وحيث كان الأفراد في التشهد قبل مشروعية
الصلوة فيه انتفى الاستدلال بذلك الأفراد على عدم
الكراهة

الكراهة على أن الجواب الذي أجابوا به عن أفراد نحو
الشافعي يجاب به عن أفراد الرواة أو نحوه والماصل
أن قول العلماء بالكراهة إجماع منهم عليها والإجماع
لا يدفع ولا يخص بالأمر المحتمل فليتأمل ذلك فإنه
مهم **سئل نفع الله معلومه** عن أجمع بين الروايات
في حديث قول سليمان صلى الله عليه وسلم لا طوفن الليلة على سبعين امرأة الحديث
وسلم لا طوفن الليلة على سبعين امرأة الحديث
فأجاب بقوله محصل الروايات في ذلك ستون
وسبعون وتسعون وسبعون وتسعون ومائة وجمع
بينها بأن الستين كن حرائر ومائة كن سراري
أو بالعكس أو السبعين للمبالغة والتسعين وإن كن
دون المائة وفوق التسعين فمن قال تسعين أو أكثر
ومن قال مائة جبره وفيه نظر في رواية ابن عساكر
عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه كان له أربع مائة
امرأة وست مائة سربة فقال يوماً لا طوفن الليلة
على ألف امرأة الحديث فالأولى الجمع بأنه قال ذلك مرات
متعددة اقتصر في كل منها على من كن معه تح ولا
يعد أنه قال ذلك متكرراً وينسى قول أن نشاء
الله فلا يدلن له من ذكره **سئل نفع الله معلومه**
عما لا فضل لاله الا الله أو الحمد لله رب العالمين
فأجاب بقوله ظاهر كلام الآية أو صريحه
أن الأول أفضل واستدل له بخبر أفضل الذكر لا اله الا
الله وأفضل الدعاء الحمد لله دل بمنطوقه على أن كلام من
الكلتين أفضل تنوعه وبمفهومه على أن الأول أفضل
لأن نوع الذكر أفضل من نوع الدعاء وبالحبر الضعيف التوحيد



من الجنة والمحدثين كل نعمه لان الجنة افضل من جميع
النعم الدنيوية فيكون ثمنها افضل **فان قلت** ورد
ان لا اله الا الله بعشر حسنات والمحدثين بثلاثين
قلت قد يكون في المفضول منية ليست في الفاضل
فان قلت محل ذلك في غير زيادة الثواب واما هي
فصريحة في التفصيل **قلت** انما يكون صريحة في
التفضيل ان صح سندها من غير معارض **سئل**
نفع الله به اول ما خلق الله القلم هل ورد **فاجاب**
نعم ورد بل صح من طرق وفي رواية ان الله خلق القلم
فاستوا عليه اي استوا يليق بجلال ذاته ثم خلق القلم
فامر به ان يجري باذنه فقال يارب بما اجرى قال بما انا
خالق وكائن في خالقي من قطرات نبات او نفس او
اشراور رزق او اجل فجاء القلم بما هو كائن الى يوم القيمة
ورجالها ثقات الا الضحاك ابن مزاحم فوثقه ابن
حبان وقال لم يسمع من ابن عباس وضعفه جماعة
وجاء عن ابن عباس رضي الله عنهما موقوفاً عليه
ان اول شيء خلقه الله القلم فامر به ان يكتب كل شيء
ورجاله ثقات وفي رواية لابن عسكروم فوعة ان
اول ما خلقه الله القلم ثم خلق النون وهي الدواة ثم
قال له اكتب ما يكون او ما هو كائن الحديث وروى ابن
جرير انه صلى الله عليه وسلم قال نون والقلم وما
يسطررون قال لوح من نور وقلم من نور يجري بما
هو كائن الى يوم القيمة **سئل رضي الله عنه** عن
الاحاديث الشائعة لاية من كتاب الله خير من
مجد وال محمد واحبوا البنين فان البنات يحبين في نفسهن
وانا

وانا جد كل شيء من جلس فوق عالم بغير اذنه فكانما
جلس على المصحف من بشر في وجه ذي فكانما الكرى
في جنبي اطلع صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج على
النار فرأى فيها رجلا عليه حلل خضر وروح عليه
عليه بمراوح فقال يا جبريل من هذا قال حاتم اطائي
ان شجرة كانت كانت في بيتان فقطعت نصفين
فجعل منها نصف في القبلة والاخر في مرحاض فشكى الى
ربه فاوحى اليه ان لم تنته لا جعلتك في مجلس قاض
لا يعرف الشرع اين هو ما الذي يخفى قال ما لا يكون
ان ادم والطبقة الاولى من اولاده كانوا ستين ذراعاً
والثانية اربعين والثالثة عشرين والرابعة سبعة
اذرع **فاجاب** بقوله قال المافظ الجلال السيوطي
في الاول لم اقف عليه وفي الثاني هذا لا يعرف ولم اقف
عليه في شيء من كتب الحديث وفي الثالث لا اعرفه
وفي الرابع والخامس لا اصل لهما وفي السادس والسابع
والثامن باطل وفي التاسع هذا العدد المخصوص في
الطبقات لم يرد وانما ورد ان طول ادم كان ستين ذراعاً
وان من بعده تناقص ولم يزل الناس يتناقصون **سئل**
نفع الله بعلومه هل لبس النبي صلى الله عليه وسلم
السراويل **فاجاب** بقوله قال السبكي في فتاويه انه
صلى الله عليه وسلم اشتراه وما لبسه ثم صار حسناً
للسراويل **سئل رضي الله عنه** عن حديث الخلق عيال
الله واجرم اليه انعمهم لعيله هل ورد **فاجاب** نعم
ورد من طرق كثيرة لكنها ضعيفة ولفظ بعضها الخلق كلهم
عيال الله وتحت كنفه فاحب الخلق الى الله من احسن

لعياله وانقض الخلق الى الله من ضيق عياله **سئل**
رضي الله عنه عن حديث كما تكونوا ابولي عليكم من
 رواه **فاجاب** رواه ابن جميع في مجله وذكر ابن الاثير
 ان الرواية كما تكونوا بحذف النون **سئل نفع الله**
به عن حديث ان نبيا من الانبياء شكى الضعف فامر
 الله باكل البيض هل ورد **فاجاب** نعم ورد عند البيهقي
 لكنه ضعيف جدا **سئل رضي الله عنه** هل ورد ان
 صلى الله عليه وسلم لبس السراويل **فاجاب** بقوله
 قال السبكي اشتراه صلى الله عليه وسلم ولم يلبسه ونقله
 التقي المشعشع في حاشية الشفا عن غيره ايضا حيث
 قالوا لم يثبت ان صلى الله عليه وسلم لبس السراويل
 ولكنه اشتراها ولم يلبسها وفي الهدى لابن قيم الجوزية
 انه لبسها قالوا وهو سبق قام انتهى لكن روى ابو
 يعلى في مسنده والطبراني في مجله اوسط بينه ضعيف
 عن ابي هريرة رضي الله عنه قال دخلت يوما السوق
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس الى البرازين
 فاشترى سراويل باربعة دراهم وكان لاهل السوق
 وزان فقال له صلى الله عليه وسلم زن وارجح واخذ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم السراويل فذهبت
 لاجل عنه فقال صاحب الشيء احق بشيء ان يحمل
 ارا ان يكون ضعيفا يعجز عنه فيعينه اخوه المسلم قلت
 يا رسول الله وانك تلبس السراويل قال اجل في السفر
 والسفر وبالليل والنهار فاي امرت بالسراويل فاجاب
 شيئا استر منه **سئل نفع الله به** عن ما المراد
 باخوات هود في حديث ثيبتي هود واخواتها

فاجاب

فاجاب بقوله المراد بهن الواقعة والمرسلات وعم والتكوير
 رواه الترمذي والحاكم زاد الطبراني والحاقه وابن مردويه
 وهل انك وابن سعد والقارعة وسأل سائل واقتربت
 الساعة **سئل نفع الله به** بالفظه اخذ ابن حبان
 من حديث ابي ابيت عن دري يطعمني ويسقيني بقلان
 حديث انه صلى الله عليه وسلم كان يضع الحصى على
 بطنه من الجوع لان اذا اطعم وسقي مع المواصل فكيف
 يترك جائعا مع عدمها قال والصواب انه الحصى بالزاي
 وهي طرف الارز فتصحب بالزاي صحيح ام لا **فاجاب**
 بقوله ليس ما قاله بصحيح اذ لا منافاة بين الحديثين
 واي جامع بين حالة الوصال وحالة غيرها حتى يستدل
 بتلك على هذه اذ للصائم يكره ما على غيره ولا مانع
 من حصول الجوع له في بعض الاحيان على قضية الابتلاء
 الذي يحصل للانبياء فظيما له كما قال في الحديث الاخر
 اجوع يوما واشبع يوما وكما قال جابر في حديثه الامرات
 سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفا
 اعرف فيه الجوع **سئل نفع الله به** هل يجوز قراءة
 سيرة الكبرى **فاجاب** بقوله لا يجوز قراتها لان غالبها
 باطل وكذب وقد اختلف في كل حيث لا يميز **سئل**
رضي الله عنه هل ورد لو كان بعدى نبي لكان عمر
 ابن الخطاب **فاجاب** بقوله نعم رواه الترمذي
 والطبراني **سئل رضي الله عنه** هل ورد ان الاحجار
 سالت عليه صلى الله عليه وسلم حتى البلور وانها
 اذا سمعت الصلاة عليه تصلي عليه وان من كتب
 اسمه الشريف في ورق بالصلاة عليه تصلي عليه تلك

الاحرف **فاجاب** بقوله الاول ثبت من طرق صحيحة
بجلا ف ما ذكر في البلور وما بعده مما ذكر فانه لم يرد فيه
شيء نعم ورد ان من صلى عليه صلى الله عليه وسلم
في كتاب لم تنزل الملكة تصلي عليه اي على المصلو ما
دام اسمه الشريف في ذلك الكتاب **سئل رضي**
الله عنه بما لفظه ما الجمع بين خبر خلق الارواح قبل
الاجسام بالنوع عام وقول ابن عباس رضي الله عنهما
باربعة الاف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح باربعة
الاف سنة **فاجاب** بقوله ما ذكر عن ابن عباس
رضي الله عنهما باطل لا اصل له والاول ضعيف جدا
فلا يقول عليه نعم صح ان الله قدرا لمقادير قبل
ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وذلك
بشأن مل للارزاق **سئل نفع الله به** عن بحير البشري
صلى الله عليه وسلم هل كان ذلك قبل البعثة وهل
مات مسله **فاجاب** بقوله نعم كان قبل البعثة
بل هو طويل ففي طبقات ابن سعد ودلائل اي نعيم
ان سنة صلى الله عليه وسلم كان اذ ذاك اثني عشر
سنة وفي رواية لابن منده سنة عشرين سنة
وفي الاصابة ما ادرى ادرك البعثة ام لا وقد ذكره
ابن منده واليونيني في الصحابة وبالجملة فقد مات
على دين حق وهوان لم يكن ادرك البعثة فقد ادرك
دين النصرانية قبل نسخها بالبعثة الحمدية **سئل**
نفع الله به هل ورد ان صلى الله عليه وسلم شمتها
الملكة عند ولادته لمطامسة **فاجاب** بقوله
الوارد في ذلك حديث اي نعيم عن الشفاء ام عبد الرحمن
بن

بطل
في تشييت الملكة له
صلى الله عليه وسلم

ابن عوف رضي الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم لما
ولد وقع على يدها فاستهل فسحمت قائلا يقول رحمك
الله اورحك ربك الحديث والاستهلال صياح للولود
اول ما يولد فان اريد به هذا العطاس محتمل وحمل القائل
للمذكور على الملك ظاهر **سئل نفع الله به** هل ورد ان
يريد الموت مع ان كل حي ليست كذلك **فاجاب** بقوله
الحديث ضعيف اي رسوله الذي يتقدمه كما يتقدم المراد
قومه ولا يثنى ذلك عدم استلزامها لان الامراض كلها
من حيث هي مقد مات للموت ومنذرات به وان
افضت الاسلامة جعلها الله تذكرة لابن ادم يتذكر
بها الموت **سئل نفع الله به** عن لذعة النار التي
قد تكون تشقاء كما في الحديث بالذل المجحة والغين كذلك
او بالمهلة او المجحة **فاجاب** بقوله هي بجملة فمهلة الخفيف
من حرق النار لا بمهلة فجمحة كما ينطق بها الصوامير
سئل نفع الله به عن حديث زينوا محاسنكم بالصلوة
على فان صلاتكم تبغضن وتعرضن على هل ورد **فاجاب**
بقوله هو حديث ضعيف لكن بالفظ فان صلاتكم على نور
كم يوم القيمة واما فان صلاتكم تعرضن على او تبغضن
فقطعة من حديث اخ ثابت قوي **سئل نفع الله به**
هل ورد في الغزل شيء **فاجاب** بقوله اخرج ابن عساكر
عن زياد بن عبد الله القرشي قال دخلت على هند
بنت المهلب بن ابي صفرة وهي امرأة الحاج ابن يوسف
فرايت في يدها مغزلا تغزل به فقلت اقتضرين وانتي
امرأة امير فقلت سمعت ابي يقول قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اطوكن طاعة اعظمكن اجرا وهو

يطرد الشيطان ويذهب بحد يث النفس وأخرج أبيهم بسند فيه متروك حديث عمل الأبرار من الرجال الخياط وعمل الأبرار من النساء الفضول وأخرج أبيهم عن الزيادة السكن قال دخلت على أم سلمة وببدها منزلت فضله به فقلت كلما أقيمتك وجد في يدك منزلت فقالت انه يطرد الشيطان ويذهب بحد يث النفس وانه بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اعطيتكم اجرا طوكت طاعة وروى زينوا السوسناكم بالفضل وفي سنده من هو متروك الحديث كذاب

سئل رضي الله عنه لم يرجع صلى الله عليه وسلم القهقري في قضيته مع عمه حمزة لما دخل عليه فوجده سكران **فاجاب** بقوله كان حمزة رضي الله عنه ثمالا قبل تحريم الخمر فخشى ان ولاه ظهره الشريف ان يشب عليه او قصد ان يلعظه ما يصنع بعد او كان هذا قبل النهي عن الارتياع القهقري او كفى الراوي بذلك عن الرجوع للبيت لا بالنظر كذا قيل وهو بعيد **سئل رضي الله عنه** عن حديث اللهم من احبته اقلل ماله وولده من رواه **فاجاب** بقوله خرج ابن ماجة في سننه والطبراني ولفظه اللهم من امن بي وصدقني وعلم ان ما جئت به هو الحق من عندك فاقبل ماله وولده وحب اليه لقاءك وعجل له القضاء ومن لم يؤمن بي ولم يصدقني ولم يعلم ان ما جئت به هو الحق من عندك فاكثر ماله وولده واطل عمره وسنده صحيح الا ان راويه اختلف في صحته واخرج سعيد ابن منصور اللهم من ابغضني وعصاني فاكثر له من المال والولد اللهم من احبني واطاعني فارزقه الكفاف اللهم ارزق الحق الكفاف اللهم رزق يوم بيوم **سئل نفع الله به**

بما لفظه من لم يكن عنده صدقة فليعلم ان اليهود هل ورد **فاجاب** بقوله نعم رواه السلفي والديلمي وابن عدي **سئل رضي الله عنه** عن ما معنى حديث حياتي خير لكم وموتى خير لكم **فاجاب** بقوله الاشكال انما يتأخر على تقدير خيرا فعمل تفضيل وليس كذلك وانما هو للتفضيل لا للافضلية انما في ياتي في النار خير في كل من حياته وموته صلى الله عليه وسلم خير لان احدهما خير من الآخر وخير يراد بها كل من الامرين فان اريد بها مجرد التفضيل فصددها الشر ولا حذف فيها وتانيها خيره وجمعها خيرات وهي الفاضلات من كل شئ وان اريد بها الامتياز وصلت بمن وكان اصلها اخير حذف فت هزتها تخفيفا ويقابلها شر التي اصلها اشر ولا تنوشت ولا تشنى ولا تجمع **سئل نفع الله به** عن كتابة الحافظين بماذا **فاجاب** بقوله ورد ان مدا دها الربيق واقلل مهن السنة الخلق ولم يرد تقيمين البطاقة التي يكتبان فيها **سئل رضي الله عنه** عن الشمع هل كان موجودا في حياته صلى الله عليه وسلم **فاجاب** بقوله قال الحافظ السيوطي انه كان موجودا قبل البعثة كما ذكره العسكري في الاوائل ان اول من اوقد له الشمع جذيمة بن مالك الا برش بل ورد في حديث انه اوقد للنبي صلى الله عليه وسلم عند دفنه عبد الله ذي النجاديين **سئل نفع الله به** معلومه هل تحوت الحور والولدان وزبانية النار **فاجاب** بقوله لا يحولون وهم من

دخل في قوله تعالى الا من شاء الله واما الملائكة فيموتون
بالنصوص والاجماع ويتولى قبض ارواحهم ملك الموت
وتموت ملك الموت بلا ملك الموت **سئل رضى الله**
عنه هل ورد في حديث الطاعون وخراخواتكم وهل
استعاذ صلى الله عليه وسلم منه وهل ورد ان لا يولن
تحت الارض **فاجاب** بقوله المحفوظ وخراخواتكم
ولم يرد اخواتكم كما قاله الحافظ ولم ترد استعاذته صلى
الله عليه وسلم منه بل دعا به وطلبه لامته في حديث
ابى يعلى واخرج احمد عن معاذ ان الطاعون شهادة ورحمة
ودعوة نبيكم قال ابن قلبية فعرفت الشهادة وعرفت
الرحمة ولم ادر ما دعوة نبيكم حتى انبت ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم بينما هو ذات ليلة يصلى
اذ قال في دعائه تحمدا او طاعونا ثلاث مرات فلما
اصبح قال له انسان من اهله يارسول الله قد سمعتك
الليلة تدعو بدعاء قال وسمعتك قال نعم قال اى ساء
رب ان لا يهلك امى بسنة فاعطانيها وسألت ان
لا يسلط عليهم عدوا غيرهم فاعطانيها وسألت ان لا
يلبسهم بشيئا ولا يذيق بعضهم باس بعض فابى على
فقلت تحمدا او طاعونا ثلاث مرات واخرج احمد وغيره
حديث اللهم اجعل فنامى قتلا في سبيلك بالظن
والطاعون **سئل رضى الله عنه** عن الدرة الفاخرة
هل هي موضوعة على الفزلى وما فيها من ان الشياطين
ياتون المختصر على صفة البوبية فيرى يهود ونصارى
حتى يمرض عليه كل ملة ليضاهوه وهل يحضر جبريل
المؤمن عند موته **فاجاب** بقوله ليست موضوعة
عليه

مطلب
في الكلام على الدرة
الفاخرة

عليه فقد شبهها اليه الا كما برغم النسخ الموجودة منها
الان مشقة على الفاظ ركيكة او اشياء غير مستقيمة
الاعراب والظاهر ان ذلك من تغيير النسخ لكثرة
تداول ايدي العوام عليها وقد نقل الحافظ ابن حجر عنها
ما ليس فيها الان فدل على تحريفها قال الحافظ السيوطي
لم يرد ذلك بل ما يقرب منه وهو حديث ابى نعيم احمد
موتاكم ولقنوهم لا اله الا الله وبشروهم بالجنة فان الحليم
من الرجال والنساء يتحير عند المصريح وفي مرسل جيد الاسناد
واقرب ما يكون عدو الله من الانسان ساعة طلوع
روحه واخرج الطبراني عن ميمونة بنت سعد قالت
قلت يارسول الله اينام الجنب قال ما احب ان ينام
حتى يتوضا اى اخاف ان يتوفى فلا يحضره جبريل فدل
هذا الحديث بمفهومه على ان جبريل يحضر الموتى وعلى
ان الجنابة ما نعمة حضوره دون الحدث الا صغروا في
حديث ضعيف جدا ان جبريل قال للنبي صلى الله
عليه وسلم قبيل وفاته هذا خرو طمى في الارض ولو
صح لم يعارض نزوله بعد لان المنى نزوله بالوحى فقد
صححت الاحاديث انه ينزل ليلة القدر وعلى انه ينزل
على عيسى صلى الله عليه وسلم كما اقتضاه ظاهر خبر
مسلم **وسئل رضى الله عنه** عن الجمع بين قوله صلى
الله عليه وسلم اللهم ائخذ عندك عهدا لا تخلفنيه
فانما ابشر فائ المؤمنين اذيتة او سببته او لعنته او
جلدته فاجلها له صلاة وزكاة وقربة تقربه بها
اليك يوم وضح انه صلى الله عليه وسلم دفع الحنفية
رجلا وقال احتفظى به ففعلت عنه ومضى فقال لها صل

مطلب
في دعاء امير رسول الله
صلى الله عليه وسلم

الله عليه وسلم قطع الله يدك فترعت فقال اي سالت
 ري تبارك وتعالى ايما انسان من امتي دعوت الله عليه
 ان يجعلها له مغفرة وبين قوله اللهم من ولي من
 امر امتي شيئا فشفق عليهم فاشفق الله عليه فانه
 بالنظر للحد يثنى الاولين دعا له لا عليه فينا في المراد
فاجاب بقوله لا منافاة لان الاولين في الدعاء بغفر
 سبب والاخير دعا بسبب وايضا فالاولان في دعائه على
 معين والاخير في دعائه على بهم وقد صرح ابن القاصر
 وامام الحرمين بان من خصا نصة صلى الله عليه وسلم
 انه يجوز له الدعاء على من شاء بغفر بسبب ويكون فيه
 من الفوائد ما انشأ اليه في الحديثين الاولين **سئل نفع**
الله به عن حديث اذ يبوا طعامكم بذكر الله والصلاة
 ولا تناموا تفعل قالوا بكم من رواه **فاجاب** بقوله رواه
 الطبراني في الاوسط وابن السني **سئل نفع الله بعلومه**
 عن معنى قول الشيخ نجم الدين الكبير ان الذكر يقطع لقيمات
 الحرام **فاجاب** بقوله هو تحول على لقيمات يسره كما
 افاده التصغير ياكلها الانسان في وقت غلبة الحرام على اهل
 الدنيا كما في زماننا هذا فان ذلك يباح له شرعا وقد قال
 ابن عبد السلام وغيره لو تم الحرام الدنيا جاز للمسلم ان ياكل
 منه قدر القوت كما يباح للمضطرب اكل الميتة وفي معق ذلك
 قيل لو كانت الدنيا دما عبيطا لكان قوت المؤمن منها
 حلالا ومع اباحته شرعا لا يخلو عن اظلامه للقلب
 فالذكر ينوره بحول تلك الظلمة كما ان الدوايد هب بالاذلا
 المتولدة من الغشا المذموم ويقطعها ان الحسنات يذهبن
 السيئات **سئل نفع الله به بالفظلة** روى البيهقي عن اي
 رضي

تنبيه
 على ان الذكر يقطع
 لقيمات الحرام

الضحي عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى ومن
 الارض مثلن ينزل الامر قال سبع ارضين في كل ارض نبي
 كنبيكم وادم كادمكم ونوح كنوحكم وابراهيم كابرهمكم وعيسى
 كعيسىكم ثم صح بسنده الا ان ابا الضحي تفرد به عن ابن
 عباس ورح فهل هو لاراضي او غيرهم متعبد بمثل ما شرع
 لمثله ومقارن له في زمنه **فاجاب** بقوله صحح الحاكم
 ايضا لكن ذكر البيهقي في الشعب انه شاذ المتن بمره قال
 الحافظ السيوطي وهذا الكلام من البيهقي في غاية الحسن
 فانه لا يان من صحة الاسناد صحة المتن لاحتمال صحة
 الاسناد ويكون في المتن تشذوذا وعللة تمنع صحته
 واذا تبين ضعف الحديث اغنى ذلك عن تأويله لان
 مثل هذا المقام لا تقبل فيه الاحاديث الضعيفة و
 يمكن ان يكون على ان المراد بهم النذر الذين كانوا
 يبلغون الجن عن انبياء البشر ولا يبعد ان يسمى كل
 منهم باسم النبي الذي بلغ عنه والد اعلم **سئل**
نفع الله بعلومه بما الفظة اصليح الله المسادة الاعلام
 القايمين بشريعة سيد الانام والاله الكرام نفعنا الله بهم
 وبسلفهم وبمشاريهم على الدوام امين يا رب العالمين
 ما الحكمة في خصوصية الشرف من ذرية سيدنا على
 وفاطمة رضي الله عنهما دون سائر بنات النبي صلى
 الله عليه وسلم اجيبونا جوابا شافيا مفيدا مبسوطا
 يستفيد منه البليد ويقتل منه المستفيد ولكم على الله
 جزيل الثواب وحسن المآرب لا عذر لكم المسلمين
 وما يتعلق بهذا السؤال اذا ادعى مدع انه من بغض
 فروع هذه الشجرة وانه من العترة المطهرة وليست

له قرآن تدل على ذلك ولادليل يدل ما هنالك ومعنى القرآن
المذكورة لزوم الاداب المرضية والاخلاق النبوية والاعراق
الزكية والصفات المحمدية والتخلق بكل خلق حسن
والتحلي بكل فعل جميل مد الزمن والتحبب لاجميع الخلق
بما امكن فهذه الصفات المحمودة في جميع العترة موجودة
فاذا لم يوجد شيء من تلك الصفات وما ظهر الا غيرها
من العكوسات والوقوف مع الترهات والوقوع
في اعراض اهل العلم وحلة القرآن والحوض فيما لا يجوز
لكل انسان والمعانده لكل سالك والحسد المودى بصا
حبه الى المهالك والسعي بالكلام المزور بين الاحباب
في الله بما لا يكون ولا يتصور وغير ذلك مما ليس يمكن
ذكره ولا يحصر فهل يصدق المذكور هذه صفاته ام
كيف تتصور هذه النسبة وقد ظهرت مخالفاته وهل
تسلم له هذه الدعوى ولم يقم لها سند ضعيف ولا اقوى
فبينوا لنا الجواب اعانكم الله على البر والتقوى فان هذه
البلوى في هذا الزمن قد عمت قطر الحرمين وخطبت النادر
فيها خبط عبثوا واتبعوا فيها الا هواء وكلم من الله الكريم
جزيل ثوابه العظيم وحسن ما به الجسيم انه جواد كريم
غفور رحيم **فاجاب** بقوله الحكمة في ذلك والله اعلم
ما اختصت به فاطمة رضوان الله عليها من المزايا
الكثيرة على اخواتها منها ما ورد ان الله زوجها على كرم
الله وجهه في السما قبل ان يتروجها في الارض ومنها
تميزها عنهن بأنها سيدة نساء اهل الجنة ومنها تميزها
عنهن بتسميتها بالزهراء ما لعمري كونها لا تحيض من غير
علة فكانت كنساء الجنة واما كونها على الوان نساء الجنة

او غير ذلك

او غير ذلك فهذه المذكورات ونحوها مما امتازت به من
الفضائل لا يبعد ان يكون هي الحكمة في بقا سلسلها في العالم
امثاله من عموم الفتن والحن كما اخبر الصادق المصدوق
صلى الله عليه وسلم بذلك بانهم كالقران بقوله
اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله عز وجل وعترتي لمن
تضلوا ما استمسكتم بها ابدا **واما** الشرف الناشئ عما
فيهم من البضعة الكريمة فلا يختص باولاد فاطمة فقد
صرح المحققون بانه لو عاش نسل زينب من ابى العاص
اورقية وام كلثوم من عثمان رضي الله عنهم لكان
لها من الشرف والسيادة ما للنسل فاطمة رضي الله
عنها ثم اذا تقررت ذلك فمن علمت نسبتها الى البيت النبوي
والسر العلوي لا تخرجه عن ذلك عظيم جنايته ولا
عدم ديانته وصيانيته ومن ثم قال بعض المحققين ما
مثال الشريف الرائي او الشارب او السارق مثلا اذا ائتمنا
عليه الحد الا كما يروى سلطان تلطخت رجلاه بقدر فضل
عنها بعض خد منه ولقد برق هذا المثال وحقق وليتأمل
قول الناس في امثالهم الولد العاق لا يحرم الميراث نعم
الكفران فرض وقوعه لاحد من اهل البيت والعياد بالله
هو الذي يقطع النسبة بين من وقع منه وبين مشرفه
صلى الله عليه وسلم وانما قللت ان فرض لا اذا كان
اجزم ان حقيقة الكفر لا تقع من علم اتصال نسبة الصبي
بنك البضعة الكريمة حاشاكم الله من ذلك وقد حال
بعضهم وقوع نحو الزنا واللواط ممن علم شرفه فما ظنك
بالكفر هذا كله فيمن علم شرفه كما تقول **واما** من
شك في شرفه فان ثبت نسبة بوجه شرعي وجب على

كل احد تعظيمه بما فيه من الشرف والانتكار على ما فيه
من الخلال التي تتكرر شرعا لما تقر رانه لا يلزم من الشرف
عدم الفسق وان لم يثبت نسبة شرعا وادعاه ولم
يعلم كذبه تعين التوقف عن تكذيبه لان الناس
ما مونتون على انسابهم فليس لهم حلاله ولا ينبغي للا
نسان ان يتحساسا وهو قادر على السلامه واذا
كان المنسوبون لرجل صالح يتوقا هم الناس ويعظمون
لاجل ذلك فما بالك بالمنسوبين الى سيد الخلق كلهم
صلى الله عليه وسلم **سئل نفع الله به هل تنام**
الملائكة فأجاب بقوله ظاهر قوله تعالى لا يغترون
انهم لا ينامون بالفعل وقد اخرج ابن عساکر ان
صلى الله عليه وسلم قال ان الملائكة قالوا ربنا خلقتنا
وخلقت بني ادم فجعلتهم ياكلون الطعام ويشربون
الشراب ويلبسون الثياب ويأتون النساء ويركبون
الدواب وينامون ويبستر بحون ولم تجعل لنا من
ذلك شيئا فاجعل الله لهم الدنيا ولنا الآخرة
فقال عز وجل لا اجعل من خلقت بيدي ونفخت
فيه من روحي من قلت له كذا فكانت وهذا الحديث
من الادلة الصريحة على تفضيل جنس البشر على
جنس الملك كما هو مذهب اهل السنة **سئل**
نفع الله به هل ورد اللهم ائى اسئلك بنور وجهك
الذى اشرفت به السموات والارض ان تجعلنى فى
حرزك وحفظك وجوارك وتحت كنفك فأجاب
بقوله اخرج الطبراني عن ابن عباس رضى الله
عنهما موثوقا عليه **سئل نفع الله به هل يدع**
الذكر

مطلب
هل يدفع الذكر ابلا
كالصدقة

الذكر ابلا كالصدقة **فأجاب** بقوله نعم كما
صحت به الاحاديث التي لا تحصى في اذكار مخصوصة
من قالها عمم من ابلا ومن الشيطان ومن الضر ومن السم
ومن لدغة العقرب ومن ان يصيبه شيء يكرهه كما في
اذكار النووى رحمه الله تعالى وغيره وصح في لاجل ولا قوة
الا بالله انها تدفع سبعين بابا من الضر اذناها الفقر
وفي رواية اذناها الهم وصح لا يرد القدر الا الدعاء الدعاء
ينفع ما نزل وصالح ما ينزل وان ابلا لينزل فينلقاه ادعا
فيعتلجان الى يوم القيامة واخرج ابو داود وغيره ان
صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لزم الاستغفار
جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه
من حيث لا يحتسب **سئل نفع الله به عن حديث**
من قال انا عالم فخرج اهل من رواه **فأجاب** بقوله
هذا ما يعرف على ضعف في سنده من كلام بعض صفار
التابعين وهو يحيى بن كثير ورفعته الى النبي صلى الله
عليه وسلم قال الحفاظ وهم على ان رافعه لم يحزم برفعه
وعلى انه ضعيف مختلط فلا حجة في حديثه كما بينه
الحفاظ واطالوا القول فيه فحديثه هذا في حكم المرفوع
غير انه لا يعتمد وضعه وانما كان غلطاً والاصل ان الموضوع
امان يعتمد وهو شئاء الكاذبين واما الغير فيتعهد
وهو شئان المتهمين والمضطربين في الحديث كما حكم الحفاظ
بالوضع على حديث في سنن ابن ماجة وهو من كثرت
صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار فانهم اطيعوا على ان
موضوع وقد ثبت عن كثير من الصحابة ومن لا يحصى
من بعدهم قول كل منهم انا عالم وما كانوا ليقعوا في شئ

مطلب
عن حديث من قال انا
عالم فخرج اهل

دمه النبي صلى الله عليه وسلم وابلغ من ذلك قول
نبي الله يوسف عليه السلام اي حفيظ عليم كما
حكاه الله عنه **سئل فتوح الله له في حنته** عن
اولاد زينب بنت فاطمة الزهراء من ابن عمها عبد الله
ابن جعفر رضي الله عنهم موجودون بكثرة فهل يثبت
لهم حكم اولاد اخوتها الحسن والحسين رضي الله عنهما
وما الفرق مع ان من خصوصيات صلى الله عليه
وسلم ان اولاد بناته ينسبون اليه **فاجاب** بقوله
من الواضح ان يثبت لهم حكمهم من كونهم من الاول واهل
البيت ومن ذريته صلى الله عليه وسلم واولاده اجماعا
ومع ذلك لا ينسبون اليه اخذ من فرق الفقهاء بين ولد
الرجل ومن ينسب اليه في تحريم وقفت على اولادى فيدخل
ولد البنت لانه يسمى ولدا ونحو قفت على من ينسب
الي فلا يدخل لانه لا ينسب لجد بل ينسب لابي والذى
ذكره انه من خصائصه صلى الله عليه وسلم ان
اولاد بناته ينسبون اليه ولم يذكر واذلك في اولاد بنات
بناته فالتخصيص للطبقة العليا فاولاد فاطمة الاربع
ام كلثوم زوجة عمر ولدت من رقية وزيد اشهد
تزوجت بعده ولد عمها بن جعفر فولدت له ثلاث
عون فمحمد فعبد الله ولم يلد لاحد منهم وزينب التي
الكلام فيها والحسن والحسين فهو آله الاربع ينسبون
اليه صلى الله عليه وسلم واولاد الحسن والحسين
ينسبون اليهما فينسبون اليه بخلاف اولاد زينب وام
كلثوم فانهم انما ينسبون لابيها عمر وعبد الله
لا الى الام والى جدها عماد بقاعدة الشرح ان الولد يتبع ابيه

في النسب لامة وانما اخرج اولاد فاطمة وحدها خصوصية
لهم وذلك مقصور على ذرية الحسن والحسين كما يدل
له حديث الحاكم لكل نبي ام عصبة الانبي فاطمة فانا وليها
وعصبتها فخص الانساب والتعصيب بها دون اختها
ولهذا جرح الخلف كالسلف على ابن الشريفة من غير شريف
غير شريف ولو عمت التخصيصية كان ابن كل شريفة محرم
عليه الصدقة وليس كذلك ولا يختص ذلك بالحسن
والحسين الا لا يخصص الا لفرعها والاول فرض ادخال زينب
واعقبت ذكرها كان مثلها وان لم يكن ابوه شريفا هاشميا
لان الشرف لم يات اليها الا من جهة صلى الله عليه
وسلم لا غير واعلم ان اسم الشريف كان يطلق في الصدر
الاول على من كان من اهل البيت ولو عباسيا وعقيليا
ومنه قول المورخين الشريف العباسي الشريف الزينبي
فاما اولي الفاطميون بمصر قصر الشريف على ذرية الحسن
والحسين فقط واستمر ذلك الى الآن واما العلامة الخضر
فلا اصل لها وانما حدثت سنة ثلاث وسبعين وسبعائة
بامر الملك شعبان ابن حسن وقال فيها الشعر اما يطول
ذكره ومنه قول ابن جابر الازدي لسي شارح الاقيم المشهور بالا
عمى والبصير

جعلوا لابن الرسول علامة **ان العلامة** شأن من لم يشهد
نور النبوة في وسيم وجوههم **يفق الشريف** عن الطراز الاخر
فاذا كانت حادثة فلا يؤمر بها الشريف ولا يسمى عنها
غيره على ما قاله الجلال السيوطي قال لان الناس مضبو
طون بانسابهم وليس العلامة مما ورد بها الشرع فينبغي
اباحة وضعها اقصى ما في الباب انه حديث التمييز بها

لهؤلاء وقد يستأنس لها بقوله تعالى يد نبي عليهم
 من جلا بيبهن ذلك ادنى ان يعرفن فلا يؤذين وقد
 استدل بها بعض العلماء على تخصيص اهل العلم بلباس
 يختصون به من تطويل الاكمام وادارة الطيلسان ونحو
 ذلك فيعرفوا فيجاءوا تكريما للعلم وهذا وجه حسن
 انتهى ولا يدخل غير ذرية الحسن والحسين في الوقف على
 الاشراف والوصية لهم لان الوقف والوصية منوطان
 بصرف البلد وعرف مصر ونحوها اختصاصهم بذريرة
 الحسن والحسين لا غير **سئل نفع الله به** عن حديث
 من تبسم في وجه غريب ضحك الله في وجهه يوم القيمة
 من رواه **فاجاب** بقوله رواه الديلمي وروى ايضا
 الغريب اذا مرض حين ينظر عن يمينه وعن شماله
 وعن امامه ومن خلفه فلا يرى احدا غفر الله له ما
 تقدم من ذنبه ورواه بن النجار واخرجه الطبراني بزيادة
 ان له بكل نفس تنفس نحو الله عنه التي الفسية
 ويكتب له التي الف حسنة لكن في سنده مترول
سئل نفع الله به ان الاسلام بدأ غريبا وسيمو
 كمالا غريبا الا غربة على مؤمن مامات مؤمن
 في غربة غابت عنه فيها بواكيه الالبكت عليا
 السماء والارض ثم قرار رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فما بكت عليهم السماء والارض ثم قال انها لا يبكيان
 على كافر من رواه **فاجاب** بقوله رواه ابن جرير
 وابن ابي الدنيا **سئل رضي الله عنه** عن ابن عباس
 انه قال التوكل على المصامن اخلاق الانبياء وكان
 النبي صلى الله عليه وسلم يتوكل عليهما من رواه
 فاجاب

مطلب
 من تبسم في وجه
 غريب

فاجاب بقوله رواه ابن عدي وروى الديلمي بسنده
 حديث حمل المصاعلة ملة المؤمن وسنة الانبياء وروى
 ايضا حديث كانت الانبياء يفتخرون بها تواضعا
 لله عز وجل واخرج البزار والطبراني بسند ضعيف حديث
 ان اتخذ المصافق اتخذاها اي ابراهيم واخرج ابن
 ماجه خرج اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 متوكئا على عصاه **سئل نفع الله به** عن حديث
 ليس خيركم من ترك الدنيا للآخرة ولا الآخرة للدنيا
 ولكن خيركم من اخذ من هذه لهذه من رواه **هـ**
فاجاب بقوله ابن عسكروا الديلمي بالفظ ليس بخير
 من ترك ديناه لا آخرته ولا آخرته لديناه حتى يصيب
 منهما جميعا فان الدنيا بلذخ الى الآخرة ولا تكونوا كلا
 على الناس واخرجه الخطيب في تاريخه والديلمي من
 وجه اخر والوفيع في الحلية **سئل نفع الله به**
 عن حديث من مات من امي وهو يعمل عمل
 قوم لوط نقله الله تعالى اليهم حتى يحشر معهم
 من رواه **فاجاب** بقوله رواه الخطيب في تاريخه
 وفيه رجل منكر الحديث لكن له شاهد اخرجه ابن
 عسكروا عن وكيع قال سمعنا في حديث من
 مات وهو يعمل عمل قوم لوط سار به قبره حتى يصير
 معهم ويحشر يوم القيمة معهم **سئل نفع الله به**
سئل عن حديث يمسح اللوطي في قبره خنزيرا من
 رواه **فاجاب** بقوله رواه ابو الفتح الازدي في كتاب
 الضعفاء وابن الجوزي من طريق بسند واه **سئل رضي**
الله عنه عن حديث اطمع جبريل الهريسة اشدها

مطلب
 من مات وهو يعمل
 عمل قوم لوط سار به
 قبره

ظهري لقيام الليل من رواه **فأجاب** بقوله رواه
ابن السني واليونعيم والخطيب بسند فيه كذاب ومن
ثم أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات **سئل عن**
الله عنه عن حديث نعم الطعام الزبيب يشد لعصب
ويذهب الوصب ويطفي الغضب ويذهب اليلغم
ويصفي اللون ويطيب النكهة من رواه **فأجاب**
بقوله أخرجه ابن السني واليونعيم وابن حبان في
الضعف والخطيب وفي سنده متروك قال ابن حبان
لا أدري البلية منها أو من أبيه أو جده **سئل نفع**
الله معلومه عن حديث ما للتنفس عند شفا
مثل الرطب ولا للمريض مثل العسل من أخرجه **فأجاب**
أخرجه اليونعيم بسند فيه متروك **سئل نفع الله**
به عن حديث أطعموا نساءكم في نفاسهن التمر فإن
من كان طعامها في نفاسها التمر كان ولدها حليما
من رواه **فأجاب** بقوله رضى الله عنه رواه ابن عبد
الله بن المنذر بسند فيه كذاب ومن ثم أورده ابن
الجوزي في الموضوعات **سئل نفع الله به** عن
حديث أطعموا أحبا لكم اللبان فإن يكن في بطنها ذكر
يكن زكي القلب وإن يكن أنثى حسن خلقها وتقظم
عجزتها من أخرجه **فأجاب** أخرجه اليونعيم في
الطب **سئل نفع الله به** عن حديث أي طلبة
دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وفي يده سفر
جله فرمى بها وقال دوكتها يا محمد فإنها نجم الفؤاد
وفي لفظ فإنها تشد القلب وتطيب النفس وتذهب
بطحا البدن من أخرجه **فأجاب** بقوله أخرجه الطحاوي
والحاكم

والحاكم واليونعيم وأخرج ابن السني واليونعيم أهديت
له صلى الله عليه وسلم سفر جلة من الطائف فأكلها
وقال كلوه فإنه يحلو عن الفؤاد ويذهب طحا الصدر
وفي رواية فإنه على الرين يذهب وعن الصدر **سئل**
نفع الله به عن الحديث في المحضوب أنه لا يسأل لأن
تور الاسلام عليه من رواه **فأجاب** بقوله هو
موضوع **سئل نفع الله به** عن حديث أن الرجل
ليكون من أهل الصلاة والصيام ولا يحسن إلا على قدر
عقله من رواه **فأجاب** بقوله رواه جماعة بسند ضيف
سئل نفع الله به عن حديث من قطع سدره صوب
الله رأسه في النار من رواه **فأجاب** بقوله رواه
كثيرون وصححه الضيافي المختاره وفي رواية يصب عليه
العذاب وفي أخرى يصب رأسه في النار وفي أخرى من
قطع السدر إلا من زرع يصب عليه العذاب صبّا
وفي أخرى أخرج فاذن في الناس من الله إلا من رسوله فمن
الله قاطع السدر وفي رواية أن ذلك كان في مرضه صلى
الله عليه وسلم الذي مات فيه والاحاديث في ذلك كثيرة
وهي مؤولة عند العلماء لا جاعهم على جوار قطعها قال
بعض السلف صحابها سدر الحرم وقال ابو داود في قطع سدره
في فلاة يستظل بها ابن السبيل والبهائم عبثا وظلما بغير
حق له فيها ويؤيده ان الشافعي رضى الله عنه سئل عن
قطعه فقال لا بأس به وإن عروة بن الزبير راوى الحديث
كان يقطع من أرضه وحمله أخرون على سدر يتيم أو نحوه
ما قطع ظلما وعذوا واورج التأويل الأول على حمل على سدر
الحرم فإنه وقع في رواية الصبراني **سئل نفع الله به**

عن جيب تميم النبي صلى الله عليه وسلم أي طوقه على أي
 كيفية كان هل هو على صورته المعتادة بمصرو ونحوها وعلى
 كيفية كما يفعل المغاربة ورجح بأنه السنة والاول بشمار
 اليهود **فاجاب** بقوله الذي صرح به في فتح الباري وتبعه
 الجلال السيوطي هو الاول فان البخاري قال باب جيب
 التميمي من عند الصدر وغيره واورده فيه حديث الجيبين
 في مثل المتصدق والتمثيل وفيه يقول باصبغة هكذا
 في جيبه قال في فتح الباري الظاهر انه كان لا يمس تميم
 وكان في طوقه فتحة في صدره قال بل استدله ابن بطال
 على ان الجيب في ثياب السلف كان عند الصدر قال
 وموضع الدلالة منه ان التمثيل اذا اراد ان يخرج يده امسك
 في الموضع الذي ضاق عليها وهو الثدي والترقي وذلك
 في الصدر قال في بيان ان جيبه كان في صدره لانه
 لو كان في غيره لم تطريده لا ثديه وتراقبه قال الحافظ
 ابن حجر وفي حديث قرّة ابن اياس وسنده صحيح لما بايع
 صلى الله عليه وسلم قال فادخلت يدي في جيب تميم
 لمسست الخاتم مما يقتضون جيبه كان في صدره لان في
 اول الحديث انه رآه مطلق التميمي وغير مزرور انتهى وفي
 حديث الطبراني انه نظر الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاذا ازاره محاوله مزرها صلى الله عليه وسلم
 بيده ثم قال اجمع عطفي ردائك على شريك واخرج
 ابن ابي حاتم في تفسيره عند سعيد بن جابر في قول
 تعالى وليضربن بحجرهن على جبين يعني على النحر والصدر
 فلا يرى منه شيء وهذا يدل ان على ما مر ايضا يدل له
 ايضا الحديث الصحيح عن سلمة بن الاكوع قال يا رسول الله اني
 رجل

رجلا صيدا فاصلى في القميص الواحد قال نعم وازرده ولو
 بشوكة وزعم ان ذلك بشمار اليهود ليس في محله وقد
 قال الجلال السيوطي لم اقف في كلام احد من العلماء على
 ذلك **سئل رضي الله عنه** عن حديث يا علي سالت
 الله ان يعقد مك فاي الابا بكر من رواه **فاجاب** بقوله
 رواه جماعة بسند ضعيف **سئل نفع الله به** عن
 حديث مّر رجل فقالوا هذا مجنون فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم المجنون المقيم على معصيته ولكن قولوا
 مصاب من اخرجه **فاجاب** بقوله اخرجه عامر
 في فوائده وابو بكر الشافعي في الفيلانيات **سئل**
رضي الله عنه عن حديث ان الله يوكّل باكل الحل ملكين
 يستغفران له حتى يفرغ من اخرجه **فاجاب**
 اخرجه ابن عساکر والديلمي وفيه مد لنس **سئل**
نفع الله به عما لفظه استوصوا بالمعز خيرا فانها
 مال رقيق وهو في الجنة واحب المال الى الله الصّان
 وعليكم بالبياض فان الله خلق الجنة بيضا فليلبسه
 اخياركم وكفوا فيه موتاكم وان دم الشاة البيضاء اعظم عند
 الله من دم السوداء من رواه **فاجاب** بقوله رواه الطبراني
سئل نفع الله به عن حديث من حمل في فرقاة
 بين امرأة وزوجها كان في غضب الله ولعنته في
 الدنيا والاخرة وكان حقا على الله ان يضربه بصخرة
 من نار جهنم الا ان يتوب من رواه **فاجاب** بقوله
 رواه الدارقطني في الافراد **سئل نفع الله به** عن
 حديث انا مدينة العلم وعلي بابها من رواه **فاجاب**
 بقوله رواه جماعة وصححه الحاكم وحسنه الحافظان

الملاي وابن محمد **مسئله** **نفع الله به** عن حديث ان الله ينظر
كل يوم الى الغريب الف نظره **وحديث** ارجو البناحي
واكرموا الغرباء فاني كنت في الصفر يتيمًا وفي الكبر غريبًا
وحديث مسئلة الناس من الفواحش **وحديث**
اللهم لا تخرجني الى احد من خلقك **وحديث** من
خرج في سفر ومعه عصا او رمانة الله كل سبع ضار الى
اخره ومن بلغ اربعين سنة عد له ذلك من الكبر
والعجب **وحديث** يوتي يوم القيمة باطفال ليس لهم
روى فيقول الله تعالى لهم من انتم فيقولون نحن
المظلومون فيقول من ظلمكم فيقولون اباؤنا كانوا
يا تون الذكوان من العالمين فالتقوا في الادبار فيقول
الله تعالى سوف قوم النار واكتبوا على جباههم ايسين
من رحمة الله **وحديث** من مشى في تزويج امرأة حلالا
يجمع بينهما رزقه الله تعالى امرأة من الحور العين الحديث
بطوله **وحديث** اذا غسلت المرأة ثياب زوجها كتب
الله لها الف حسنة وغفر لها الف سيئة واستغفر لها كل
شيء طلعت عليه الشمس ورفع لها الف درجة وقالت
عائشة رضي الله عنها ضرر من منزل المرأة بعد التكبير
في سبيل الله والتكبير في سبيل الله اثقل من السوء
والارض واما امرأة كست زوجها من غزلها كان لها
بكر سد اوحة مائة الف حسنة **وحديث** من اشترى
لعيله ثيابا ثم حمله بيده اليهم حظ الله عنه ذنب سبعين
سنة **وحديث** من فرح انش فكا كما بك من خشية
الله **وحديث** البيت الذي فيه البنات ينزل فيه كل يوم
ثنتي عشرة رحمة من السماء ولا تقطع زيارة الملائكة
س

مطلوع
منها
احاديث

من ذلك البيت يكتبون لا يوبى ما كل يوم وليلة عبادة
سنة **وحديث** عليكم باكل العسل فانه يقطع عرق
الجذام الا وهو التين **وحديث** سال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ابليس عن ضحيته فقال السكران
وعن جليسه فقال الذي يوحى الصلاة عن وقتها
وعن ضحيته قال السارق وعن انبيسه قال الشاعر الخ
وحديث جبريل ان الله لما خلق ادم وادخل الروح في
جسده امرى ان اخذ تفاحة فاعصرها في حلقه فطر
فخلقك الله تعالى يا محمد من القطرة الاولى ومن الثانية
اباكر **وحديث** اول من جزع من النيب ابراهيم حين
راه في عارضه فقال يارب ما هذه الشوهة التي شوهت
بخلقك فاوحى الله اليه هذا سر بال الوقار ونور الاسلام
وعزى وجلالى ما البسته احد من خلقي يشهد ان لا اله الا
الله وحدي لا شريك لي الا استحييت منه يوم القيمة
ان انصب له ميزنا واشتر له ديوانا واعذبه بالنار فقال
يارب ردني وقارافا صبح راسه مثل الغامة البيضاء **وحديث**
اختصوا فان الملائكة يبتشرون بحضاب المؤمنين
وحديث من امر المشط على حاجبه عوفي من الوباء
وحديث عليكم بالمشط فانه يذهب الفقر ومن سرح
لحيته حين يصبح كان له امانا حتى يمسي لان الحية
زين الرجال وجمال الوجه **وحديث** لكل شيء اله واله
المؤمن العقل وكل شيء دعامة ودعامة المؤمن العقل
وكل قوم رعاية وعناية العباد العقل الخ **وحديث**
من اكل البطيخ بالعدس رقت قلبه **وحديث** ان الله
مدينة تحت العرش من مسك اذ فرغوا باجها ملك ينادي

كل يوم الامن زار عالما فقد زار الرب ومن زار الرب
فله الجنة **وحديث** من خاض في العلم يوم الجمعة فكأنما
اعتق سبعين الف رقبة وكان ما تصدق بالف دينار وكان
حج اربعين الف حجة **وحديث** العباس ان احد ف النظر
لارسل الله صلى الله عليه وسلم فقال هل من حاجة
فقال لما ارضعتك حليما وانت ابن اربعين يوما رايتك
تخاطب القروى بخاطبك بلغة لم افهمها الحديث بطوله
واحاديث الورد الاحمر **وحديث** كل شيء اخرجته الارض
فيه شفاء ودار الا الارزقانه شفاء لاداء فيه **وحديث**
ما صب الله في صدرى شيئا الا صبته في صدر راي بكر
وحديث اطعم صلى الله عليه وسلم اصحابه لقمة لقمة
وقال سيد القوم خادمهم **وحديث** رايت حمزة وجعفر
بن ابي طالب في المنام وكان بين يديهما طبقا فيه نبق كان
برجده **وحديث** مروره صلى الله عليه وسلم بعزرائيل
وقوله ان الله وكلني بقبض ارواح الخلق ما خلاد وحك
وروح ابن عمك علي **وحديث** التي طائر لوزة خضر مكتوب
عليها بالاصفر لا اله الا الله محمد رسول الله نصرته بعلي
وحديث النبي يا علي تخم بالمعيق الاحمر فانه جبل اقرنت
بالوحدانية ولى بالنبوة ولى بالوصية ولا ولدك بالامامة
ولجبيك بالجنة **وحديث** نزول جبريل بطبق تفاح وان
صلى الله عليه وسلم فرقه على اصحابه ومكتوب على كل
اسم من يطعم له **وحديث** تزويج علي بن ابي طالب بكينيات
من اجتماع الملائكة ونثر شجرة طوي عليهم الدر والياقوت
وتزخرف الجنان وترين الحور ونزول الملائكة ورقص الحور
وغناء الطيور **فاجاب** بقوله هذه الاحاديث
كلها

كلها كذب موضوع لا يحل روايته شيء منها الا لبيان
انها كذب مغترى على النبي صلى الله عليه وسلم كما
افاد ذلك الحافظ السيوطي بشكر الله سبحانه **سئل**
رضي الله عنه هل جاء ان الزام رايي يوم القيمة بمزماره
وان السكران ياتي بقدره وان المؤذن ياتي يؤذن وهكذا
كل من مات على شيء ياتي عليه **فاجاب** بقوله
نعم ورد ما يقتضي ذلك وورد التصريح بافراذه ونص
عليه العلماء اخرج مسلم يبعث كل عبد على ما مات عليه
واليه من مات على مرتبة من هذه المراتب يبعث
عليها يوم القيمة وعليه حمل العلماء خبر يبعث الميت في ثيابه
التي مات فيها في اعماله التي يموت عليها من خير او شر
وصح ان الجرح في سبيل الله ياتي يوم القيمة وجرحه يشف
دما وان الميت محمدا يبعث ملبيا وورد بسند ضعيف لكن
له شواهد ان الملبيين والمؤذنين يخرجون من قبورهم يؤذن
المؤذن ويلبى الملبى بسند واه من فارق الدنيا وهو
سكران دخل قبر سكران وبعث من قبره سكران وفي
كشف علوم الاخرة للفرزلي يبعث السكران سكران يوم
القيمة والزمار رايي شارب الكوز معلق في عنقه وكل احد
على الحال الذي صده في الدنيا عن سبيل الله قال الحافظ
السيوطي بعد ذكره جميع ما مروى في هذا الكلام اشارة الى
تخصيص الحديث السابق بان الحالة التي ياتي عليها في الاخرة
ما كان عليه في الدنيا المراد بها حالة اطاعة او المعصية
بخلاف المباحات فلا ياتي النجار بالتم والبناء ونحو ذلك الا ان
استعملوها فيما لا يجوز شرعا والله اعلم **سئل** **نفع**
الله عن ما مضى حديث الطبراني عن ام سلمة قلت

يارسول الله اخبرني عن قول الله تعالى حور عين قال حور
 بعض ضحان العيون تشفر حورا بمنزلة جناح النسر
فاجاب بقوله الشفر بالفاء مضاف للحور وهو هذب
 العين مشبه بجناح النسر في الطول المناسب ذلك لضحان
 العيون وليؤيده رواية ابن ابي الدنيا سفر المرأة من الحور العين
 طول من جناح النسر وصحت ذلك بعضهم فقال انه بالفاء
 والحور بالرفع وزعم انه استعارة يعني ان الحور بمنزلة جناح
 النسر في السرعة والطيران والحفة وهو مع كونه تضييها
 لا يلزم المقام **سئل نفع الله به** ما معنى ذبح الموت
 اذا استقر اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار مع عرض
 عندنا وعدم محض عند المعتزلة وعليها فهو لا يمكن ان
 يكون جسما **فاجاب** بقوله نظر لذلك طائفة
 صنفا العقول فانكروا الاجل الحديث واجاب المحققون
 عن ذلك بان هذا من باب التمثيل البليغ وبانه يجوز
 ان يخلق الله تعالى هذا جسما ثم يذبح ثم يجعل مثالا
 لدن الموت لا يطرا على اهل الجنة وقال القرطبي يجوز ان
 يخلق الله تعالى كبشاً يسمى الموت ويأتي في قلوب الفريقين
 ان هذا الموت يكون ذبحه دليل على الخلود في الدارين
 وقال غيره لا مانع ان ينشئ الله من الاعراض اجساما
 يجعلها مادة لها كما ثبت في حديث مسلم ان البقرة
 والاعراب يجيئان كأنهما غمامتان ونحو ذلك من الاحاديث
 والله اعلم **سئل نفع الله به** عن ما معنى فرح اهل
 الجنة بذب الموت مع علمهم من انبيائهم وكتبهم انهم لا يموتون
فاجاب بقوله ورد في بعض طرق الحديث
 عند ابن حبان انهم يظلمون خائفين ان يخرجوا من مكانهم
 الذي

الذي هم فيه وفسر بانه خوف توهم لا يستقر ولا يثبت
 ذلك تقدم علمهم بانه لا موت في الآخرة لأن التوهمات
 تطرا على المعلومات ثم لا تستقر فكان فرحهم بآزالة
 وهم واجيب ايضا بان عين اليقين اقوى من علم اليقين فمشا
 هدمهم ذبح الموت اقوى واشد في انتفاء من تقدم
 حكمهم اذا لعين اقوى من الخبر **سئل نفع الله به** عن ممر
 المغربي وزي الهندى المدعيان انهما من اصحابه هل لذلك
 صحة **فاجاب** بقوله لا صحة لذلك كما بينه ائمة الحديث
 منهم الذهبي في الميزان وشيخ الاسلام الحافظ ابن حجر في الا
 صابة وافئ به غير مرة وقد ذكر اهل الحديث وغيرهم
 ان من ادعى الصحبة بعد مضي مائة سنة من وفاته
 صلى الله عليه وسلم فهو كاذب وان اخر اصحابه موتا
 كما في مسلم واتفق عليه العلماء ابو الطيفيل مات سنة
 عشرة ومائة من الهجرة **سئل نفع الله به** عما وقع في
 تهذيب النووي واما ما روى عن بعض المتقدمين
 لو عاش ابراهيم كان نبيا فباطل وجسارة على الكلام على
 الغيبات ومجازفة وهجوم على عظيم فهل ما قاله صحيح
جاب بقوله رحمة الله قد تعجب منه شيخ الاسلام
 في الاصابة وقال انه ورد عن ثلثة من الصحابة
 ولا يظن بالصحابة انه يابح على مثل هذا بظنه وبين
 الحافظ السيوطي انه صحيح كمن اتى ان سئل صلى الله
 عليه وسلم عن ابنه ابراهيم قال لا ادري رحمة الله
 على ابراهيم لو عاش كان صديقا نبيا وفي رواية عن
 انس ان رفع ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابن
 مندة والبيهقي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم

مطلب في
 الكلام على السيد ابراهيم
 ابن النبي صلى الله عليه وسلم

ورواه ابن عساکر عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وأخرج أيضا وقال فيه من ليس بالقوي عن علي بن أبي
 طالب لما توفي إبراهيم أرسل النبي صلى الله عليه وسلم
 إلى أمه مارية فجاءته وغسلته وكفنته وخرج بها
 وخرج الناس معه فدفعه وأدخل صلى الله عليه وسلم
 يده في قبره فقال أما والله إنه لنبي ابن نبي وبكر وبكر
 المسلمون حوله حتى ارتفع الصوت ثم قال صلى الله
 عليه وسلم تد مع العين ويحزن القلب ولا نقول
 ما يفضب الرب وأنا عليك يا إبراهيم لحزن وتوب
 وروى أبو داود أنه مات وعمره ثمانية عشر شهرا فلم يصل
 عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم صحبه ابن حزم
 قال الزركشي احتل من سلم ترك الصلاة عليه بطل
 منها أنه استغنى بفضيلة أبيه عن الصلاة كما
 استغنى الشريد بفضيلة الشهادة ومنها أنه لا يصل
 نبي على نبي وقد جاء لو عاش لكان نبيا انتهى ولا يعد
 في إثبات النبوة له مع صغره لأنه كعيسى القائل يوم
 ولدني عبد الله أتاني الكتاب وجعلني نبيا وكبحي
 الذي قال تعالى فيه وأتيناها الحكم صبيا قال المفسرون
 نبي وعمره ثلاث سنين واحتمل نزول جبريل
 بوحى لعيسى أو يحيى بحرى في إبراهيم ويرشحه أنه
 صلى الله عليه وسلم صومه يوم عاشوراء وعمره
 ثمانية أشهر وذكر السبكي في حديث كنت نبيا وأدم
 بين الروح والجسد أن الإشارة بذلك إلى روحه لأن
 الأرواح خلقت قبل الأجساد أو إلى حقيقة ولحقائق
 تقصر عقولنا عن معرفتها ثم إن تلك الحقائق بؤنة

الله كل حقيقة منها ما يشاهد في الوقت الذي يشاهد
 فحقيقة النبي صلى الله عليه وسلم قد تكون من قبل
 خلق آدم أتاه الله ذلك بأن يكون خلقها مهينة
 له وأفاضه عليها من ذلك الوقت فصارت نبيا انتهى
 وبه يعلم تحقيق نبوة سيدنا إبراهيم في حال صغره
سئل نفع الله بعلومه هل سمع الحسن البصري
 من علي كرم الله وجهه حتى يتم للسادة الصوفية
 سند خرقتهم وتلقيهم الذكر المروي عنه عن علي رضي
 الله عنه **فأجاب** بقوله اختلف الناس فيه فأنكره
 الأكثرون وأثبت جماعة قال الحافظ السيوطي وهو
 الأرجح عندي كالحافظ ضياء الدين المقدسي في المختار
 والحافظ شيخ الإسلام ابن حجر في طراف المختار له لوجه الأول
 أن المثلث مقدم على الثاني والثاني ولد لستين بقينا
 من خلافة عمر وميز لسبع وأمر بالصلاة فكان يحضر
 الجماعة ويصلي خلف عثمان رضي الله عنه إلا أن قتل
 وعلى أذاك بالمدينة يحضر الجماعة كل فرض ولم يخرج
 منها إلا بعد قتل عثمان وسن الحسن أذاك أربع عشرة
 سنة فكيف ينكر سماعه منه ومع ذلك وهو مجتمع به
 كل يوم بالمسجد خمس مرات مدة سبع سنين ومن ثم
 قال علي بن المديني رأى الحسن عليا بالمدينة وهو غلام
 وزيادة على ذلك أن عليا كان يزور أمهات المؤمنين
 ومنهن أم سلمة والحسن في بيتها هو وأمه خير أذ هي
 مولدة لها وكانت أم سلمة تخرجه إلى الصحابة يباركون
 عليه وأخرجته إلى عمر رضي الله عنه فدعاه الله لهم
 فنهى في الدين وعلمه وحجبه إلى الناس ذكره المزني ولله

السكري وقد اورد المزي في التهذيب من طريق اي نعيم
انه سئل عن قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم يدركه فقال كل شيء قلت فيه ذلك فهو عن علي
غير ان في زمان لا يستطيع ان اذكر عليا اي زمان
الحاج ثم ذكر الحافظ احاديث كثيرة وقعت له من رواية
الحسن عن علي وفي بعضها ورجاله ثقات قول الحسن
سمعت عليا يقول قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم مثل امي مثل المطر الحديث **سئل نفع الله**
به هل ورد انه صلى الله عليه وسلم لما حضر الخندق
ظهرت صخرة فجروا عن كسر هافض بها صلى الله
عليه وسلم ثلاث ضربات فلدنت وتفتت وان
سيدنا ابراهيم اشرق قدماه في مقامه الموجود الان
فاجاب بقوله الاول ورد من طرق صحيحة والثاني
صح عن ابن سلام موقوفا عليه **سئل نفع الله**
به ورضي عنه هل ورد انه صلى الله عليه وسلم لان
له الصخر واشتد قدماه فيه وانه كان اذا مشى
على التراب لا يوشق قدمه الشريف فيه وان لما صعد
صخرة بيت المقدس ليلة المعراج اضطربت تحت
ولانت فامسكتها الملكة وان الاشر الموجد بها الان
اشرق قدماه صلى الله عليه وسلم وانه لم يعط نبي
معجزة الا وقد اعطى نبيا مثلها او احدا من امتا
وانه لما جاز البيت اي بكر بكة ووقف ينتظره الصق
منكبه ومرفقه بالحائط فناصر المرفق في الحج واثريه
وبه سى الزقاق بكة زقاق المرفق وان الضيق لان له
واشرق قدماه فيه **فاجاب** بقوله قال الحافظ السيوطي
لا

لما سئل عن ذلك كله لم اقف له على اصل ولا سند ولا
رايت من خرجه في كتب الحديث انتهي نعم صح انه صلى
الله عليه وسلم قال اي لا عرف حج يسلم على بكة وقد
تطابق السلف كالحلف على انه الحج البارز الان بالزقاق
المذكور والتحقيق انه لم يعط نبي معجزة الا اعطى نبيا
محمد صلى الله عليه وسلم مثلها او اعظم منها **سئل**
نفع الله به **بالحفظ** اختلف العلماء هل يطلق الاسلام
على سائر الملل السابقة حين حقيتها او يختص بهذه الامة
فما راجح في ذلك **فاجاب** بقوله راجح ابن الصلاح الاول
وسياى ما يصرح به من لفظ القرآن ورجح غيره الثاني
وهوانه لا يوصف به احد من الامم السابقة سوى الانبياء
نقط وشرفت هذه الامة بان وصفت بما يوصف به الانبياء
شريفاتها وتكرما واستدل الحافظ السيوطي على راجح
الثاني بامور مبسوطة حاصل الامثل منها امور منها قوله تعالى
هو سميع السميع واختلف في ضمير هو هل هو لله اولا
براهيم على قولين وقوله سميع المسلمين لو لم يكن خاصا
بهم كالذي قبله لم يكن لتخصيصه بالذكر ولا قرانه بما قبله
معنى وهذا هو الذي فيه السلف من الائمة فقد صح عن
ابن زيد احدا يمة السلف في التفسير ومن اتباع التابعين
انه قال لم يذكر الله بالاسلام غير هذه الامة ولم يسمع بامة
ذكرت بالاسلام غيرها واخرج ابن المنذر وابن ابي حاتم
عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى هو سميع
المسلمين من قبل قال الله عز وجل هو سميع المسلمين
واخرج عن مجاهد وقتادة مثله واخرج عبد بن حميد
وابن المنذر عن سفيان بن عيينه واخرجه ابن ابي حاتم

عن مقاتل بن حبان وحاصل هذه الآثار عن هؤلاء
الذين هم جماعة السلف المفسرين من الصحابة والتابعين
واتباعهم ان الله سمي هذه الامة مسلمين في امر الكتاب وهو
اللوحي المحفوظ وفي التوراة والانجيل وسائر كتبه المنزلة
وفي القرآن وانه اختصهم بهذا الاسم من دون سائر الامة
ويصح رجوع ضمير هؤلاء برهيم كما قاله ابن ابي زيد
كقوله ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة
مسلمة لك دعابذ لك لنفسه ولولده وهما بنيان تشد
دعالة من ذريته وهي هذه الامة ولهذا عقبه
بربنا وابعث فيهم رسولا الخ وهو نبينا اجماعا فاجاب
الله دعاه بالامر من بعث محمد صلى الله عليه وسلم فيهم
وتسميتهم مسلمين وبهذا اشار تعالى لان ابراهيم هو
السبب في ذلك بقوله ملة ابيكم ابراهيم هو سميكم
المسلمين ومنها قوله تعالى ورضيت لكم الاسلام ديناً
هو ظاهر في الاختصاص بهم لان تقدمه يستلزمه
ويفيد انه لم يرضه لغيرهم كما يقتضيه كلام اهل البيان
ومنها ما في حديث اسحق بن راهويه وابن ابي شيبة
انه صلى الله عليه وسلم قال ليهودي حلف والله ما
اصطفى الله محمداً على البشير يا يهودي ادم صفي الله
وابراهيم خليل الله وموسى نبي الله وعيسى روح
الله وانا حبيب الله بل يا يهودي تسمى الله باسميت
سبيها امتي وهو الاسلام وتسمى بها امتي المسلمين
وهو صريح في اختصاص امة بوصف الاسلام والا
لقال ليهودي ونحن ايضا كذلك وفي حديث النسائي
وغیره من دعا بدعوى الجاهلية فانه من خبايا جهنم قال
رجل

رجل يارسول الله وان صام وصلى قال نعم فادعوا بدعوى
الله الذي سميكم بها المسلمين والمؤمنين عباد الله
واخرج ابو نفيع وغيره عن وهب قال اوحى الله لاشعيا
ان يبعث نبيا اميا مولده مكة لان قال والاسلام مدته
واحمد اسمه ولا يعارض ذلك قوله تعالى فاخرجنا من
كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين
لما مران وصف الاسلام يطلق على الانبياء رضه والبيت
المذكور بيت لوط صلى الله عليه وآله علي نبينا وعليه وسلم ولم
يكن فيه مسلم الا هو وبناته فاطلق عليه اصالة و
عليه تغليب او تبعات شريف اللهم اذ قد تختص اولاد
الانبياء باشيء لا يشاركهم فيها بقية الامة كما اختص
سيدنا ابراهيم ابن نبينا وكما اختصت فاطمة بانها لا
يتزوج عليها وبانها مكنت في المسجد مع الحوض والحنابة
وكذلك امهات المؤمنين وكذا علي والحسين والحسن اختصوا
بجواز المكث في المسجد مع الحنابة كل ذلك تبعاله صلى الله
عليه وسلم وكذلك قوله تعالى عن اولاد يعقوب
ونحن له مسلمون اما على سبيل التبعية ان لم يكونوا انبياء
والافواضح وكذلك قوله تعالى وقال موسى يا قوم ان كنتم
امنتم بالله فعليه لتوكلوا ان كنتم مسلمين اما ان يحمل
على التغليب فان فيهم هرون ويوشع وهما بنيان فادرج
بقية القوم في الوصف تغليباً او يحمل على ان المراد ان كنتم
منقادين لي فيما امركم به وكذلك قوله تعالى ولا تموتن
الا وانتم مسلمون فهو من قول ابراهيم لبنيه ويعقوب
لبنيه وفي بني كل انبياء فوق تغليباً وكذلك قوله تعالى
واذا وحيت الخواريين ان امنوا بي وبرسولي قالوا امنا

واشهد باننا مسلمون فان الحواريين فيهم انبياء منهم الثلاثة
المذكورون في قوله تعالى اذ جاءها المرسلون الآية نص
العلماء على انهم من حوارى عيسى واحد قولي العلماء
الثلاثة انبياء ويرشحه ذكر الوحي اليهم ولا يؤيد القول
المرجوح اية نشرع لكم من الدين ما وصى به نوحا
خلا فالن وهم فيه لان المراد استواء الشرائع كلها في اصل
التوحيد وليس الاسلام اسما للتوحيد فقط بل يخرج
النشريعة بفروعها واعمالها على ان محل النزاع انما هو في
لفظي هو انه ما تلك الشرائع تسمى اسلاما اولوا الرابع اننا
على ان اطلاق يتوقف على ورود ولم ير على شيء
من الكتب ان قرآن ولا على شيء من اواخر الاري ان
ساجع بل فواصل وقوف مع ما ورد وكما قال النووي لا يقال
في حق النبي صلى الله عليه وسلم عز وجل وان كان عزرا
جليلا وعلى الرابع فوجه الاختصاص بهذا الاسم هو ان
الاسلام اسم للشرعية المشتملة على فواصل العبادات
الخاصة بهذه الامة من الصلوات الخمسة وصوم رمضان
والغسل من الجنابة والجهاد ونحوها كما افاده حديث
جبريل قال قال الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا
رسول الله وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة
وتصوم رمضان وتحتج البيت وفي رواية وتغتسل من
الجنابة وذلك خاص بهذه الامة كما تقرر ولم يكتب
على غير هاتين الالام وانما كتب على الانبياء فقط كما
جاء في اثر وهب واعطيتهم من النوافل مثل ما اعطيت
الانبياء وافترضت عليهم الفرائض التي افترضت على الانبياء
والمرسل فلذلك سميت هذه الامة مسلمين كما سمي
بذلك

بذلك الانبياء والمرسلون ولم يسم غير هاتين الالام ويؤيد
هذا المعنى حديث ابي يعلى الاسلام ثمانية اسهم شهادة
ان لا اله الا الله والصلاة والزكاة والحج والجهاد وصوم
رمضان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واخرج الحاكم
عن ابن عباس رضي الله عنهما سهام الاسلام ثلاثون
سهما لم يتبها الا ابراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام
تنبيه قوله تعالى الذين اتينا هم الكتاب من قبله هم
به مؤمنون واذا يتلى عليهم قالوا امنابا انه الحق من
ربنا انما كنا من قبله مسلمين ظاهر في الدلالة للمرجوح وا
جاء عنه الجدل السيوطي بما فيه تكلف وضعف ومنها
ان الوصف في مسلمين اسم فالمراد به الاستقبال كما
هو حقيقة فيه لا الحال ولا الماضي الذي هو مجاز والتسك
بالحقيقة هو الاصل وتقدير الآية انما كنا من قبل مجيئه
عازمين على الاسلام به اذا جاء لما كنا نجد في كتبنا
من نعتة ووصفه ويرشحه ان السياق يرشد لان قصده
الاخبار بحقيقة القرآن وانهم كانوا على قصد الاسلام
به تجاذا به النبي صلى الله عليه وسلم لما كان عندهم
من صفاته وظهر لهم من قرب زمانه واقتراب
بشئته وليس قصد التثنا على انفسهم في حد ذاتهم فانهم
كانوا بصفة الاسلام اولافان ذلك ينبوعه المقام
سئل نفع الله به ما الا فضل العقل ام العلم لما دلت
فاجاب بقوله رضي الله عنه اختلف العلماء في ذلك
والرابع عند اكثرهم تفضيل العلم لان الباري تعالى يوصف
بالعلم القديم ولا يوصف بالعقل اصلا وما كان من جنس
ما ووصف به افضل وما يدل لفضل العلم ايضا ان متعلقه

مطلب
ما الا فضل العقل ام العلم

اشرف وانه ورد بل صحيح في فضله احاديث لا تحصى ولم يرد في
فضل العقل حديث بل كل ما روى فيه موضوع وكذب
وقال بعض المحققين العلم افضل باعتبار انه اقرب الى
الافضل لا معرفة الله وصفاته والعقل افضل باعتبار
انه متبع للعلم واصل له وحاصله ان فضيلة العلم بالذات
وفضيلة العقل بالوسيلة لا العلم **سئل نفع الله**
به كم عدد الانبياء والرسل **فاجاب** بقوله روى
الطبراني بسند رجاله رجال الصحيح ان رجلا قال يا رسول
الله انبياء ادم قال نعم قال كم بينه وبين نوح قال عشرة
قرون قال كم بين نوح وابراهيم قال عشرة قرون قال
يا رسول الله كم كانت الرسل قال ثلاث مائة وخمسة
عشر واخرج البوحيان في صحيحه والحاكم عن ابي ذر
قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة الف نبي
واربعة وعشرون الفا قلت يا رسول الله كم الرسل
منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جم غفيرة ولا ياتي
ذلك قوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم
من لم نقصص عليك لان هذا اخبار عن قصصهم
وانه قصص عليه الكل بعد نزول تلك الآية وبه يجاب
ايضا عن التخالف بين الروايتين في حمل انه قصص عليه
اولا ثلاثمائة وثلاثة عشر ثم ثانيا ثلاثمائة وخمسة عشر
فاخبر عن كل بحسب ما قصص عليه وقت الاخبار به
سئل نفع الله به عن المعتمد في الخبر هل هو نبي
حي وكذا الياس **فاجاب** بقوله المعتمد حياتهما ونبو
تهما وانما خصا بذلك في الارض كما خص ادريس
وعيسى صلى الله عليهما وسلم بيتا في السماء

مطلب
عدد الانبياء والرسل
عليهم

سئل نفع الله به عن كم بين عيسى وموسى وبين
عيسى وبيننا محمد صلى الله عليه وسلم **فاجاب**
بقوله الاول الف وبضع وتسعمائة سنة والثاني نحو ستمائة
سنة على الاشهر **سئل نفع الله به** عن نزول
عيسى صلى الله عليه وعلى نبينا وعليه وسلم يحكم بشر
يعقبتنا وبشرعة اخرى **فاجاب** بقوله الذي نص
عليه العلماء اجمعوا عليه انه يحكم بشرعة محمد صلى
الله عليه وسلم وعلى ملته وفي رواية بسند هاجيد
مصدق ان محمد صلى الله عليه وسلم وعلى ملته امام مهديا
وحكما عدلا وفي رواية لابن عساكر في صلى الصلوات
ويجمع الجمع ويجمع الخمس وصدقة الجمعة لم تكن في غير هذه
الليلة **سئل نفع الله به بما لفظه** اجمعوا ان عيسى يحكم
بشريعتنا فما كيفية حكمه بذلك اجمد ذهب احد من المجتهدين
ام باجتهاده **فاجاب** بقوله عيسى صلى الله
عليه وسلم منزله عن ان يقلد غيره كيفية المجتهدين
بل هو اولى بالاجتهاد ثم علمه باحكام بشرعنا اما بعلمها
من القرآن فقط اذ لم يفرض فيه من شيء وانما احتجنا لافئدة
لتصورنا وقد كانت احكام نبينا كلها ما اخوذة من القرآن
ومن ثم قال الشافعي رضي الله عنه كل ما حكم به النبي صلى
الله عليه وسلم فهو ما فهمه من القرآن فلا يبعد ان عيسى
عليه السلام يكون كذلك او بروايته السنة عن نبينا
صلى الله عليه وسلم فانه اجتمع به في حياته مرات ومن
ثم عدس اصحابه **اخرج** ابن عدي عن انس بن مالك
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ راينا بردا ويدا فقلنا
يا رسول الله ما هذا البرد الذي راينا واليد قال قد رايتوه قلنا

ثم قال ذلك عيسى ابن مريم سلام على وفي رواية ابن عساكر
عنه كنت اطوف مع النبي صلى الله عليه وسلم حول الكعبة
اذ رايت صاحبا شبيها ولما رآه قلنا يا رسول الله رايتك
صاحبا تحت شجرة ولا نراه قال ذلك اخي عيسى ابن مريم
انتظرت حتى قضى طوافه فسلمت عليه ورح فلامانع
انه اخ تلي عن النبي صلى الله عليه وسلم احكام شريعته
الخالفة لشريعة الانجيل لعلنا انه سينزل وانه يحتاج لذ
لك واخذ هامته بلا واسطة وفي حديث ابن عساكر
الا ان ابن مريم ليس نبيا وبينه نبى ولا رسول الا انه خليفة
في امتي من بعدى وقد صرح السكوتي بأنه يحكم بشر
يعة نبينا صلى الله عليه وسلم بالقرآن والسنة واما
بكونه تلقاها من نبيا صلى الله عليه وسلم شفاهها
بعد نزوله من قبره ويؤيد هذه حديث اي يعلى والذي
نفسى بيده لينزل عيسى ابن مريم ثم لن قام على
قري وقال يا محمد لا جيبته واما يكون تعالى او حاه الله
في كتابه الانجيل او غيره لان جميع الانبياء كانوا يعملون
في زمانهم بجميع شرائع من قبلهم ومن بعدهم بالوحى من
الله تعالى على لسان جبريل عليه السلام وبالتنبه على
ذلك في كتبهم المنزلة عليهم كما دل على ذلك احاديث
واثار ولا بعد فيما يفهم من هذا ان جميع ما في القرآن مضم
في الكتب السابقة لقوله تعالى مصدقا لما بين يديه من
الكتاب اي كتب من قبله ان هذا في الصحف الاولى صحف
ابراهيم وموسى وانه في زبر الاولين اي كتبهم وقد اخذ
ابو حنيفة رضى الله عنه قوله بجواز قراءة القرآن بغير
العربية من هذه الآية قال لان القرآن مضم في الكتب
السابقة

السابقة وهي بغير العربي **سئل نفع الله** عن من
روى حديث يوشك ان يملأ الله ايدىكم من العجم فنيا
كلون فيكم **فاجاب** بقوله رواه احمد والبخاري
سئل نفع الله هل ثبت ان عيسى صلى الله
عليه وسلم بعد نزوله ياتيه الوحى **فاجاب** بقوله
نعم يوحى اليه وحى حقيقى كما في حديث مسلم وغيره
عن النوايس بن سحمان وفي رواية صحيحة فيسما هو
كذلك اذا وحى الله يا عيسى انى قد اخرجت عبادى لا
يد لاحد بقنا لهم حول عبادى الى الطور وذلك الوحى
على لسان جبريل اذ هو السفير بين الله وانبيائه
لا يعرف ذلك لغيره وعيسى ابن مريم باق على نبوته
لا كما زعم من لا يعتد به ان واحدا من هذه الامة
لان كونه واحدا منهم يحكم بشرعهم لا ينافى بقاءه على
نبوته ورسالته وخبر لا وحى بعدى باطل ثم انما يتلقى
جبريل الوحى من الله بواسطة اسرافيل كما دللت
عليه الاحاديث وما اشتهر ان جبريل عليه السلام
لا ينزل الى الارض بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم
فهو لا اصل له ويرده خبر الطبراني ما احب ان يرقد الحنب
حتى يتوصا فاني اخاف ان يتوفى وما يحضره جبريل
فدل على ان جبريل ينزل الى الارض ويحضر موت كل مؤمن
توفاه الله وهو على طهارة وفي حديث الطبراني وغيره
ان ميكايل عليه السلام يمنع الدجال مكة وجبريل
يمنعه من المدينة ولا ينافى ما تقرران جبريل هو السفير
نزول اسرافيل على نبينا صلى الله عليه وسلم فقد صح
عن الشعبي انه قال انزلت عليه النبوة وهو ابن اربعين

سنة فمقرن نبوته اسرافيل ثلاث سنين لان هذا اثر مرسل او مفضل فلا ينافي الثابت في احاديث الصحيحين وغيرهما ان صاحب الوحى جبريل على ان المراد بالسفير المرصد لذلك فلا ينافي ذلك بحجج غيره من الملائكة الا النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاخبار اذ كرم من ملك غير اسرافيل جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم في قضايا متعددة كما هو في كثير من الاحاديث وما ينافي في اثر الشعبي قول جماعة من العلماء في خبر مسلم وغيره ٥ بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وعنده جبريل اذ سمع نقيضا من السماء فوق فرجع جبريل بصره الى السماء فقال يا محمد هذا ملك قد نزل لم ينزل الى الارض قط فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه الحديث وان هذا الملك اسرافيل واخرج الطبراني حديثا لقد هبط على ملك من السماء ما هبط على نبي قبلي ولا يهبط على احد بعدى وهو اسرافيل فقال انا رسول ربك اليك امرتى ان اخبرك ان شئت نبيا عبدا وان شئت نبيا ملكا الحديث وهذا كالذى قبله بعد ابتداء الوحى بسنين كما يعرف من سائر طرق الاحاديث وهما ظاهران في ان اسرافيل لم ينزل اليه قبل ذلك فكيف يصح قول الشعبي انه اتاه في ابتداء الوحى **سئل نفع الله به** هل يحرق الكافر على الصراط **فاجاب** بقوله في احاديث ما يقتضى انهم يمشون وفي احاديث ما يقتضى خلافه وجمع يحمل الاول على المنافقين وقد صرح القرطبي بان في الآخرة صراط لعموم الخلق الا من يدخل الجنة بغير حساب ومن يلقطهم عنق النار وصراط للمؤمنين خاصة وبه يعلم ان

ان من لم يلقطهم عنق النار وهم طوائف مخصوصة من الكفار لا يمشون على الصراط اصلا وكذلك بعث النار الذي يخرج من الخلق اليها قبل نصب الصراط وهم طوائف من الكفار ايضا قيل ان ظاهرا انه لا يمش عليه الا المنافقون واليهود والنصارى فقد ورد في الحديث انهم يحلون عليه شدة يستقنون في النار وكذلك من نصب له الميزان من الكفار وهم طائفة مخصوصة منهم يمشون عليه **سئل نفع الله به** هل يحشر احد غير عار **فاجاب** بقوله نعم بعض الناس اي وهم الشهداء يحشرون في اكفانهم كما قاله البيهقي وحمل على ذلك الحديث الصحيح يبعث الميت في ثيابه الذي يموت فيها وجاء عن عمرو معاذ رضي الله عنهما حسنا اكفان موتاكم فان الناس يحشرون في اكفانهم وهذا منها له حكم المرفوع واخرج الديلمي عن الحسن ان اهل الزهد كالشهداء ولكن في حكم المرسل المرفوع واذا ثبت ذلك لهؤلاء الانبياء اول وصح حديث ان الناس يحشرون يوم القيمة على ثلاثة افواج فوج طاعمين كاسين راكبين وفوج يمشون ويسمعون وفوج سحبه الملائكة على وجوههم **سئل نفع الله به** هل يوزن الايمان مع الحسنات **فاجاب** بقوله حكى القرطبي عن الحكيم الترمذي انه لا يوزن لانه لا يقابل اذ لا يمكن كون الانسان يجمع ايمانا وكفرا وما في الاحاديث مما يقتضى وزنه مؤول بان المراد الزيادة فيه على اصله الواجب **سئل رضي الله عنه** هل يحشر الطفل على صورته وهل يتزوج من الحور العين وهل الولد من جنس الحور **فاجاب** بقوله الطفل يكون في الحشر على

خلقته ثم عند دخول الجنة يزداد فيها حتى يكون كالبالغ
ثم يتزوج من نساء الدنيا ومن الحور وهن والولدان جنس
واحد **سئل رحمه الله** عن روى حديث يدخل أهل
الجنة الجنة جردا مردا بيضا مكملين ابتداء ثلاث وثلاثين
على خلق آدم سبعون ذراعا في عرض سبعة من رواء **فأجاب**
بقوله رواء احمد وابن أبي الدنيا والطبراني في الاوسط
سئل نفع الله به بما لفظه ما معنى قول التاج السكي
في الفارز

من باتفاق جميع الخلق افضل من . شيخ الصحاب الجبري عمر
من ابصر في دمشق عينه صمغا . مصورا وهو منحوت من الحجر
ومن على ومن عثمان وهو فتي . من امة المصطفى المبعوث من
ان جاع ياكل وان يعطش تضلع من . ماء نخير زلال شمر من
من قال ان الزنا والشرب مصلحة . ولم يقل هو ذنب غير مغفر
من قال ان نكاح الام يقرب من . تقوى الاله مقالا غير منكر
من قال سنك ماء المسلمين على . الصلاة واجبه الرحمن في الزجر
فأجاب بقوله رحمه الله من الاولى والثانية وما بعدها
استفهام في اوانكار اي لم يقل ذلك احد كذا حله الناظم
وجوزني من قال ان الزنا ان من مبتدأ خبره غير مغفر
اي لا يغفر له هذا القول وفسر غيره الفتى عيسى وابي
من على حالها لكن بالغ في انكار تسمية عيسى فتى فار
عبر بشتخص ثم له ذلك وقوله من ابصر من الاخره
اراد به ما رواه الحاكم في تاريخ نيسابور بسنده لا يعبه
الله ابو شني عن عبد الله ابن زيد الدمشقي عن عبد
الرحمن بن يزيد بن جابر قال رايت ببغداد صفا من
نحاس اذا عطش نزل فشرب قال ابو شني رحمه الله

الله

العلماء على قدر فهم الحاضرين ناديا وامتنانا فهذا الرجل ابن
جابر احد علماء الشام ومعنى كلامه ان الصنم لا يعطش
ولو عطش نزل وشرب فتفي عنه النزول والعطش والما
صل ان القضية الشرطية لا يلزم ما مكانها **سئل نفع**
الله به عن ثلاثة من الحيوان لم يخرجوا من فرج انثى
فأجاب بقوله هو ادم وحوى وناقة صالح **سئل**
نفع الله به عن حديث الخريفي وفي امثلي اليوم القيمة
من رواء **فأجاب** بقوله لم يرد بهذا اللفظ وانما يدل على
معناه الخبر المشهور لا تزال طائفة من امثلي ظاهرين
على الحق لا يضركم من خالفهم حتى ياتي امر الله وهم على
ذلك وفسر ذلك الامر يرجح لينة يرسلها الله لقبض ارواح
المؤمنين ثم لا يبقى على وجه الارض الا شرار اهلها
فتقوم الساعة عليهم كما في حديث لا تقوم الساعة
وعلى وجه الارض من يقول الله الله **سئل نفع**
الله به هل في الجنة من هو بلحمة غير ادم **فأجاب**
بقوله ليس فيها بلحمة غيره وحديث ان هرون
كذلك موضوع كما قاله الذهبي **سئل نفع الله به**
بما لفظه ما قيل ان في الجنة جمالاتي وتشرى من انهارها
هل جاء فيه شيء له اصل **فأجاب** بقوله قال
الحافظ السيوطي لم ارق ذلك بشيء **سئل نفع الله**
به ايما فضل المشرق او المغرب **فأجاب** بقوله فيه
خلاف احتج القائلون بتفضيل المشرق بوجوه الاول
ان الله تعالى لم يذكرها الا قدم المشرق الثاني ان الضوء
اول ما يطلع منه الثالث ان الامة الاربعة منه الرابع ان
فيه الارض التي بورك فيها بالنصر وهي ارض مصر والشام

وارض الجزيرة لان الناس اتفقوا على ان مصر حد ما بين
المشرق والمغرب فما كان من مصر الى جهة مطلع الشمس
فهو مشرق فيتناول الحجاز والشام واليمن والعراق وما
بعدها والمصر لغة الحدود واسميت مصر بمصر ويزاد على
ان فيه مكة والمدينة النبوية على مشرفها افضل الصلاة
وسايلها بها والمدنية النبوية على مشرفها افضل الصلاة
والسلام والقبر المحرم والمسجد والحرم وما بتلك الديار من
عظيم تلك الاثار وهذه فضائل ومزايا لا يوجد في المغرب
في نظير لواحد منها واحتج المغاربة بان الله تعالى يذكر
المغرب في قصة ذي القرنين ويرده توعده في هذه
القصة لاهل المغرب دون اهل المشرق وبان حديث لا يزال
طائفة من اهل الظاهرين فيه رواية لا يزال اهل المغرب
ظاهرين ورد بان الثابت وهم بالشام على ان الشام غربي
للمدينة وايضا اهل المغرب هم الدوالق يستق بها واكثرهم بالمد
ينة واليمن ونحوها وظهر الاهلة منه ورد بطول الشمس
من المشرق وبان باب التوبة سمعته اربعون ذراعا
ثم انه يغلق بالمغرب ويرده ان ذلك ذم له حيث ابتدا
غلق التوبة منه كما ان طلوع الشمس منه ذم له ايضا
لان ظهور انحلال الشريعة باسرها منه وبان المهدى
يظهر به ورد بان المشهور ظهوره بمكة او اليمن او العراق
وبان سائر الفتن انما تظهر من المشرق ويرده ان اعظم
منها كلها فتنة طلوع الشمس من مغربها او خلق باب
التوبة الذي لم يبق بعده خير قط بخلاف تلك الفتنة فان
مما لم الخير موجودة معها وبان المعروف في اكثر الرسائل
انهم بعثوا بالمشرك ولم يعرف ان نبيا بعث من المغرب
فاتضح

فاتضح تفضيل المشرق وانه لا غبار على ذلك **سئل**
نفع الله به ايما افضل الارضين السبع **فاجاب** بقوله
اعلاها كما قال ابن عباس رضى الله عنها لانه مدفن
الانبياء ومهبط الوحى ومستقر بنى ادم الافضل من غيرهم
سئل نفع الله به ايما افضل السما او الارض **فاجاب**
بقوله الاصح عند ائمتنا ونقلوه عن الاكثرين السما
لانه لم يمض الله فيها ومعصية ابليس لم تكن فيها
او وقعت نادر فلم يلتفت اليها وقيل الارض ونقل عن
الاكثرين ايضا لانها مستقر الانبياء ومدفنهم **سئل نفع**
الله به عن ما محل الفردوس من الجنة **فاجاب**
بقوله في حديث الشيخين اذا سألتم الله فاسئلوه الفردوس
فانه وسط الجنة واعلا الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه
تجارتها وفي رواية لابن ابي حاتم حديث الفردوس
مصورة الرحمن فيها خيار الانهار والاشجار **سئل**
نفع الله به عن ما حكمة طمس نوري الشمس والقمر والفا
رهما في جهنم **فاجاب** بقوله حكمته كالسوف والحسوف
في الدنيا فقيع عابدينها باظهار عجزها عن الدفع عن نفسها
سئل نفع الله به عن السواد الذي في القمر **فاجاب**
بقوله قيل ان عليا كرم الله وجهه سئل عن ذلك فقال
هو اثر من جناح جبريل لان الله تعالى خلق نور القمر
سبعين جزءا كنور الشمس فسمي جبريل بجناحه فما
منه تسعة وستين جزءا حولها الى الشمس فاذهب
منه الضوء ابقى فيه النور فذلك قوله تعالى نحونا ليلة
الليل الالية وقال بعضهم انه حروف وهي جملة اشياء
ويؤيد الاول ما اخرج البيهقي ان عبد الله بن سلام

سأل النبي صلى الله عليه وسلم عنه فقال كانا شمسين
وقال تعالى نحونا ليلة الليل فالذي رايت هو المحو وفي رواية
بسندهما بسط ذلك باطول مما ذكر واخرج عبد الرزاق
ان معاوية تسكن اي مكان اذا صليت فيه ظننت انك لم
تصل لا قبله واي مكان لم تطلع عليه الشمس الا مرة
وما سواد القمر فارس لا ابن عباس مفسر له الاول بظهر
الكعبة والثاني بقعر البحر الذي انفلق لموسى والثالث
بالمحو **سئل نفع الله به** اذا غربت الشمس اين تذهب
فاجاب بقوله في حديث البخاري انها تذهب حتى
تسجد تحت العرش زاد النسائي ثم تستاذن فيؤذن لها
ويؤتى بها ان تستاذن فلا يؤذن لها وتومر بالطلوع
من محل غروبها ولا يخالف ذلك قوله تعالى تغرب في
عين حجة لان المراد بها نهاية ادراك البصر لها حال
الغروب وسجودها تحت العرش انما هو بعد الغروب
واخرج ابن ابي حاتم والبيهقي عن ابن عباس انها تنزل
الساقية تجري بالنهار في السماء بقلبكها واذا غربت جرت
بالليل في فلكها تحت الارض حتى تطلع من مشرقها وكذلك
القمر **واخرج** ابو الشيخ عن عكرمة انها اذا غربت دخلت
نهر تحت العرش فتسبح ربها حتى اذا أصبحت استغفت
ربها عن الخروج قال ولم قالت اي اذا خرجت عبت
من دونك وقيل يبذلها حوت وقيل تغيب في عين
حجة كما في الآية والحجة بالهمزة ذات انطين وقرى حامية
بالياء اي حارة ساكنة وقيل تطلع من سما الى سما حتى
تسجد تحت العرش وتقول يا رب ان قوما يصونك
فيقول لها ارجعي من حيث جئت فتزل من سما الى سما
تطلع

تطلع من المشرق وينزلها الى سما الدنيا يطلع فجر قال
امام الحرميين وغيره لا خلاف انها تغرب عند قوم وتطلع
عند قوم آخرين والليل يطول عند قوم اخرين الا عند
خط الاستوا فيستويان ابدان في بلاد بلغار بموحدة مضمومة
ثم محجمة لا تغيب الشمس عندهم الا مقدار ما بين المغرب
والعشاء ثم تطلع **سئل نفع الله به** من اين يخرج المدي
فاجاب بقوله ثبت في احاديث انه يخرج من قبل
المشرق وانه يبايع له بمكة بيت الركن والمقام ويسكن
بيت المقدس **سئل نفع الله به** اي محل ينزل به عيسى
عليه السلام **فاجاب** بقوله الا شهر ما صح في مسلم
انه ينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق ولا ينافيه حديث
انه ينزل ببيت المقدس لانه باعترار استقراره فيه علوانا
شرقي دمشق وفي رواية بالاردن وفي اخرى بمسكن المسلمين
ولا تثنى لان عسكر المسلمين بالاردن ودمشق وبيت المقدس
من ذلك **سئل رضي الله عنه** ايما افضل بينا
او احده **فاجاب** بقوله احد الخبير الصحيح احد بحسنا
وتحبه وورد انه على باب من ابواب الجنة ولانه من جملة
ارض المدينة التي هي من افضل البقاع مطلقا وبعد مكة
سئل نفع الله به ايما افضل اللبن او العسل **فاجاب**
بقوله قال الحلال السبوطي مقتضى الدلة ان اللبن افضل
لان الله تعالى جعله غذاء الطفل دون غيره وان يحجز عن
الطعام والشراب ولا كذلك العسل وفي الحديث بينه حسن
من سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه وان
ليس شيئا يحجز عن الطعام والشراب غير اللبن وان
لا يفص به احد كما في الحديث قال تعالى سائعا للشاربين

وانا اختاره ليلة الاسراء على المسيل والحر فليل له هذه الفطرة
وانت عليها وامتك رواه الشيخان وفي الحديث امر من اكل
غير اللبن ان يقول اللهم بارك لنا فيه واطعمنا خيرا منه
وامر من اكل اللبن ان يقول بارك لنا فيه وزدنا منه وهو يدل
على انه لا خير منه **سئل نفع الله به** ايما افضل
الليل او النهار **فاجاب** بقوله الليل افضل لانه راحة
وهو من الجنة والنهار تعب وهو من النار ولان ليلة
القدر خير من الف شهر ولم يوجد نهار كذلك ولان
انزلت سورة مسماة سورة الليل ولان مقدم الذكر على
النهار في اكثر الايات وان خلقه سابق على خلق النهار ولا
في ولا الليل سابق النهار زائده وليالي الشهر سابقة على
ايامه وان في كل ليلة ساعة اجابة بل ساعات وليس شيء
من ساعات تكثر فيه الصلاة وفيه التمجيد والاستغفار
بالاسماح وهما افضل من نفل النهار واستغفاره ووقوع الاسراء
فيه وكون نائشة اشد وطنا واقوم قبلا كما في الاربعة
قال اهل اهل العالم فيه تنقطع الاشغال وتحتد الاذهات
ويصح النظر ويوقف الحكم وتدر الحواطر وتتبع بحال القلب
وقيل النهار افضل والتقديم لا يدل على الافضية فقد قدم
الله الموت على الحياة والجن على الانس والاعى على البصير
والسميع ويرد بان الغالب افادة التقديم الافضية وتقدم
المفضول في هذه الحكم تعرف بالتأمل وبان النور قبل الظلمة
وبان الشمس ازل الوايد من الليل وبه تدب الهوام
وتشور السباع وتنتشر النصوص وتتوفر المعاصي ونشبه
به تعالى وجوه اعدائه فقال كانا اغشيت وجوههم قطعا
من الليل مظلما والفاستق اذا قرب الليل اذا اظلم ونهى صلى الله
عليه وسلم

عليه وسلم عن جداد الليل وصوامه وامر بفتح الدواب
وكف الصبيان لانتشار الشياطين فيه والايام مسماة
دون الليل وانما تعرف بالاضافة للنهار والايام الفاضلة كثيرة
كيوم الجمعة ويوم عرفة ويوم عاشوراء والايام المعلومات والمعد
ودات وليس في الليالي الا ليلة القدر وليلة نصف شعبان
واذا تأملت هذه الحجج وجدت اكثرها لا يقتضي تفضيلا
لانها امور عادية لا شرعية والشرعي من ذلك النهي عن الصوم
والجداد ليلدا وسره ان فيه منع الفطر لانه لخصوص الليل
وانتشار الشياطين ونحو السباح انما هو لافيه من الخلو
الذي يقتضي تفضيلا لصفا العبادة فيه اكثر من النهار وحسن
ما يفضل به النهار ان فيه الصلوة الوسطى التي هي افضل
الصلوات والصوم الذي قال الله في حقه كل عمل ابن ادم له الا
الصوم فانه انا اجزي به **سئل نفع الله به** كم يقيم
عيسى صلى الله عليه وسلم عليه وصيام بعد نزوله **فاجاب**
بقوله يقيم سبع سنين كما صح في مسام ولا ينافيه حديث
الطيا سمي ان يقيم اربعين سنة لان المراد بمجموع ليله في الارض
قبل الرفع وبعده فانه رضع وسنة ثلاث وثلاثون سنة
سئل نفع الله به بالفضلة ما يحصل كلام الناس في عوج
ابن علق وما حكا المفسرون فيه ما يطول بسطه ويعظم
استغرابه **فاجاب** بقوله قال الحافظ الحمادي كثير
قصة عوج بن علق وجميع ما يكون عنه هذيان لا اصل
له وهو من مختلفات زنادقة اهل الكتاب ولم يكن قط على
عهد نوح ولم يسام من الضرق من الكفار احد وقال ابن القيم
من الامور التي يعرف بها كون الحديث موضوعا ان ما تقوم
الشواهد الصحيحة على بطلانه كحديث عوج بن علق الطويل

الذي قصد واضعه به الطعن في اخبار الانبياء ثم قال بعد
ذكر شيئين مما حكي عن غرائبهم وليس العجب من جراءة هذا
الكذاب على الله انما العجب من يد خل هذا الحديث في كتب
العلم من التفسير وغيره ولا يبين امره ثم قال ولا ريب
ان هذا وامثاله من وضع زنادقة اهل الكتاب الذين
قصدوا الاستهزاء والسخرية بالرسول واتباعهم انتهى واورد
فيه ابن المنذر عن ابن عمر من قصته شيئا قال بعض
المنصفين هذا مما يستحي الشخص من نسيته لابن عمر
رضي الله عنه ومن ذكره عنه ومشي في القاموس على
شيئين من اخباره الموضوع **واخرج** الطبراني والشيخ
ابن حبان في كتاب المعظمة فيه اثار قال الحافظ في اطوارها
المشتمل على غرائب من احواله ان باطل كذب قال الحافظ
السيوطي والاقراب في خبر عوج انه كان من بقية عاد
وانه كان له طول في الجملة مائة ذراع وشبه ذلك وان موسى
صلى الله على نبينا محمد وعليه وسلم قتل بعصاه هذا
هو القدر الذي يحتمل قبوله انتهى **مسئل نفع الله به**
عن جماعة يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم في الجا
مع الارزهر وفي مكة وغيرها ليلة الاثنين والجمعة ومن
جمله صلاههم صل اللهم صل افضل صلاة على افضل مخلوقا
تلك سيدنا محمد الخ فاعترض عليهم بعض المنتسبين
للعلم وشنع وقال لم يدل على ذلك دليل فيتمين الامساك
عنه فهل هو مصيب في ذلك او مخطئ **فاجاب** بقوله
رضي الله عنه هو مخطئ في ذلك اشدد الخطا وكانه
سرى اليه ذلك من قول بعض من لاعلم عنده اعتراضا
على قول بعض المادحين لولاه ما كان لا ملك ولا ملك
مثل

مثل هذا يحتاج الى دليل ولم يرد في الكتاب ولا في السنة ما يدل
عليه انتهى وعلى قول اشرف الخلق فلا خلق مماثلة الذي
اخبرنا به عن نفسه صلى الله عليه وسلم اناسيد ولد
ادم ومسئلة تفضيل صاحب البشر على الملائكة اجاب فيها
ابو حنيفة وغيره بلا ادري وهذا الجواب الصحيح قال
الله تعالى ولقد كرمتنا بني ادم وحملنا هم في البر والبحر ورزقناهم
من الطيبات وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا ولم
يقبل على الخلق ورسول الله صلى الله عليه وسلم من بني ادم
وليس ذلك مما كلفنا معرفته والبحث عنه والكلام
فيه فضول والسكوت عنه هذا الجواب انتهى كلام المعتر
ض ايضا فان كان ذلك المعترض المذكور في السؤال قلده هذا
المعترض وكل منهما مخطئ مجازف صير نفسه هذفا اتصال
العلم المصيبة وعرضها لهفوات الشياطين المريب
وما هو واضح جلي في بطلان الاعتراض الاول بل والثاني
لمن تأمل قوله لاحب الخلق في حديث الحاكم الذي صححه
ان صلى الله عليه وسلم قال قال ادم يارب اسألك
بحق محمد صلى الله عليه وسلم لما غفرت له فقال الله
تعالى يا ادم وكيف عرفت محمدا ولم اخلقه قال يارب لما
خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت راسي
فرايت على قوائم العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول
الله فعلت انك لم تضيف اسمك الاحب الخلق
اليك قال الله يا ادم انك لا احب الخلق الى واذا سألته
بحق محمد فقد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك وفي
سنة راه قال ابن عدي فيه احاديث حسان وهو
من احتمل الناس ومن يكتب حديثا وتضعيف غيره له

قليل لا مجبور وما صح عند الحاكم ايضا عن ابن عباس ان قال
 اوحى الله تعالى لا عيسى عليه السلام يا عيسى من محمد
 ومن ادركه من امتك ان يومنوا به فلولوا محمد ما خلقت
 ادم ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت المشرق على
 الماء فاضطرب فكثبت عليه لاله الا الله محمد رسول الله
 فسكن ومثل هذا لا يقال من قبل الراي فاذا صح عن مثل
 ابن عباس يكون في حكم المرفوع لا النبي صلى الله عليه وسلم
 كما قرره ائمة الاصول والحديث والفقه وح نما في الاول من
 ضعف لو سلم لقائله يكون مجبور بهذا لان هذا وحده كاف
 في الحجة فضم الاول اليه يزيد قوة اي قوة وفي حديث
 رواه صاحب شفاء الصدور وغيره قال الله يا محمد وعزتي
 وجلالي لو لأك ما خلقت ارضي ولا سما ولا رفعت
 هذه الحضرة ولا بسطت هذه الغبرا وفي رواية من
 اهلك اسطح البطحاء واهوج الماء وارفع السماء واجعل
 الثواب والعقاب والجنة والنار وفي اخرى ذكرها عياض
 في الشفاء فقال ادم لما خلقتني بيدك رفعت راسي الى المشرق
 فاذا فيه مكتوب لاله الا الله محمد رسول الله فعلمت
 انه ليس احد اعظم قدرا عندك من جعلت اسمك مع الملك
 فاوحى الله تعالى اليه وعزتي وجلالي انه لا خير النبيين من
 ذريتك ولولاه ما خلقتك وبهذا كله اتضح بطلان ذلك
 الاعتراض وان قائله زل عن درك الصواب فطعن قائله
 وزل قدمه وما يبطل الاعتراض الثاني وهو اشنع واقبح
 من الاول بكثير ان الادلة المتبعة قامت على تفضيل نبينا
 محمد صلى الله عليه وسلم على جميع خلق الله الملائكة والنبين
 وغيرهم وصرح بذلك العلام الصالحون ومن بعدهم من الاحاديث

الدالة

الدالة على ذلك الحديث الذي ذكره المترض بنفسه اذ لفظه
 انا سيد ولد ادم يوم القيمة ولا تخرو بيدي لواء الحمد ولا تخرو ما من
 نبي يومئذ ادم فمن سواه الا تحت لوائى فهو صريح في
 افضلية نبينا على ادم صلى الله عليه وسلم وفضيلة ادم
 على الملائكة مخرج بها قوله تعالى للملائكة اسجدوا لادم وقوله
 ان الله اصطفى ادم ونوحا والابراهيم وال عمران على العالمين
 والملائكة من جملة العالمين اتفاقا فاذا ثبت بالادلة الصحيحة
 ان نبينا افضل من ادم ومن سائر النبيين كما يصرح به
 قوله في الحديث المذكور وما من نبي يومئذ ادم فمن سواه
 الا تحت لوائى وثبت بالاثبتين المذكورتين ان النبيين المذكورين
 فيها ادم ونوحا والابراهيم وال عمران انهم افضل من الملائكة
 ثبت ان نبينا صلى الله عليه وسلم افضل من الملائكة
 بل نبينا صلى الله عليه وسلم من جملة الابراهيم فثبتت
 الآية نصا وفي الصحيحين وغيرهما انه صلى الله عليه وسلم
 قال انا سيد الناس يوم القيمة وما يدرى الله على افضليته على
 جميع الخلق قوله تعالى رفعتك ذكرك وسبقك الآية
 قاض بان المراد رفع عظيم ومن ثم فسروه بان المراد به الا انكرالا
 وتذكره وبان ذلك الرفع العظيم على جميع الخلق لانه لم يذكر
 المرفوع عليهم والاصل عدم التخصيص فيدل على رفعة
 قدره على كل مخلوق وقوله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما
 محمودا وفسره صلى الله عليه وسلم في الحديث الحسن بالشفا
 العظيم في فضل القضا لانه يحده فيه الاولون والاخرون
 ويتقدم فيه على جميع خلق الله تعالى من الانبياء والملائكة وما
 يصرح بذلك الا فضلية ايضه قوله صلى الله عليه وسلم في
 الحديث المتفق على صحته ثلاث من كن فيه وجد حلاوة

الامعان من كان الله ورسوله احب اليه ما سواهما فتأمل فان
 واضح في تلك الانصافية وقوله في الحديث الصحيح انا
 اول من تنشق عنه الارض فالبس الحلة من حلال الجنة ثم اقوم
 عن يمين العرش ليس احد من الملائكة يقوم ذلك المقام
 غيري وقوله في الحديث الحسن ولا نظرك قول الترمذي ان
 غريب كما بينه شيخ الاسلام السراج البلقيني انا حبيب الله
 ولا تخوانا حامل لواء الحمد يوم القيمة ولا تخوانا اول شافع واول
 مشفع يوم القيمة ولا تخوانا اول من يحرك خلق الجنة فيفتح
 الله له وهي فتراء المؤمنين وانا اكرم الاولين والاخرين ولا
 في مقوله ليس احد من الملائكة يقوم ذلك المقام غيري
 وقوله وانا اكرم الاولين والاخرين الشامل للملائكة والنبين
 وغيرهم صرحان في افضليته على سائر الخلق كما هو جلي
 وسبق ان قوله تعالى في قصة ادم السابقة في الحديث الصحيح
 لاحب الخلق الاصرح في ذلك ايضا ويوافقه ما نقله الامام
 البلقيني عن بعض الحديثين وقال لا يضر عدم ذكره لسندها
 لانه من الائمة الحديثين الذين اطلعو على جملة من كثرة الاحاد
 ديت على انها انما سبقت فتواهد لما تقرر من جملة ما
 نقله ذلك الحديث انه قال عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عن جبريل عن الله تعالى انه قال لنبينه صلى الله عليه وسلم
 وقد مننت عليك بسبعة اشياء اولها اني لم اخلق في السموات
 والارض اكرم على منك وعنه صلى الله عليه وسلم قال قال
 جبريل عليم السلام ابشر فانك خير خلقه وصفوته
 من البشر حبا الى الله بما لم يحب به احد من خلقه لانه لا
 مقربا ولا نبيا مرسل ولا قد قربك الرحمن اليه من قرب عيشه
 مكانا يصل اليه احد من اهل السموات ولا من اهل الارض
 هناك

هناك الله بكر امتهم وهاجباك به قال وفي الحديث المعلوم
 ان النبي صلى الله عليه وسلم تقدم ووقف جبريل في مقامه
 وان ملك اخر تلقى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له تقدم
 يا محمد فقلت لا بل انت تقدم فقال يا محمد تقدم فاننت
 اكرم على الله وفي حديث سواد المشهور يا خير مرسل
 وهو يوم الملائكة لانهم رسل الله ايضا وصح في خبر بحير المشهور
 هذا سيد المرسلين وصح عند الحاكم عن بشر بن سفيان قال
 كنا جلوسا عند عبد الله بن سلام في المسجد يوم الجمعة فقال
 عبد الله بن سلام ان اعظم ايام الدنيا يوم الجمعة فيه خلق
 الله ادم وفيه تقوم الساعة وان اكرم خليفة الله على الله
 ابو القاسم صلى الله عليه وسلم قال قلت رحمتك الله فابن
 الملكة قال فنظروا وضحك وقال بابن اخي هل تدري ما الملائكة
 انما الملائكة خلق خلق السموات والارض وخلق الرياح
 وخلق السموات وخلق الجبال وسائر الخلق الذي لا يعظم
 على الله منها شيئا وان اكرم الخلق على الله ابو القاسم صلى الله
 عليه وسلم ومثل هذا لا يكون من قبل امرئ فاذا صدر عن
 ابن سلام وهو من اكابر الصحابة وصح عنه صار كانه صح
 عن النبي صلى الله عليه وسلم كما مر عن الائمة ولا نظروا احتمال
 ان قاله عن التوراة لانه كان من احبار اليهود لان الجملة به
 قائمه بهذا الغرض ايضا لان ابن سلام من اكابر الصحابة ومؤمني
 اهل الكتاب فاذا نقل ذلك عن التوراة كان الجملة فيه لانه يعلم
 بعد لها من غيره كما صح عنه في قصة رجم الزانية وتصديق النبي
 صلى الله عليه وسلم له بقوله ان ذلك في التوراة قال البلقيني
 وقد جاء عن غيره واحد من الصحابة رضي الله عنهم ولا يعرف
 خلافة بين الصحابة رضي الله عنهم في ذلك ولا بين التابعين

وبشريين سعاد انما قال فابن الملائكة ليستفهم ويستثبت اظهار مقتضى العموم في ذلك ولا تصرف احد من الائمة خالف في ان النبي صلى الله عليه وسلم افضل الخلق والذي ذكر عن المعتزلة والباقلاني والجليس من تفضيل الملائكة العلوية على الانبياء يمكن حمله على بعض غير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم اي كما نقله المتأخرون عن بعض الاكابر من المتقدم عليه وسلم اي كما نقله المتأخرون عن بعض الاكابر من المتقدمين واعتدوه ولا نظر لجرة الزنحشري وتصريحه في سورة التكاوير بافضلية جبريل عليه السلام ويمكن حمل كلام الباقلاني والجليس على تفضيل في نوع خاص كاستمرارهم على التسبيح ونحوه واما التفضيل المطلق بالنسبة الى جميع انواع العبادات فانه لا ينسب على غيرهم ثم لنبيينا عليهم ونظير ذلك اقراكم اي امين الامة ابو عبيده ما اقلت الفبراولا ظلت الحضرة اصدق لمجة من اي ذر فالفضل في هذه الانواع الخاصة لا يفاض افضلية الخلفاء الاربعة رضى الله عنهم في سائر الانواع على اولئك وغيرهم واما قول ذلك المعترض ومسئلة ٥ تفضيل صالح البشر على الملائكة اجاب عنها ابو حنيفة وغيره بلا ادري فيقال عليه هذه رواية عنه وله رواية اخرى بتفضيل الانبياء على الملائكة والمعتد عند علماء الحنفية ان خواص بني آدم وهم المرسلون افضل من جملة الملائكة والانبياء غير المرسلين افضل من غير خواص الملائكة والخواص من الملائكة افضل من غير المرسلين وعلى هذه الرواية فنبينا صلى الله عليه وسلم افضل من الملائكة ولا يظن باي حنيفة ولا بغيره من ائمة المسلمين انه يتوقف في تفضيل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على الملائكة وقال الشافعي رضى الله عنه في كتاب الرسالة وكان خيرا

المصطف

المصطفى لوجهه المنتخب برسالة المفضل على جميع خلقه بفتح رحمة وختم نبوته وعم ما ارسل به مرسل قبله المرفوع ذكره مع ذكره في الاولى الشافعي المشفع في الاخرى افضل خلقه نفسا واجمعهم لكل خلق رضية في دين ودينا وخيرهم نسبيا ودارا محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم وعرفنا افضل نعمته الخاصة والعامة والنفع في الدنيا والدين انتهي وما صرح به الشافعي رضي الله عنه من تفضيل نبينا وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على جميع الخلق هو الذي عليه العلماء كافة وقول ذلك المعترض ان القول بلا ادري هو الجواب الصحيح غلط بل الجواب الصحيح ما عليه العلماء من تفضيل نبينا على جميع الخلق من الانبياء والملائكة وتفضيل الانبياء كلهم على الملائكة كلهم وقوله تعالى ولقد كرمنا بني ادم ظاهر في تفضيلهم الا ما خرج له دليل واما قوله تعالى وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا فقد قيل ان التفضيل من جهة القابلية والاستيلاء وقيل بالتواب والجزا يوم القيمة وعلى هذا فلا تعرض في الامة للخلاف في التفضيل بين بني ادم والملائكة وعن ابن عباس ليس الانسان افضل من الملك فان صح حمل على غير الانبياء لاسيما نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لما صح عنه كما صرح ان نبينا افضل الخلق واما قول المعترض ليس ذلك مما كلفنا بمعرفته فغلط منه كيف وهذه المسئلة من مسائل اصول الدين ونحن مكلفون بان ننظم نبينا ونوقره وان نأخذ بالدلة التي جاءت ببيان مرتبته وقربه من ربه واما قول ذلك المعترض والكلام فيه فضول ففيه جراءة عظيمة على من تكلم في

Copy

University

ذلك من الصحابة وعلماء الأمة بل الكلام في ذلك مطلوب
واعتقاده واجب انتهى حاصل كلام البلقيني مع زيادة
عليه واذا تقرر ذلك فما علت به المصلون على النبي صلى
الله عليه وسلم في المساجد وغيرها من تلك الصلوات
حق واضح لا غبار عليه ولا اعتراض يتطرق اليه ومن
اعتراض فقد اصابته نزعة احترازية او مسة شيطانية
فليتب الى الله ويستغفره ويتصل بما وقع منه فان الخوض
في ذلك ربما جرت افساد كبير لصاحبه والعياذ بالله تعالى
والله سبحانه الموفق للصواب ثم ذلك الجواب **سئل**
نفع الله بعلومه وفسح في مدته عن ما معنى ذبح الموت
فاجاب بقوله اذا استقر اهل الجنة في الجنة واهل النار
في النار جعل الله الموت في صورة كبش ثم امر به بحكة
بين الجنة والنار زيادة في بشارة اهل الجنة وان خلودهم فيها
خلود بلاموت **فان قلت** الموت معنى فكيف يكون
كبشاً يذبح **قلت** هذا من باب تجسيم المعاني اي ابرازها
في صورة محسوسة من حيث تسميتها بالمشاهد ويحاط
بها ونظيره وزن الاحمال بناء على انها هي الموزون فتقسم
في صورة ثم توزن لاستحالة وزنها بدون تجسيم

باب المعاني والبيانات

سئل نفع الله به عن الفرق بين التشبيه والمثيل والنظير
فاجاب بقوله الثلاثة متحدة لغة واما اصطلاحاً فظاهر
قول شرح العقائد عن الاشتراكية ان المماثلة انما تثبت عند
بالاشتراك في جميع الاوصاف ان المثيل اخصها لان المماثلة
تستلزم المشابهة وزيادة والتشبيه اعم من المثيل واخص
من النظير والنظير اعم من التشبيه اذ المشابهة لا تستلزم
المماثلة

مطلوب
تقريب ذبح الموت
وزن الاحمال

لماثلة فقد يكون تشبيه الشيء غير مماثل له والنظير قد لا يكون
مشابهاً والماثل ان المماثلة تقتضي المساواة من كل وجه
والمشابهة تقتضي ذلك في الاكثر والمناظرة تكفي في وجه
سئل نفع الله به عن حديث من شهد ان لا اله الا الله
وان محمداً رسول الله والجنة حق هل الجنة منصوبة او مرفوعة
فاجاب بقوله منصوبة ولا يصح الرفع لافساده
المعنى هنالده يخرج عن المراد من دخوله في المشهور
به **سئل نفع الله به** عن قول الفقهاء ولا يمكن الوارث
اخذها هل الفاعل اخذ الوارث **فاجاب** بقوله اصول
الاول للقاعدة المقررة اذا انتسب عليك الفاعل من المفعول
رد الاعم الى الضمير فارجع الى ضمير المتكلم المرفوع فهو الفاعل
وما رجع الى ضمير المفعول فهو المفعول قال ابن هشام تقول
امكن المسافر رفع السفر لاني تقول امكنني السفر ولا
تقول امكنت السفر ومن ذلك اعجب الكفار بآياته **سئل**
نفع الله به عن الحمد لله اكمل الحمد بنصب اكمل وجهه **فاجاب**
بقوله جواز الكافي في الجربيل ورجحه واستدل له والف فيه
وعين الجلال السيوطي النصب واطال في رد ما قاله شيخه
الكافي وهو الحق لان اكمل صفة المصدر محذوف تقديره
حمد اكمل الله كما هو به يي خلافاً لمن زعم الشيخ **سئل**
نفع الله به عن حديث كما تكونوا يولى عليكم المروى هكذا
في شعب الايمان للبيهقي وغيره ما وجهه **فاجاب** بقوله
انه على لغة من يحذف النون دون ناصب وجازم ومثله
حديث لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا وعلى راي الكوفيين
الذين ينصبون بكما وان من فقير الرواة لكن هذا بعيد
جداً **سئل نفع الله به** عن ما عراب حديث مسلم

والذي نفس محمد بيده لا يسمع عن احد من هذه الامة
يهودي او نصراني شتم يموت ولا يؤمن بالذي ارسلت
به الا كان من اصحاب النار ونحو ما جاء زيد الاكرمه
فاجاب بقوله قال في التسهيل في تقرير هذه القاعدة
التي من افرادها هذا الحديث ويليه اي الذي انفي فعل
مضارع بلا شرط وماض مسبق بفعل او مقرون بقدر
ومثل في شرح الاول بمثل ما كان زيد لا يفعل كذا وما زيد
لا يفعل كذا والثاني ما ياتهم من رسول الا كانوا يستهزون
والثالث بقول الشاعر
وما الحمد الا قد تبين انه نداء وحكم لا يزال موثلا
قال واخفى اقتران الماضي بقدر عن تقدم فعل لان قد تقربه
من الحال فيكون بذلك شبهها بالمضارع ولم يشترط في المضارع
شيء لشبهه بالام لان اقترانه بالنفي يجعل الكلام بمعنى
كلما كان فكان فيه فعلن كما كان مع كما فلو قلت ما
زيد الا قام لم يحجز لانه مما ذكر والمستثنى لا يكون الا اسما
او مؤولا باسم والماضي المجرد من قد بعيد عن شبه الام
وانشدك بالله الا فعلت في معنى النفي كقولهم شرهت
ذا ناب اي ما اسلكك الا فعلك انتهى وقال ابو البقاء ما ياتهم
من رسول الا كانوا ان الجملة حال من ضمير المفعول في ياتهم
وهي حال مقدرة ويجوز ان يكون صفة لرسول على اللفظ
او الموضع انتهى فعلم منه تخريج الحديث على الوجهين
والارجح الى الية لان وقوع ما بعد الاوصاف لما قبلها وجه ضعيف
بل لا يعرف لبصري ولا كوفي فان الزنجشري تفرد بذلك
وان ما اوهم ذلك محمول على الحال وابو البقاء تابع للزنجشري
فالحالية تطرد في جميع الامثلة والوصف يختص بما اذا كان الام
سابق

السابق نكرة كالحديث اما نحو ما جاء زيد الاكرمه فلا يمكن
فيه الوصفية فترجحت الحالية وانها مقدرة كما صرح به ابو البقاء
ولا يقدر فيها جواز تخلف متعلق الارادة للحادث عنها اذ
لو صح ذلك لم يكن يصح لنا حال مقدرة والقواعد العقلية
لا تؤثر في القواعد النحوية علمان الترتيب الذي في الحديث
شرعي لا عادي والذي في ما جاء زيد الاكرمه عادي ومثل
ذلك تكتفي به الحال المقدرة علمان ما ذكر في وجه الترتيب
تفسير معنى وما ذكره في تقرير الحال تفسير لغراب وهم
يفرقون بين تفسير المعنى وتفسير الاعراب ولا يلتزمون بتوا
نهما كما وقع ذلك كثير السبويه والزمخشري وغيرهما في الجملة في
الحديث ليست مستقلة حتى يقال هل يرجع الاستثناء الى كل منهما
اولا بمضاهيل جملة ثم يموت ولا يؤمن مرتبط بالجملة الاولى
قيل فيها وثم واقعة موقع الفاء فانها الجرد الربط لا للتراخي
سئل نفع الله به ما وجه النصب في سبحان الله ونحوه
زينة عرشه الاخره **فاجاب** بقوله نصيبها بتقدير
ظرف اي قدر زينة عرشه كما بينه الطائفة وغيره وكذا البوائق
ومعنى قوله ومداد كلمات قدر ما يوازنها في العدد والكثرة وعبارة
النهاية اي مثل عدد كلماته وقيل قدر ما يوازنها في العدد والكثرة
عدد او وزنا وهذا التمثيل يراد التقريب انتهى انشا بمثل الا
المصدر او الوصف وبقوله وقيل قدر لا الظرف ومعنى قدر رضى
نفسه اي قدر ما يرضيه من قائله فلما حذف الظرف قام
المضاف اليه مقامه في اعرابه وقد صرح الاربعة بان قدر ومثل
ومقدار تعصب على الظرفية ومن قال انها منصوبة على
المصدر اي عدد تنبيهه وتجيده بعد خلقه ومقدار
ما يرضيه خالصا وثقل عرشه ومقداره ومقدار كلماته

او سبحة تسبيحها يساوي خلقه في العدد وزنة عرشه في
الثقل ومداد كلماته في المقدار ليجب نفسه فقد ابعد كما
بينه الجلال السيوطي لانه غير مصدر للتسبيح بل لفعل من
الزنة اي سبحان الله ازنه زنة عرشه وهو فاسد اذا
ليس المراد انشا وزن التسبيح بل انشا قوله اي اقول سبحان
الله قولا كثيرا مقدار زنة عرشه في الكثرة والعظمة ثم اذا
قدر في الأخرى وعدده عدد خلقه كان انشا العدد التسبيح
وليس مراد ابل المراد اقول قولا عدد خلقه على ان ذلك
قد يتعدى في رضا نفسه وتقديره ارضيه رضا نفسه
فاسد لعود ضميره على غير التسبيح وهو في زنة وعدده
بالتسبيح فيجاء التناهي في الكلمات وبفرض عدم التعذر
في هذا هو متعذر في مداد كلماته وما يفسد مصدرية
عدد ان ياتى بها عدد فله لانه مصدر على فعل يسكون
العين فيجب ان يقال عدد بالادغام قال الله تعالى انما
نعدهم عداواته اذ خل في تقدير الباء على عدد ما بعده
فاقتضى ان منصوب بخرج الخافض او الظرفية لا المصدر
اذ الباء لا تدخل عليه قبل التقدير بعدد كعدد خلقه
و بمقدار زنة عرشه ورضى نفسه اي غير منقطع فاشار
الى ان الاول مصدر والثاني ظرف والثالث حال وتقديره
المستلزم ليساوي كل اعرابا اولى و فرق سيبويه بين
وزن الجبل وزنة الجبل نصف وزنة ناحية تتوازن تقابله
مربت اوجدت وزنة حداة اي متصلة به وكلاهما مبهم
يصل اليه الفعل وينصب ظرفا وفي بعض شروح المصايح
وزنة عرشه ما يوازن في المقدار يقال هو زنة الجبل اي
حداؤه في الثقل والموازنة وفيه ايما الى تخريج الحديث على

الظرفية

الظرفية وجوز نصب عدد على انه صفة للمصدر ورد
بانه اما صفة للمذكور وهو سبحان الله ويعكر عليه
الفصل بينه وبين موصوفه بقوله وبجده وهو
ضعيف او ممنوع على ان سبحان الله عام للتسبيح لم
يتصرفوا فيه بشيء ففي جواز صفة وقفه واما صفة
لمقدري سبحانك الله تسبيحا عدد خلقه وهو غير محتاج
اليه لان سبحان الله مخرج به لفظا فلا حاجة لتقدير
مصدر اخر لاجل صحة ما ادعى من ان اوصف للمصدر لان
المصدر المذكور منصوب بفعل مقدرا فاذا قدر مصدر
اخر لم منه ثلثة تقادير فعل المصدر الظاهر والمصدر
المقدر وفعل له اذا الفعل الواحد لا ينصب مصدرين وايضا
فصحة الكلام يتوقف على تقدير شيء اخر لان التسبيح
ليس نفس العدد ولا الزنة مثلا فيقدر مثل اي مثله في المقدار
فرجع للظرفية خصوصا ان قوله رضى نفسه لا يصح فيه
تقدير المثل ولا يصح النصب هنا على الحال لان التقدير اسبق
او اقول سبحان الله عاد الخلقه وموزون لكلماته وان جعل
حالا من الفاعل نافاه ان عدد ما بعده جار على سبحان الله
او من المفعول نافاه ان المفعول هنا مطلق والمفعول بحال
من المفعول ويتعذر كونه حالا من المضاف اليه ولا يطرد
التقدير بالمستوى مداد كلماته فبطلت الحالية **سئل نفع**
الله به بما الفظة في الحديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
نفليهم الجنة الامريض الى ما وجه الرفع فيه مع انه استثناس
كلام تام موجب **فاجاب** بقوله اجيب بانه منصوب
ولكن حذف الالف في نظير قول شرح مسلم وارى مالك
خازن الثوري رواية لفظة مالك منصوبة واستقطت الالف

في الكتابة وهذا يفعله الخدشون كثيرا فيكتبون سمعت
 اني بغير الالف ويقررونه بالنصب وهذا احسن ما يقال
 انتهى وقال ذلك في رواية ولا هل تجد قرن بالالف مع
 انه مصروف لانه اسم جليل وكذا قال القرطبي وكان صدقه
 لازواجه يسيرا اثني عشرة اوقية وليس قوله ويسيرا
 معرب منون غير انه وقع هنا يسيرا على لغة من
 يقف على النون بالسكون بغير الف **سئل نفع الله**
به اي كلمة تكون اسما وفعل وحرفا **فاجاب**
 بقوله على اسم بمعنى فوق وفعل من العلو وحرف جر
 ومن حرف جر وفعل امر من مان يمين واسم كما في لكثا
 في واخرج به من الثمرات رزقا لكم اذا كانت من التمييز
 فهي في موضع المفعول به ورزقا مفعول من اجله ولكم
 مفعول به لرزقا لانه ح مصدر وفي حاشية الطيبي اذا
 قدرت من مفعولا كانت اسما كمن في من عن يميني
 وفي حرف جر واسما بمعنى الغم في حالة الجر وفعل امر من
 الوفا باشباع **سئل نفع الله به** عن الوضع في اسماء
 الاشارة للمعنى العام او للخصوصيات المشتركة فان
 قيل بالاول ورد انه لا يجوز اطلاقها عليه اذا تعلق
 الا على الخصوصيات فلا يقال هذا والمراد احد ما يشار
 اليه بخلاف رجل وان اطلاقها على الخصوصيات مجاز
 ولا قائل به او بالثاني لزم ان يكون مشتركا لفظا ولا قائل
 يمنع ان يشار به الى امر كل مذكور وذلك ينافي وضعه
 الخاص **فاجاب** بقوله القرافي ذكر السؤال في ذلك
 وجوابه كمن في المضمر فقال اختلف الفضلاء في معنى
 المضمر حيث وجد هل هو جزئ او كل فقال الاكثرون مسماه
 جزئ

جزئ لا تفاقم على انه معروف ولو كان مسماه كلياً كان
 نكرة وبانه لو كان كلياً كان دالاً على من هو اعم من الشخص
 المعين والقاعدة العقلية ان الدال على الاعم غير الدال على
 الاخص فيلزم ان لا يدل المضمر على شخص خاص
 البتة وليس كذلك وهذا معنى قول السائل فان
 قيل بالاول ورد الخ ثم قال القرافي وذهب الاقلون
 وهو الذي اجزم بصحته ان مسماه كلي والى ليل
 عليه ان لو كان مسماه جزئياً لصدق على شخص آخر
 لا بوضع آخر كالاعلام فانه لما كان مسماها جزئياً
 لم تصدق على غيره من وضعت له الا بوضع ثان فاذا قال
 قائل انا فان كان اللفظ موضوعاً باراً خصوصية من
 حيث هو هو وخصوصية ليس موجوداً في غيره فيلزم
 ان لا يصدق على غيره الا بوضع آخر وان كان موضوعاً
 لمفهوم المتكلم بها وهو قدر مشترك بين وبين غيره
 والمشارك كل فيكون لفظ انا حقيقة في كل من قال
 انا لان متكلم بهذا الذي هو معنى اللفظ فينبط ذلك
 على الواقع قال والجواب عما حثج به الاولون ان دلالة
 اللفظ على الشخص المعين لها سببان احدهما وضع
 اللفظ باراً خصوصية فيفهم الشخص للوضع باراً الخصوص
 وهذا كالعالم والثاني ان يوضع اللفظ باراً معنى عام
 ويدل الواقع على ان معنى اللفظ محصور في شخص معين
 فيدل اللفظ عليه لا بخصار مسماه فيه لا للوضع باراً
 ومن ذلك المضمرات وضعت العرب لفظ انا مثلاً لمفهوم
 المتكلم فاذا قال القائل انا فهم هولاء الواقع انه لم يقل
 هذه اللفظة الان الا هو ففهمناه لا بخصار المعنى فيه

لا للوضع بازائه وكذلك بقية المضرات قال وبهذا يحصل
 الجواب عن القاعدة العقلية ان اللفظ الموضوع لمعنى اعم
 لا يدل على ما هو اخص منه فان الدلالة لم تات من
 اللفظ وانما اتت من جهة حصر الواقع المسمى في ذلك
 الاخص انتهى كلام القرافي ملخصا وماله في المضرات ياتي
 بمعنى في اسم الاشارة وجواب التردد الذي في السؤال
 انه ليس من باب المشترك ولا من باب الجازيل من باب
 الوضع للتقدير المشترك وهو غيرهما فهذا مثلا وضع لمشار اليه
 مفرد ذكر حاضرا وفي حكمه وهو مفهوم كلي وانحصاره في خاص
 ليس للوضع بازائه بل لان المتكلم لم يشربه الان الا يزيد مثلا
 وهذا معنى قول بعض محقق النجاة ان المضمر واسم الاشارة
 كلي وضما جزى استعمالا ونظيره قول الاصوليين ان الامر موضوع
 للتقدير المشترك بين الوجوب والتدب وهو الطلب حذرا
 من الجاز والاشتراك لان الوضع ح ليس لكل منهما ولا لاحتمال
 ان يستعمل في غيره وانما هو بمعنى صادق على كل منهما وهو الطلب
 وهذا يقال في اسم الاشارة والمضمر ليس الوضع فيها الواحد فقط
 بحيث يستعمل في غيره مجازا ولا لكل واحد بحيث يكون
 مشتركا بل لمفهوم صادق على كل فرد وهو في اسم الاشارة
 مشار اليه مفرد ذكر حاضرا وفي المضمر مفرد متكلم او غيره .

باب اصول الدين مسئلة رضى الله عنه
 في الايمان هل يكفي فيه التصديق الاجمالي ام لا فان قلتم بالاول
 فاما معنى تفسيرهم وتحديد هم الايمان الشرعي بان التصديق
 بما علم من دين محمد صلى الله عليه وسلم بالضرورة
 فاذا صرح ذلك فما هو القدر المعلوم من الدين بالضرورة فان صح
 ان هذا حقيقة الايمان فهل يضر الجهل به او ببعضه ويختل
 الايمان

مطلب
 معرفة الايمان والتصديق

الايمان لان الماهية تختل باختلال جزء منها وهذا مشكل
 والمراد بالسؤال عن هذا ما يخلص الانسان فيما بينه وبين
 الله كما قال وحسابهم على الله لا يحسب الغير لان دماءهم
 واموالهم وتكفيرهم معصوم بالشهادتين بينوا الناس اني
 واصحابي الان الله جعلكم رحمة للعالمين **فاجاب** بقوله
 في حقيقة الايمان مذهب ثمانية ذكرها صاحب المواقف
 وتبعه شارحها فقال هو عندنا بمعنى اتباع الشريعة اي الحسن
 وعليه اكثر الائمة كالقاضي والاستاذ التصديقي للرسول
 فيما علم بحديثه به ضرورة تفصيلا فيما علم تفصيلا واجالا
 فيما علم اجمالا ثم حكيا عن قوم ان المعرفة بالله فقط وعن
 آخرين ان المعرفة بالله وما جاءت به الرسل اجمالا وعن
 اي حنيفة ان التصديق بكلمة الشهادتين وعن السلف
 اي بعضهم والمحدثين كلهم ان مجموع التصديق بالجنات
 والاقرار باللسان والعمل بالادكان ومعنى قوله تفصيلا فيما
 علم تفصيلا واجالا فيما علم اجمالا ان الواجب اولاد بالذات
 هو التصديق الاجمالي واذا وجد اكتفي به في الاحكام الدنيوية
 والاخرية ان مات عقب ذلك التصديق وقبل علمه بشيء
 من التفاصيل الاثنية واما اذا لم يموت فانا مخاطبة ونكفنه
 بالتصديق بتلك التفاصيل المعلوم من الدين بالضرورة
 سواء المتعلقة بالا اعتقاد والعمل كما ياتي والدليل على ما
 ذكرته امور منها قول المواقف في اذلة زيادة الايمان
 ونقصه مما هو بحسب المتعلق بالتصديق التفصيلي في افراد
 ما علم بحيث اي الشارع به حق من الايمان يثاب عليه
 ثوابه على تصديقه بالاجمال وقال الشارح بمعنى ان افراد ما
 جاء منه دونه ودخله في التصديق الاجمالي فاذا علم واحد منها

Copy

بخصوصه او صدق به كان هذا تصديقا مغايرا لذلك
التصديق الجمل وجزا من الايمان ولا شك ان التصديقات
التفصيلية تقبل ذلك الايمان انتهى وهو صريح في ان
الايمان يوجد ويتحقق بالتصديق الاجمالي وان لم يوجد
التصديق التفصيلي وحمله ما ذكرته من انه يتحقق بالاجمالي
اولا بالذات دون ما بعد ذلك في الاشفاق انه لا بد ان يضم
اليه بعد علمه بالتفاصيل الضرورية التصديقية بها
ان علمها جميعها والا فيما علمه منها ومنها قول المواقف
وشرحها ايضا في ادلة المذهب الصحيح الذي عليه الشافعي
وابو حنيفة وغيرهما رضي الله عنهم من انه لا يكثر احد
من اهل القبلة ما حاصله ان المسائل المختلفة فيها تكون
الله عالما وموجدا لافعال العبد او غير متخير ولا في جهة
لم يبحث النبي صلى الله عليه وسلم ولا الصحابة رضوان
الله عليهم ولا التابعون عن اعتقاد من حكموا فيها باسلامه
فيلزم ان الخطا فيها غير قادح في حقيقة الاسلام ولا يقال
لعلمه صلى الله عليه وسلم عرف منهم عالمون بها
اجالا فلم يبحث عنها كما لم يبحث عن علمهم بعلمه تعالى
وقدرته مع وجوب اعتقادهم انهم لم يكونوا كلهم
عالمين بانه تعالى عالم بالعلم لا بالذات وانه يرى في الآخرة
وانه ليس بجسم ولا في مكان وجهة وانه قادر على
افعال العباد كلها وان موجبا لها بأسرها فتقول لهم بعلم
لها ما علم فسادها بالضرورة واما العلم والقدرة فهما
ما يتوقف عليه ثبوت النبوة لدلالة المعجزة عليهما فكان
العلم بالنبوة دليلا للعلم بهما ولو اجالا فلذلك لم يبحث
عنها انتهى فتأمل قوله وكان العلم بالنبوة الخ تجده مرحا
فيها

فيما ذكرته من ان الشرط في ابتداء الايمان انما هو التصديق
بالوحدانية والنبوة لا يستلزم التصديق بجميع المعلوم
بالضرورة اجمالا فيمكن ذلك ولا يشترط التصديق بالامور
التفصيلية الضرورية الا لمن علمها تفصيلا فيمكن بالتصديق
بها والا دعان لها فان صدق واذا عن استمر على ايمان به
والا كفر من حق ومنها قول ائمتنا في الفروع ويشترط لنفع
الايمان في الآخرة مع النطق بالشهادتين تصديق القلب
بوحدانية الله تعالى ورسالة وكتبه واليوم الآخر انتهى فافهم
ذلك انه يمكن التصديق بما جاء به محمد صلى الله عليه
وسلم من ذلك اجمالا ولا يشترط التفصيل الا ان لوحظ
تفصيلا كما ياتي ومنها قول الحق اكمل ابن ابي شريف
في شرحه مسابقة شيخه الحق اكمل ابن الهمام جمهور الاشيا
عرة وبها قال الماتريدي ان الايمان هو التصديق بالقلب
فقط اي قبوله واذا عانته لما علم بالضرورة من دين محمد صلى
الله عليه وسلم بحيث تعلله العامة من غير نظر واستدلال
كالوحدانية والنبوة والبعث والجزا وجوب الصلاة والزكاة
والحج وحرمة الخمر ونحوها لو يمكن الاجال فيما يلاحظ اجالا
كالايان بالملائكة والكتب والرسول ويشترط التفصيل فيما
يلاحظ تفصيلا كجبريل وميكائيل وموسى وعيسى وا
لتوراة والانجيل حتى ان من لم يصدق بواحد منها كفر انتهى
فافهم هذا ما علم من الدين بالضرورة اذا شعربه من جهله
اشترط تصديقه به اجمالا اذا شعربه اجمالا كالملائكة والكتب
والرسول وتفصيلا اذا شعربه تفصيلا كجبريل وموسى
والتوراة وانه لا يشترط في صحة الايمان ان يصدق بالاشياء
المفصلة الا اذا شعربها مفصلة ومنها قولها ما حاصله

ان الذي يجب الايمان به هو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل فيجب التصديق بكل ما جاء به من اعتقادي وعلمي ومعنى التصديق بالعلمي اعتقاد حقيقة العمل وتفاصيل هذه كثيرة جدا اذا حصل ما في الكتب الكلامية هو الاعتقادات وما في دواوين السنة هو الاعتقادات والاعمال فاكثري بالاجمال وهو ان يقربان لاله الاله وان محمد رسول الله بشرط مطابقة قلبه واستسلامه بلسانه واما التماس صيل فما يفعله المكلف فيها الزمة اعطاؤه حقه ثم ان نفي محوده الاستسلام كما لمواظبة على ترك سيئه استخفافا بها وقتل نبي ونحوها ما ذكره الحنفية في كتبهم وتجمع على اكثرها ايمتنا في الفروع او اوجب تكذيب النبي صلى الله عليه عليه محمد المعلوم من الدين بالضرورة كان محمدا كفرا وان لم ينف محمدا ذلك كان محمدا فسقا وضلا له ثم المشاهد للحضرة النبوية وغيرها قد يتفقان في الكفر بالانكار وقد يختلفان فيتمقان في الكفر بانكار الضرورة كالايان برسالة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من وجوب ذات الله تعالى المقدس سبحانه وانفراده تعالى باستحقاق العبودية على العالمين فلا شريك له لقوله بالالهية المستلزم لقدمه وانفراد بالخلق المستلزم لكونه تعالى حقا عليما قد يراد به ان القرآن كلام الله وما يتضمنه القرآن من الايمان بأنه تعالى متكلم بجميع مرسلات المرسل عليهم السلام لم يقصم علينا ومثل الكتب وله عباد مكرمون وهم الملئكة ومن ان فرض الصلاة والزكاة والصوم والحج ومن ان يحيى الموتى وان الساعة آتية لا ريب فيها

مصدق
الذي يجب الايمان به

فيها ومن انه حرم الزنا والخمر والقمار فانكار شيء من هذه كفر في حق الفريقين ويختلفان فيما نقل احاد اكسوال الملئكة ووجوب زكاة الفطر فلا يكفر بانكاره الا المشاهد فقط ما لم يدع نحو نسخ لانه علم بالضرورة محي النبي صلى الله عليه وسلم به وسام به لسماعه عنه وقيل انكار سوا كفر ولو في حق الغائب لتواتره معنى ومجمله ان انكره بعد تواتره عنده بخلافه قبله لانه تكذيب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم وانما فيه تكذيب او تغليب للرواية ونحوها ومن ثم لو علم منها انه رده استخفافا لاجل التصريح به في السنة دون القرآن كزولا يكفر بانكار قطعي غير ضروري كما يستحقاق بنت الابن السادس مع بنت الصلب وظاهر كلام الحنفية كفره ويجب حمله اي بناء على قواعدهم على منكر علم انه قطعي والا فلا يكفر الا اذا ذكر له اهل العلم ان من الدين وان قطعي فتادي فيما هو فيه عناد او ينكر لظهور التكذيب منه كعاد عليه كلام امام الحرمين واما التبري من كل دين بخالي دين الاسلام فانما شرطه جمهور الشافعية في حق من يخص رساله محمد صلى الله عليه وسلم بالعرب لاجوار احكام الاسلام عليه لا لثبوت ايمانه واتصافه به فيما بينه وبين الله تعالى فانه لو اعتقد عموم الرسالة واتى بالشهادتين فقط كان مؤمنا عند ذلك وهو معنى التبري المذكور وقيل لا يشترط التبري مطلقا لانه صلى الله عليه وسلم كان يكتفي بالشهادتين فقط من اهل الكتاب مطلقا وبجواب بان كل من كان بحضرة صلى الله عليه وسلم سماع منه ادعاء عموم الرسالة فاذا شهد انه رسول الله صلى الله عليه وسلم سماع منه لزوم تصديقه اجمالا في كل ما يدعيه وتفصيلا فيما علمه من ذلك تفصيلا

لها

بخلاف من لم يسمع ادعاء عمومها الجواز ان يجهل تواتر ذلك
فاحتج لتلفظه بالتبني السابق وبعض التفاصيل المندرجة
تحت الشهادتين اختلف فيها هل التصديق بها داخل في
مسمى الايمان فيكفر منكرها اولاد فلا فمن ذلك اختلف اهل
السنة في تكفير المخالف في بعض العقائد بعد اتفاقهم على
كفر المخالف في بعض الاصول المعلوم ضرورة كالقول
بقدم العالم ونفي حشر الاجساد ونفي علمه تعالى بالجزئيات
ونفي فعله بالاختيار بخلاف ما ليس كذلك كنعني مبادي
الصفات مع اثباتها كقول المعتزلي عالم بلا علم وكني عموم
الارادة للخير والشر كالقول بخلق القرآن فقال جماعة
هو كفو والصحيح عند جمهور المتكلمين والفقهاء والاشعري
خلافه انتهى ما عساه وهو مشتمل على صريح متعدد
فيما ذكرته اولاً من الاكتفاء بالتصديق الاجمالي في ابتداء الايمان
بخلاف دوامه بخلاف ملاحظة التفاصيل فانه لا بد
فيها من التصديق التفصيلي فمن تلك الصرايح قوله ما كفى
بالاجمالي الاخره وقوله محله ان انكره بعد تواتره عنده الخ
وقوله ويجب حمله وقوله فانه لو اعتقد عموم الرسالة
واي بالشهادتين فقط كان مؤمناً عند الله الخ وقوله
فاذا شهد انه رسول الله لزم تصديقه اجمالاً لا تفصيلاً
ذلك يتضح لك ما ذكرته اذا تقررت ذلك فتقول السائل
هل يكفي فيه التصديق الاجمالي جوابه نعم بشرطه السابق
وهو ان يكفي منه بذلك ابتداء عدم ملاحظة التفصيل
والالم يكف بل لا بد من التصديق التفصيلي وقوله فان قلتم
بالاول الخ جوابه ان معناه ان التصديق بذلك له جهتان
اجمالي وهو مندرج في التصديق بالوحدانية ورسالة محمد

صلى الله عليه وسلم وهذا يكفي من لم يخطر بباله شيء من
التفاصيل المعلوم من الدين بالضرورة وتفصيلي وهو
شرط فيمن لم يظن شيئاً من تلك التفاصيل فلا يكون مؤمناً
حتى يصدق بما لحظه او عرفه منها وقوله نعم القدر المعلوم
من الدين بالضرورة جوابه انه قد سبق ضابطه وهو
ان يكون قطعياً مشهوراً بحيث لا يخفى على العامة المخا
لطين للعلماء ان يعرفوه بديهياً من غير افتقار الى نظر
واستدلال ولذلك مثل منها في الاعتقادي وحدانية الله
وتفريده بالالوهية ونزهاه عن الشريك وسمات الحادثا
كاللون وتفريده باستحقاق العبودية على العالمين
وبإيجاد الخلق وحياته وعلمه وقدرته واداته وانزاله
الكتب وارساله للرسول وان له عباداً مكرمين وهم الملائكة
وانه يحيي الموتى ويحشرهم لا دار الثواب والعقاب وان
المؤمنين مخلدون في الجنة والكافرين مخلدون في النار وان
العالم حادث وان الله تعالى محيط بالجزئيات كالطيات
وعبر ذلك من كل خير نص عليه القرآن والسنة المتواترة
نصاً لا يحتمل التأويل واجتمعت الامة على ان ذلك
هو معناه وعلم من الدين بالضرورة ومنها في العمل وجوب
الوضوء والغسل من الجنابة والتيمم وانتقاء طهارة
بعض البول وحصول الجنابة بنحو الجماع والحيض وجوب
الصلوات الخمس وعدد ركعاتها وجوب نحو الركوع
والسجود فيها وبطلانها بتعدد نحو الحدث وجوب الجمعة
بشرط طهارة وجوب الزكاة في الانعام والزرع والنقود
التجارة وكذا الفطرة ان راعينا خلاف ابن اللبان ثم رايت ابن
سمع قال لا يكفر جاحدها وقد رخصها الجمع عليها وجوب

صوم رمضان والحج والعمرة عن من استطاعها وحل البيع وا
لواخذه بالاقرار وحل الاخذ بالشفعة وحل الاجارة والاعتد
بالوقف والهبة والصدقة والهدي وحصول التوارث بين
الاقارب واقدار الانصب المذكورة في القرآن لذوي الفروض
وحل النكاح ووقوع الطلاق وجريان القودا والدية وحل
قتل المرتد ورجم الزاني المحصن وجلد غيره وقطع السارق
وحل الجهاد واخذ الجزية واللعن بالله سبحانه وتعالى الامة
العظيمة والعناق ونفوذها وتحريم تعدد الوطى في الحيض او انكاح
واصلة بغير غير وضوء والجماع في نهار رمضان بخلافه
في الحج وتحريم الربا والفصب والمكس ونكاح الحارم بالنسب او الرضاع
او المصاهرة والجمع بين نحو الام وبنتها والاختين في النكاح
وتحريم المطلقة ثلاثا وقتل النفس بغير حق والزنا واللواط
ولوفي مملوكه وان قيل لاحد بان ما اخذه غير ما اخذ الحرمة
والسرقة وشرب الخمر والقمار وكل الميتة في حال الاختيار زيادة
الزور والغيبة والنميمة وايد المسلمين ونحو ذلك فالاعتقاد
باقسام السابقة والعمل باقسام الثلاثة يعني ما قلناه
انه واجب او حلال او حرام معلومة من الدين بالضرورة
من حيث اصل كل منها وان وقع خلاف في بعض تفاصيل
صور من العمل فمن انكر واحدا منها بالظنية او اعتقد وجوب
ما ليس بواجب بالاجماع كصلاة سادسة اعتقد ان
وجوبها كوجوب الخمس فخرج نحو الوتر او انكر مشروعيتها
السفن الرائية او صلاة العيدين او انكر هيئته الصلاة راعا
انها لم ترد الا بجملة كزواضط الا اعتقادى ان من نكح او اش
له تعالى ما هو صريح في النقص كزوا ما هو ملزوم للنقص
لم يكفر لان الاصح ان لازم المذهب ليس بمذهب **فان قلت**

يشكل

يشكل على بعض تلك المثل الذي ذكرتها اخذت تعريفهم
لما علم ضرورة بما صرناكار نكاح الممتدة فانه لا يكون كفا
قلت قد بينت في شرح الارشاد ما في ذلك مع رد قول
المبليقي ان كفر لانه معلوم من الدين بالضرورة
فعليه لا اشكال هذا ومن اراد تحقيق هذا المبحث
وغيره من المكفرات فعليه بكتابي الاعلام في قوا
طع الاسلام فاني ذكرت فيه اكثر المكفرات على
المذاهب الاربعة مع بيان ما يوافق قواعده منها مما
نص عليه غير ايمتنا فحسب كالحنفية فانهم اوسع الناس
في هذا الباب وكذا القاضى في الشفا وغيره واعلم ان
التردد في المعلوم من الدين بالضرورة كالانكار وان
الكلام في مخالطة المسلمين بخلاف غير الخالط لهم
فانه لا يكفر بانكار ذلك ولا بالتردد فيه مادام لم يتواتر
عنده كما صرح به بعض ايمتنا وبه يعلم انه لا يكفر في الكفر
بالانكار ان يقول له شخص او اشخاص لم يبلغوا عدد
التواتر هذا واجب او حلال او حرام بل لا بد ان يتواتر
عنده ذلك فاذا تواتر عنده كفر بالشك او الانكار لانه
مكذب للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا اول دليل
على ان تفاصيل المعلوم من الدين بالضرورة غير شرط
في صحة الايمان ابتداء كما قدمته واخرج بقولهم المعلوم
من الدين انكار المعلوم بالضرورة لكنه من غير الدين
بان لم يرجع انكار شريعة كانكار غزوة تبوك او وجوده
قتل عمر وقتل عثمان رضي الله عنهما وغير ذلك اذ ليس
فيه اكثر من الكذب والعناد كانكار هشام وعباد وقعا
الجل وصحابة على من خالف نعم ان اقترنت بذلك اتهامه

للباقين وهم المسلمون اجمع كقولهم يان الى ابطال الشريعة
ومثله انكار مكة والكعبة لاستلزامه ترك الحج ووجوب
الاستقبال وغيرها من الشرائع المتعلقة بذلك وقول
السائل فان صح ان هذا حقيقة الايمان الحج جوابه ما علم
صامران التصديق بالمعلوم من الدين بالضرورة لا يشترط
التصديق به او ببعضه تفصيلا الا من علم تفصيلا
بان تتواتر عنده فلا بد من التصديق والا كان كاضرا
واما من لم يتواتر شيء منه فيكفيه التصديق الاجمالي لما
علمت من ان انكاره قيل التواتر غير كفي وبهذا علم
الجواب عن بقية السؤال ثم رايت السبكي في فتاويه
ذكر في هذه المسئلة كلاما حسنا موبدا لما قدمت
فاجبت ذكر حاصله وان كان فيه بعض طول فانه لما
نقل الاجماع على انه صلى الله عليه وسلم مرسل الى
الجن وان ذلك امر مقطوع به قال واما وجوب الايمان
بذلك فصحيح بمعنى تصديق ما دل عليه من الكتاب
والسنة والاجماع بعد الاحاطة بها وليس معناه ان
يجب ويشترط في الايمان اعتقاد ذلك ولا يكون
ممكنا الا به حتى يلزمه تحصيل سببه فان العاقل
لو اقام دهره لا يعتقد ذلك ولم يخطر بباله ولا عرف
شيئا من الدلة عليه غير انه يعلم ان لا اله الا الله
وان محمدا رسول الله كان مومنا وليس بعاصي بتأخيره
تعليمه لذلك او تركه اذا قام غيره به وقول من قال
من المحققين بوجوب الايمان بذلك محمول على ما قلناه
فان الشريعة كلها وجميع ما ورد فيها يجب الايمان
به اجمالا واما تفصيلا فثمة ما يجب على كل احد وهو

ما يعم

ما يعم وجوبه جميع المكلفين كالصلاة ونحوها ومنها ما
ليس كذلك فلا يجب الا على من احتاج اليه او من علم
بدليله وما نحن فيه من هذا القسم ثم قال بعد كلام
طويل على اقسام منهم عامي لم يخطر بباله هذه المسئلة
او خطرت بباله وما اعتقد فيها شيئا لجهله بهذه الاشياء
عليه لانه لم يكن بذلك لكن يشترط ان يطلق شهادته
بان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ولا يخصها بقتل
الحق خصصها فقال الى الانس خاصة فيتكلم عليه
ومنه عامي اعتقد خلاف الحق لشبهة او تقليد جاهل
فهذا اعتقاده هذا خطأ يلزمه التزع عنه وان يسأل
او يبحث ليظهر له الصواب وهو باصراره على هذا الال
اعتقاده والخطا عاصي لانه من اصول الدين الذي لا يعذر
بالخطا فيه والفقهاء اذا اعتقد في هذه المسئلة خلاف
الحق لشبهة او تقليد جاهل عاصي ايضا كالعالمى بل هو
عامي فيها وحمل الحكم فيها بالعصيان فقط وصحة الايمان
اذا اطلقا شهادته ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله
فان خصصاها فقالا الى الانس فقط فاختشى عليهما
الانحراف الاسلام الذي بينه الشارع بالشهادة المطلقة ومنهم
من اعتقد التعميم في ذلك من عامي او فقيه لا عن دليل
بل تقليد محض فيكفيه ذلك وليس بعاصي لانه لم يقم له
دليل على ايجاب اليقين في امثال هذه المسئلة ولا هو شرط
في الايمان فاذا لم يكن للشخص علم بأدلة هذه المسئلة وا
فتصر على التقليد فيها كفاه ولا فرق بين ان يكون اعتقاده
على جهة التقليد جازما او غير جازم فان التقليد لفظ
مشتك بين الاعتقاد الجازم المطابق للموجب وبين

قبول الغير بغير حجة سواء كان الجرم ام لا فهذا الثاني كاف هنا
ولا يكتفى فيما يجب الايمان به من الوجدانية ونحوها والاول
يكتفى لان ايمان المقلد صحيح عند جمهور العلماء خلافا لابي هاشم
من المعتزلة وكثير من الناس يغلطون ويعتقدون ان ايمان
المقلد لا يصح وقد بينت هذا في فتوى وقلت ان الناس
ثلاث طبقات عليا وهم اهل المعرفة والاستدلال التفصيلي
وهم العلماء واهل الاستدلال الاجالي وهم كثير من الصوام فلا
خلاف في صحة ايمانهم ووسطى وهم اهل العقيدة المضمونة
على غير ذلك ولم يقل بتكفيرهم الابوها شتم ودينها وهم المقلد
من غير تصميم ولم يقل بصحة ايمانهم الا شتم وضمنهم من كان
غائبا وقد وصلت اليه هذه الدلة وله تمكن من النظر فيها
فهذا المطلوب منه العلم بها وادلتها ويلزمه الايمان به
قطعا لعله فصار بمنزلة من سمع من النبي صلى الله عليه
وسلم فيلزمه تصديقه فيه قطعا واما الايمان الاجالي
فواجب على كل احد بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم
فلا بد منه في هذه المسئلة وغيرها ويكتفى به في هذه المسئلة
بالنسبة لغير العالم ولا يكتفى به في حق العالم وفرض ذلك
عسر لان العالم متى احاط علمه بهذه الدلة ووجه دلائلها
حصل له العلم ولا يمكن تخلف العلم عنه بعد ذلك نعم لو كانت
الشخص له قوة على النظر وتمكن من الدلة والوقوف عليها
والنظر ولم يفعل بل اقتصر على محض التقليد فالذي يظهر انه
لا يصح بذلك ويكفيه التقليد واما اذا لم يقلد ولكن توقف
ولم يعتقد منها شيئا مع تمكنه من ادراك ذلك فهو محل النظر
ويترجح ايضا انه غير ما شورع لقيام الدليل على وجوب ذلك
بخلاف ما اذا اعتقد غير الحق فان ذلك يكون كقصيره والاقدم
بغير

بغير دليل خطأ بخلاف التوقف فيما لا يجب كما في في الفروع اقول
من اقدم على فعل بغير علم بحكمه يكون ما شتموا ومن توقف
عنه لا يكون ما شتموا شتم قال بعد كلام طويل ايضا كلام امام
الحسين يقتضي ان رساله صلى الله عليه وسلم لا يجب معلوم
بالضرورة وما قاله الامام صحيح اذ هو القدوة في ذلك لانهم
قطعا بالنقل للتواتر المفيد بالضرورة ان النبي صلى الله عليه
وسلم ادعى الرسالة مطلقا ولم يقيدها بقبيلة ولا طائفة ولا امر
ولا جن فهي عامة شتم المعلوم بالضرورة من الشرع قسمان
احدهما احدهما يعرفه الخاصة والعامة والثاني قد يخفى على
بعض الصوام ولا ينافي هذا قولنا ان معلوم بالضرورة لان
المراد ان من مارس الشريعة علم منها ما يحصل به العلم الضروري
بذلك وهذا يحصل لبعض الناس دون بعض بحسب الممارسة
وكثرتها وقلتها او عدمها فالقسم الاول من انكره من الصوام
والخواص فقد كفر لدنه كالكذب للنبي صلى الله عليه وسلم
في خبره ومن هذا القسم انكار وجوب الصلاة والصوم
والزكاة والحج ونحوها وتخصيص رسالته صلى الله عليه
وسلم ببعض الاشياء في قال ذلك فلا شك في كفره وان
اعترف لانه رسول الله لان عموم رسالته لا يجمع الاشياء
ما يعلى الخواص والصوام بالضرورة من الدين والقسم الثاني
من انكره من الصوام الذين لم يحصل عندهم من ممارسة الشرع ما
يحصل به العلم الضروري لم يكفروا وان كانت كثرة الممارسة توجب
للعلم بالعلم الضروري به ومن هذا القسم عموم رسالته صلى
الله عليه وسلم الى الجن فاننا نعلم بالضرورة ذلك لكثرة ما استنادنا
لادلة الكتاب والسنة واخبار الامم واما العائى الذي لم يحصل
له ذلك اذا انكر ذلك فان قيد استهانة بالرسالة لا الاسر خاصة

خشيته عليه الكفر كما قدمته وان اطلق الشهادة بأن لا اله الا الله وان محمد رسول الله ولم ينتبه الى ان انكاره لعموم الرسالة للحق بخلاف ذلك فلا يرى الحكم بكفره ولكن يؤدب على كلامه في الدين والجهل ويؤمر بان يتعلم الحق في ذلك ليزول عنه الشبهة التي اوجبت له الانكار واذا لم يحصل منه انكار ولا تكلم في ذلك ولا خطر به الى شيء منه فلا لوم عليه ولا يؤمر بتعلم ذلك لانه ليس بفرض عين وان خطر به الى ذلك لزمه السؤال واعتقاد الحق او صرف نفسه من اعتقاد الباطل ويشهد النبي صلى الله عليه وسلم بالرسالة فعلم ان العاقل لا يكتف بالعلم بذلك قطعاً ولا ظناً وان العالم المطلب فيه العلم وان هذه المسئلة وان كانت قطعية لكن في نفسها اذا قطع فيها غير لازم للعقل فهي بالنسبة اليه كسائر الفروع فيكفي فيها بالاجماع عنده على انه صلى الله عليه وسلم مرسل للتقليد متواتر مقطوع به كسائر الفروع الثابتة بالتواتر كما تضمنه كلام امام الحرمين انتهى كلام السبكي رحمه الله وشكره سبباً وهو موافق لكثير مما قدمته ويشتمل على فوائد ينبغي ايمان النظر فيها ومزيد تأملها لحقائقها على اكثر المصليين واعتقادهم فيها خلاف الصواب **سئل رضي الله عنه** ونفعنا به في عقائد الحنابلة ما لا يخفى على شريف عالمكم فهل عقيدة الامام احمد بن حنبل كمقائد هم **فاجاب** بقوله عقيدة امام اهل السنة احمد بن حنبل رضي الله عنه وارضاه وجعل جنات المعارف منقلبه وماواه وافاض علينا وعليه من سوابغ امتنانه وبواه الفردوس الاعلى من جناته موافقة لعقيدة اهل السنة والجماعة من المبالغة التامة في تزييه الله تعالى عما يقول

يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً من الجهة الجسمية وغيرهما عن سائر سمات النقص بل وعن كل وصف ليس فيه كمال مطلق وما اشتهر بين جهة المنسوبين لا هذا الامام الاعظم المجتهد من ان قائل بشيء من الجهة او نحوها كذب وبهتان وافتراد عليه فلمن الله من نسب ذلك اليه او رماه بشيء من هذه المثالب التي براءه الله منها وقد بين الحافظ الحجة القدوة الامام ابو الفرج ابن الجوزي من ائمة مذهبه المبرين من هذه الوخة القبيحة التشيعية ان كل ما نسب اليه من ذلك كذب عليه وافتراد وبهتان وان نصوصه صريحة في بطلان ذلك وتزيبه الله تعالى عنه فاعلم ذلك فانه منهم واياك ان تصبى الى ما في كتب ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية وغيرهما من اتخذ الله هواه واضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله وكيف تجاوز هؤلاء المحدودين الحدود وتعدو الرسوم وخرقوا الشباح الشريعة والحقيقة وظنوا بذلك انهم على هدى من ربهم وليسوا كذلك بل هم على اسوار الضلال وافبح الخصال وابغ المقت والحسرات وانتهى الكذب والبهتان فخذل الله متبعهم وطهر الارض من امثالهم واياك ان تغتر ايضا بما وقع في الغيبة لامام العارفين وقطب الاسلام الاستاذ عبد القادر الجيلاني فانه دسه عليه فيها من سنيقهم الله منه والافهم برى من ذلك وكيف تروج عليه هذه السنة الواهية مع تضلعه من الكتاب والسنة وفقه الشافعية والحنابلة حتى كان يفتي على المذهبين هذا مع ما انضم لذلك من ان الله امتن عليه من المعارف

والخوارق الظاهرة والباطنة وما ابتاعه ما ظهر عليه
وتواتر من احواله ومنها ما حكاه اليافعي رحمه الله وقال
ما علمناه بالسند الصحيح المتصل ان الشيخ عبد القادر الجيلاني
اكل دجاجة ثم لما لم يبق غير العظم توجه الى الله في حياتها
فاحياها الله اليه وقامت تجري بين يديه كما كانت
قبل ذبحها وطبخها من امتن الله عليه بمثل هذه الكرامات
الباهرة يتصور ان يتوهم ان قاتل بتلك القبائح التي لا يصد
مثلها الا عن اليهود وامثالهم من استحكم فيه الجهل بالدين
وصناته وما يجب له منها وما يجوز وما يستحيل سبحانه
هذا بهتان عظيم يعظمكم الله ان تصودوا والمثله ابدان كنتم
مؤمنين ويبيح الله لكم الايات والله عليم حكيم وما
يقطع به كل عاقل ان الشيخ عبد القادر لم يكن غافلا عما في
رسالة القشيري التي سادت بها التركيات واشتهرت
بين سائر المسلمين سيما اهل التحقيق والعرفان وادالهم
يجعل ذلك فكيف يتوهم فيه هذه القبيحة الشنيعة وفيها
عن بعض رجالها ايماء القوم السالمين عن كل محذور ولو
انه قال كان في نفسي شيء من حديث الجهة فلما زال
ذلك عني كتبت الاصل ما بناي قد اسلمت الآن فتأمل ذلك
واعترف به لعلك توفق للحق ان شاء الله وتجرى على سنن
الاستقامة ولم تعلم ان احدا من فقهاء الشافعية ابتلى
بهذا الاعتقاد الفاسد القبيح الذي ربما ادى الى الكفر والعياد
بالله الا ما نقل عن العرائي صاحب البيان ولعله كذب
عليه او ان تاب منه قبل موته بدليل ان الله نفع بكتبه
شرقا وغربا ومن على ذلك الاعتقاد لا ينفع الله بشيء من
اشاره غالب **اسئلت** عن مطالعة كتب العقائد **فاجبت**
بقولي

بقولي لا ينبغي للانسان الذي لم يحيط بمقدمات العلوم
الالهية والبراهين القطعية ان يشتغل بمطالعة شيء من
كتب العقائد المشككة فانها مزللة الاقدام للمؤمن جالبة لتوهم
في ورطة الخيرة والادوهم بل ربما البهم ذلك الى الكفر الصريح
والابتداع القبيح فليترك العاقل ذلك اذا اراد سلامة دينه
فان كان فاعلا ولا بد فليترك شيئا عالما ببعض الكلام وغيره
نصوحا سليم العقيدة فليقرأ عليه في ذلك مبتدئا فيه
الى ان يحيط بشيء منه بقدر ما يصح به عقيدته ثم يترك
التوغل في ذلك فانه الضلال الاكبر كما اشار اليه امامنا
الشافعي رضي الله عنه وارضاه وجعل اعلا الفردوس
مقلبه ومثواه امين **سئل** نفع الله به **عالم الفقه** طعن
بعض الناس في ابي الحسن وابي اسحاق الشافعيين والبا
قلاني وابن فورك وابي المعالي امام الحرمين والباجي وغيرهم
من تكلم في الاصول ورد على اهل الاصول ربما بالغ بعض
الملحدين فادعي كفرهم فهل هو كما قال ذلك الطاعن او لا **فاجاب**
بقوله ليسوا كما قال ذلك الحارثي الحارثي الحارثي
الحارثي الضال الغال الجاهل المائل بل هم ائمة الدين ونحو
علماء المسلمين فيجب الاقتداء بهم لقيامهم بنصرة الشريعة
وايضاح المشكلات ورد شبه اهل الزيغ وبيان ما يجب
من الاعتقادات والديانات لعلمهم بالله وما يجب وما
يستحيل عليه ويجوز في حقه ولا يعرف الوصول الا بعد
معرفة الاصول ومن ثم فضل اقوام علوم القرآن والحديث
وقد موها على مجرد حفظ المسائل الفقهية حتى ادى ذلك
بعض ملوكهم الى ان توعد الفقهاء واخافهم وبعضهم حبسوا
علا شغلهم بالدونة واخرقها حتى اجتمع القاضي ابن زرقون

في حضرة بعض امرائهم فقال هل بقي احد من يتحمل هذا المذهب
فقال بعض الظاهريين لم يبق منهم الا القليل فقال انهم
يحكمون في دين الله بغير دليل يقولون في المصلحة بنجاسة
يعيد في الوقت لان النجاسة ان كان غسلها واجبا عا ديدا
والا فلا عادة مطلقا فلا عادة في الوقت ما قام عليها دليل
فاجاب ابن زرقون فقال له الاصل في ذلك حديث الاعراب
المشهور وقوله ارجع فصل فانك لم تصل ولم يأت في
طرق الحديث انه امره باعادة ما مضى فاستكان عند
ذلك الامير وقال دع الناس على مذاهيبهم والواجب
الا اعتراف بفضل اولئك الائمة المذكورين في السؤال ولما
يقتم وانهم من جملة المرادين بقوله صلى الله عليه وسلم
يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف
الفاظه واقتحال المبتلين وتأويل الجاهلين فلا يعتقد ضلالتهم
الا احق جاهل او مبتدع زائغ عن الحق ولا يسبهم الا فاسق
سقي فيبغي تبصير الجاهل وتاديب الفاسق واستتابة المبتدع
والا فقال بعض ائمة المالكية يضرب الا ان يموت كما فعل كيدنا
عمر رضي الله عنه بضيق المشهور المتهم وورد انه لما اكثر ضربه
قال له ان كنت تريد دواي فقد بلغ موضع الدوا وان كنت
تريد قتلي فاجعل علي نخلي سبيلا **سئل نفع الله به عن**
ما يقول بعض الاصوليين انه لا يكمل الدين الا بمعرفة
اصول الدين وتحقيقه ويتعين على كل احد الاشتغال به وتقدم
على تعلم سائر الفروع ومن خالف في ذلك ربما ضلوه وكفروه
هل هو صحيح او لا **فاجاب** بقوله ليس ما قالوه صحيحا
باطلا كما تشنع الشافعي رضي الله عنه وغيره من الائمة على
اهل الكلام وبدعهم وضللوهم بما هو مبسوط في غير هذا
المحل

المحل ومن ثم لم يقل من الائمة الا مشربة بتلك المقالة المحكية
في السؤال ولا يتاولها عليهم الا غبي جاهل اذ لو كان الاسلام
لا يتم الا على القوائين العقلية التي رتبها الاصوليون ليسبها
صلى الله عليه وسلم للناس وبلغها اليهم كما امر في قوله
تعالى بلغ ما انزل اليك من ربك الآية فلما يتقنا انه لم يدع الناس
بذلك ولا تكلم به احد من اصحابه بكلمة واحدة فما فوقها
من هذا النقط من طريق تواتر ولا احاد من طريق صحيح ولا
سقيم علم انه عايد الصلوة والسلام واصحابه عدلوا الى ما
هو ابين للفهم ليستبقوا اليه باوائل العقل وهو ما امر الله به
من الاعتبار بخلوقاته في غير ماية ولم يمت صلى الله عليه
وسلم حتى بلغ الناس وبين ما انزل اليهم وامر بتبليغه في
خطبته في حجة الوداع وغيرها من مقاماته بحضرة العامة
وقوله هل بلغت وما امر به هو كمال الدين وتمامه بقوله تعالى
اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي فلد حجة في اثبات التو
حيد وما يجب له تعالى او يجوز او يستحيل مما سوى ما انزل في
كتابه وبينه على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وما نبه
عليه من الاعتبار فقال وفي انفسكم افلا تبصرون انشارا ان
ما فيها من اثار صنعة ولطيف الحكمة ما يدل على وجودها
فع الحكيم وانما قادر عليهم واحد موجود ليس كمثله شيء وهو
السميع البصير كما ذكر في كتابه العزيز فاذا نظرت في نفسه
وماركت فيها من الجواهر المدركة او الجوارح المباشرة للقبض
والبسط والاعضا المعدة للافعال كالارضاس المعدة عند
فراغ الرضاع والحاجة للطعام والمعدة لتضيق الطعام وانعامه
بما راي الاغصاء والعروق وغير ذلك مما في البدن من البدائع
التي لا يقبلها الا العالمون ولا يفهم حقائق ما وضعت له الا العارفين

وقوله تعالى افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت ان في خلق
السموات والارض افرأيت ما تمنون الايات وشبه ذلك
من المجادلة الواضحة التي يدركها كافة العقلاء وعامة
المخاطبين وهي اكثر من ان تحصى فيتنقن بها وجوده ثم
يتيقن وحدانيته وعلمه وقدرته بما يشاهد من كثرة افعال
على الحكمة وايرادها وجريها على طرقها فمن اتقن هذا
علم سائر صفات توقيفا على كتابه المنزل وعلم صدق
نبية المرسل وما ظهر عليه من المعجزات فلا استدلال
بهذا صريح واوضح في التوصل الى المقصود وعليه قول سلف
الامة لانه نظر على بديهي مركب على مقدمات من العقل
والعلم والتوصل اليه بطريق الاشاعره فهو ان صرح الا انه
لا يؤمن على صاحبه الفتنه ولهذا تركها السلف لا لعجزهم
عن فهمه اعقل وافهم من بعدهم ولم يأت اخر هذه الامة
باهدي مما كان عليه او ائلهما فيتعين على الولادة منع من
يشهر علم الكلام بين العامة لقصور افهامهم عنه ولانه
يؤدى بهم الى الزيف والضلال وامر الناس بفهم الادلة على ما نطق
به القرآن ونبه عليه اذهوبين واضح يدرك ببديه العقل
كما مر ثم يتعلم احكام العبادات والعقود التي كلّفوها على
ما هو مبين في الفروع وما من جد في الطلب وله حظ
وافر من الفهم فعليه ان يقرأ علم الكلام اذا وجد ما يفتح له
مقتله ويوضح له مشكله فيزداد بقراته والوقوف على حقايقه
بصيرة في دينه ويعرف فساد مذاهب المخالفين والمبتدعة
والضالين ورد شبههم ويجوز الكمال في العلم حتى يدخل
تحت عموم حديث يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله وتكفير
من فعل ما ذكرناه هو الكفر او يجر اليه لان من اشتغل بعلم

الكلام ومقد مات قبل اشتغاله بمعرفة ما كلف به من العبادات
وغيرهما يجلس مدة ذلك وهو لم يصل ولم يصم ولا حج وقد لا يتم
له تعلم الكلام ومقد مات له بعد الزمان الطويل فيموت من
الدين ويخرج من جملة المسلمين اعادنا الله من الشيطان الرجيم
ولا نكتب بنا على المنهج المستقيم برحمته ان منكم كرم وادام علينا
الاستمسك بما جرى عليه السلف وانتهجه صاحبنا المولانا
فايدة زعم بعضهم انه يقرب مما حكى عن البعض المذكور في
السؤال قول الامام في الارشاد الاول ما يجب على البالغ العاقل
باستكمال سن البلوغ او الحلم بشرعا القصد الى النظر الصحيح المعنى
الى العلم بحدوث العالم انتهى وليس ذلك الزعم في محله اذ ما قاله
لا خلاف فيه ولم يحصره في تعلم القوانين الكلامية التي للكلام
فيها نعم الذي يقرب من ذلك انما هو قول الباقر في يلزم ذكر
حدوث العالم وادلة اثبات الاعراض وامتناع خلوه الجواهر
عنها وابطال حوادث الاول لها وادلة العلم بالصانع وما يجب
له تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز له وادلة المعجزة وصحة
الرسالة ثم الطرق التي وصلنا بها الى التكليف انتهى ولقربة
من ذلك قيل عليه انه هفوة من القاضي قال المازري اردت
اتباع فرايت في نوى كافي خوض بحر من ظلام فقلت هذه
مزلة الباقر في قال البرزلي سألت شيخنا عن قول المازري
هل اراد الا نقاد عليه او الاخذ به فقال الاول وهو يستلزم
الثاني لانه خوض فيما لا يعنى ويحتمل ان يكون هذه واجبة
مع الامكان فليست بشرط وجوب الاحكام فلا يمنع وجوبها
مع فقد هاهما ذكر انتهى والذي صرح به ايمننا انه يجب على
كل احد وجوبا عينيا ان يعرف صحيح الاعتقاد من فاسد ولا
يشترط فيه علمه بقوانين اهل الكلام لان المدار على الاعتقاد

الجازم ولو بالتقليد على الاصح واما تعليم الخ كلامية والقيام
 بهما للرد على المخالفين فهو فرض كفاية اللهم الا ان وقعت
 حادثة وتوقف دفع المخالف فيها على تعلم ما يتعلق بها من
 عالم الكلام والادب فيجب علينا على من تاهل لذلك نقل ليتا
 هل للرد على المخالفين **فان قلت** كيف هذا مع قول ابن
 خوير من اد كتب الكلام لا يجوز تملكها والاجارة فيها باطلة
 ومتى وجدت وجب اتلافها بالفاسل والحرق ومثل كتب
 الاغاني والدمع وشعر السفهاء من المتأخرين وكتب الفلاسفة
 والعزائم ثم عدى ذلك لا كتب اللغة والنحو وبين ما فيها من
 خوض اهلها فيها في امور لا يعلمون صحتها ثم قال وكتب الكلام
 فيها الضلالة والبدع والكاذب في استمار الله وصفاته والكفر بتاويل
 القرآن وتحريفه عن موضعه فلا يجوز بقاؤها في ديار المسلمين
 لئلا تضل الجاهل فان قيل بعضها حق لانكم لا بد لاحقوت
 ببعض اقسام اهل الكلام نجوابه ان هذا خطأ علينا لاننا
 لا ننسب الى الكلام ولا الى اهل ولا نحن منهم برا ولو تشاغل سبي
 بالكلام لكان مبتدعا والسبب هو المنسب للسلف الصالح وكلمهم
 زجر واعن الخوض في مثل هذا والخائضون في هذا من سائر
 اهل البدع ويكفي في الخروج لا البدعة مسئلة واحدة فكيف وقد
 اوقروا ظهورهم واجمعوا نفوسهم انتهى كلام ابن خوير من اد
قلت قال ابن برزنجي شارح ارشاد امام الحرمين هذا النقل
 عنه باطل فان صحيح عنه فالحق حجة عليه واذا تصفحت
 قواعد الاشعرية ومذاهيبهم ومباني ادلتهم وجدتها راجعة
 لعالم الكلام بل من انكر عالم التوحيد انكر القرآن وذلك عين
 الكفران والخسران وكيف يرجع الكلام خوير من اد وبتك افاضل
 الامة وعلماء الملة من الصحابة ومن بعدهم كالأشعرية والباهاة
 والقلادسة

والقلادسة والحاسبي وابن فورث والاسفرائيني والباقلاني وغيرهم
 من اهل السنة واشدوا في تفضيله شعرا **قلت**
 ايها المبتدئ ليطلب علما **قلت** كل عالم عيب لعالم الكلام **قلت**
 وقيل للقاضي اب الطيب ان قوم ما يدعون عالم الكلام فانشد شعرا
 عاب الكلام اناس لا خلق لهم **قلت** وما عليه اذا عابوه من ضرر
 ما يشعشع الضمير في الافق طالعة **قلت** ان لا يرى ضوءها من ليس ذا بصير
 وما قيل اننا بدعة لاننا لم ينظر فيه السلف مع انه يورث
 المراء والجدال والشبهات رد بان نظر فيه السلف قطعا منهم
 عروا بنه وعليه ابن عباس رضي الله عنهم ومن التابعين
 عمر بن عبد العزيز وربيعة وابن هرمز ومالك والشافعي رضي
 الله عنهم والف مالك رضي الله عنه في رساله قبل ان
 يولد الشافعي رضي الله عنه وانما نسب للاشعري لانه بين
 مناهج الاولين والخصم موارد البراهين ولم يحدث فيه بعض
 السلف الا مجرد الالقاب والاصطلاحات وقد حدث مثل
 ذلك في كل فن من فنون العلم والقول بان السلف نهوا عن
 النظر فيه باطل وانما الذي نهوا عنه عالم الجهمية والقدرية وغيرهم
 من البدع وهم الذين ذمهم الشافعي وغيره من السلف واعلم
 ان المذهب الكلامي ان يورد مع الحكم رد المنكرة حجة مسلمة
 الاستلزام وينقسم الى منطقي وجدلي فالاول ما كان برهانا
 يقيني التاليف قطعي الاستلزام والثاني ما كان حجة اماره
 ظنية لا يفيد الا رجحان وزعم الجاحظ ان ليس في القرآن
 من ذلك شيء يعني من المنطقي واما الجدلي فهو كثير فيه
 كقوله وهو اهلون عاب والاهون ادخل في الامكان من
 بداهة الخلق ومنه ما اتخذ الله من ولد الاية وقول ابراهيم
 الخاجوي في الله وقد هداني ومنه ايضا عند بعض المحققين

لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا والقول بان هذا كفر مردود
كما هو مبسوط في محله من مبادئ كتب الكلام قال بعض
المحققين وكذب الجاحظ فيما ادعى بل اكثر من اهل الكلام
مستنطه من القرآن العظيم ونقنا الله لهم ذلك امين
سئل نفع الله به ما لفظه ما وجه تعلق المعترلة في
خلاق الاعمال بقوله تعالى انا اكل شئ خلقناه بقدر وما
وجه الرد عليهم **فاجاب** بقوله الذي تمسكوا به
على ذلك رفع كل وهو قراءة نشاذة وان خلقنا في موضع
جر صفة لشيء ولا تعلق لهم فيها بوجه بل هي بصب كل
الذي هو القراءة المتواترة المشهورة دليل اهل السنة على
خلق الله تعالى لا اعمال العباد وعلى قراءة الرفع لا دليل فيها
لاخذ المذهبين ان سلم ان جملة خلقناه صفة لشيء
وبقدر هو الخبر اما اذا جعل خبرا وبقدر حال فهو يفيد
ما افاده النص من عموم الخلق لكل شيء مخلوق من الاقوال
والافعال والجواهر والاعراض وتقدر النص بان كل شيء
خلقناه والرفع ان كل شيء مخلوق لنا حال كونه ملتبسا
بقدرتنا عليه او مخلوق بقدر لنا بنا على ان بقدر صفة
للمخلوق او خبر بعد خبر فحكم على كل ما صح ان يطلق عليه
لفظ الشيء بانه مخلوق لله تعالى اذ خلقناه خبر واي
دليل على تعيين وصفيتها وانما قلنا مخلوق لثلاث خل
صفات الباري فهي خارجة من العموم بالدليل العقلي
فيبقى ما عداها على حاله من انه محكوم عليه بانه مخلوق
له **فان قلت** احتمال وصفية خلقناه يمنع استدلال
كم بالاية **قلت** لما كانت القراءة المتواترة التي هي قراءة
النصب نصا في مدعانا اخذنا بها واما قراءة الرفع فهي

محتملة فلا دليل فيها لهم كما لا دليل فيها لنا فبطل استدلالهم
بها وبقي استدلالنا بقراءة النص فتأمل **سئل نفع**
الله به عن معنى كلام الله لموسى صلى الله عليه وسلم
وغيره هل يمكن سماع غير موسى له **فاجاب**
بقوله كلام الله وان لم يكن من جنس كلام المخلوقين يسمى
من اكرم الله من رسله وملائكته بواسطه او غيرها قال
تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا اليا وقال تعالى
وكلم الله موسى تكليما قال بعض ائمة المالكية من انكر ان
الله تعالى كلم موسى استتيب فان تاب والا قتل قال بعض
المتأخرين وان كلام الله الحقيقة كله لله واضافته لا غيره
بحار لان ان كان قد رما فهو صفة وان كان حادثا فهو
فعله لانه بخلق واداته ومن ثمة اتفقت الامة على ان
تعالى متكلم فعند الاشعرية الكلام قائم بذاته العلي ويعبر
عنه بالكلام النفسي وانكر المعترلة ذلك وقالوا معنى كون
متكلما انه خالق للكلام والاجماع على ان تعالى كلم موسى
للآيات المصروفة بذلك ترد عليهم اذ الاصل عدم المحارزوا
ختلفوا في صفة سماعه للكلام النفسي فاهل الظاهر
قالوا نؤمن به ولا نتكلم فيه قصدا منهم لانه متشابه
وقالت الباطنية خلق الله لموسى ضربا في قلبه ولم يخلق
له سمعا ومذهب اهل السنة ان الله خلق له فيها في قلبه
وسمعا في اذنيه وسائر بدنه سمع به كلام الله من غير
صوت ولا حرف بغير واسطة وزعم المعترلة جريا على مذهبيهم
الفاصد في انكارهم ان كلام النفس ان الله تعالى خلق له
فيها في قلبه وصوتا في الشجوة سمعه **سئل نفع**
الله به عن لاله الله لو يقدر حكم لا يلزم وجود

الباري لانه لا يلزم من اثبات الامكان اثبات وجوده
فلا مكان لا يستلزم الوجود ويتقدير وجوده لا يلزم من
الامكان عن غير الله تعالى لانه لا يلزم من نفي الوجود نفي
الامكان فلا يلزم التوحيد الكامل **فاجاب** بقوله لا
تشك ان المراد تقدير وجوده لا مطلقا بل مع ملا حظة
وجوده انصافا وجوده بان واجب لذاته اي لا يوجد
وجوده واجب لذاته الا الله وهذا لا يرد عليه شيء وبقي
الفظة عن هذا الاقتصار على تقدير وجوده فقط يمكن
توجيهه بان يقال ان الممكن يسمى موجودا بالقوة فاذا
قدر موجودا انتفى وجوده الا لو هية بسائر اعتباراته
عن غير الله تعالى واثباته بسائر اعتباراته له تعالى وح
فتقديره لا ينافي التوحيد الكامل بل يثبت كما هو جلي
والله اعلم **فان قلت** يلزم على ذلك الجمع بين الحقيقة والحجاز
لوجود **قلت** لا محذور فيه **فان قلت** هذا السؤال والجواب
انما ياتي على من يقول بوجوب التوحيد بالعقل واكثر العلماء
على خلافه **قلت** هو ممنوع بل ياتي على من يوجهه بالشرع
ايضا فتأمل والله سبحانه وتعالى اعلم **سئل نفع الله به**
عن شخص قال ليس القرآن الموجود في مصاحف المسلمين
كلام الله وليست الالفاظ الموجودة فيها هي التي جاء بها
جبريل عليه السلام عن الله وانما هذه الالفاظ الفاظ النبي
صلى الله عليه وسلم وانما كلام الله تعالى الاحاديث
القدسية فقط فما حكم الله في هذا القائل افتونا ما يجوز
وبينوا الحكم في هذه المسئلة بيانا شافيا مع ما تيسر من ادلتها
واقول العلماء فيها انكم الله الجنة **فاجاب** بقوله قد
اشتمل هذا الكلام على امرين فاسدين اولهما نفيه كلام الله

عن الفاظ القرآن وليس كما زعم اذا التحقق عند اسمع الاصول ان
كلام الله تعالى اسم مشترك بين الكلام النفسى القديم
ومعنى اضافة الكلام له تعالى على هذا كونه صفة له وبين
اللفظ المؤلف للحادث من السور والآيات اي سوار قلنا
ان ذلك اللفظ المؤلف هو لفظ جبريل او لفظ النبي صلى الله
عليه وسلم كما صرح به في شرح المقاصد ومعنى اضافة
الكلام الى الله على هذا انه مخلوق له ليس من تاليف المخلوقين
وقد اجمع اهل السنة وغيرهم على ان لا يصح نفي كلام الله تعالى
عن ذلك اللفظ المؤلف كيف والعجاز والتحدى المشتمل هو
عليهما انما يكونان في كلام الله دون غيره فنفي ذلك القائل عنه
كلام الله جهل قبيح وخطا صريح فليؤدب على ذلك
ان لم يرجع وما وقع في كلام بعضهم ان تسمية هذا النظم كلام
الله مجازا موول فانه ليس بمعناه انه غير موضوع للنظم المؤلف
بل ان الكلام في التحقيق بالذات اسم للمعنى القديم القائم
بالنفس وتسمية اللفظ به ووضع له ذلك اللفظي وضعا
اشد كيانا هو باعتبار دلالة على المعنى القديم فلا نزاع لهم
في الوضع والتسمية ثانيا ففرقة بين الفاظ القرآن والفاظ الا
حاديث القدسية وهو تحكم صرف ينهي على عدم تحصيله
وفساد توصله اذ لا فرق بينهما كما سيوضح من بسط ما للعلماء
في ذلك وحاصله ان بعض ابي القرآن وهو قوله تعالى بل هو
قرآن مجيد في لوح محفوظ ظاهر في ان الفاظ القرآن مرقومة
في اللوح المحفوظ وبعضها وهو قوله تعالى نزل به الروح
الامين على قلبك في ان اللفظ منه صلى الله عليه وسلم
او المنزل على القلب هو المعنى دون اللفظ وبعضها وهو
قوله تعالى وانه لقول رسول كريم ظاهر في ان لفظ الملك

فلاجل ذلك اختلفت العلماء في هذه المسئلة على ثلاثة اقوال
متكافية ببيادى الراى ومن ثم حكاها المحقق السعدى في شرح
مقا صده ولم يرجح منها شيئا حيث قال المرمى عندنا ان
له اى ذلك اللفظ المؤلف اختصاصا اخر بالله تعالى وهوانه
اخره بان اوجد اول الاشكال في اللوح المحفوظ لقوله تعالى
بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ والا صوات في لسان
الملك لقوله تعالى انه لقول رسول كريم اول لسان النبي صلى الله
عليه وسلم لقوله تعالى نزله الروح الاميت على قلبك والمنزل
على القلب هو المعنى دون اللفظ انتهى وكذلك ترد الا
صفهات فقال اتفق اهل السنة والجماعة على ان كلام
الله منزل واختلفوا في معنى النزال فمنهم من قال اظهر
القرآن ومنهم من قال الهمم جبريل ثم اداه لرسول الله صلى
الله عليه وسلم وفي التنزيل طريقان احدهما انه صلى الله
عليه وسلم انخلع عن صورة البشرية الى صورة الملكيه
واخذه عن جبريل والثاني ان الملك انخلع الى صورة البشرية
حتى ياخذ الرسول والاول اضعف الحالين انتهى والذي
يتعين ترجيحه بحسب الادلة ان المنزل عليه صلى الله
عليه وسلم اللفظ والمعنى وان ذلك اللفظ ليس من اختراع
جبريل وانما اخذه بالتلقى الروحاني او من اللوح المحفوظ ومن
جري على ذلك ان امام البيهقي فقال في قوله تعالى انا انزلناه
في ليلة القدر يريد والله اعلم انا سمعناه الملك واضرماناه
اياه وانزلناه لما سمع فيكون الملك منتقلا به من علو الى
اسفل والامام ابو محمد الجويني فقال كلام الله المنزل قسما
قسم قال الله جبريل قل للرسول الذي انت مرسل اليه
ان الله تعالى يقول افعل كذا وكذا وامر بكذا ففهم جبريل

ما قاله

ما قاله ربه ثم نزل على ذلك النبي وقال له ما قال ربه ولم
تكن العبارة تلك العبارة كما يقول الملك لمن يشق به
قل فلان يقول لك الملك اجتهد في الخدمة واجمع جندك
للقنال ولا تترك الجند يتفرق وحشم على مقاتلة العدو ولا
ينسب الكذب ولا تقصير في اداء الرسالة وقسم اخر قال الله
جبريل اقرا على النبي هذا الكتاب فنزل جبريل بكلمة الله
من غير تغيير كما يكتب الملك كتابه ويسلمه الامير ويقول
اقراه على فلان فهو لا يغير منه كلمة ولا حرفا قال غيره
القرآن هو القسم الثاني والقسم الاول هو السنة كما ورد ان
جبريل كان ينزل بالسنة كما ينزل بالقرآن ومن هنا جاز
رواية السنة بالمعنى اي جتى في الاحاديث القدسية
لان جبريل اداها بالمعنى ولم يجر القراءة بالمعنى لان جبريل
اداه باللفظ ولم يجر له اداها بالمعنى والسرى ذلك ان المقصود
من القرآن التعبد بلفظه والاعجاز به فلا يقدر احدا ان يأتى
بلفظ يقوم مقامه وان تحت كل حرف منه معاني لا يحاط بها
كثرة فلا يقدر احدا ان يأتى بدله بل بما يشتمل عليه والتخفيف
على الأمة حيث جعل المنزل على قسمين قسم يرويه بلفظ
الموحى به وقسم يرويه بالمعنى ولو جعل كله ما يروى باللفظ لشتق
او بالمعنى لم يؤمن التبديل والتحقيق وقد رايت عن الزهري ما
يعضد كلام الجويني انتهى وفي هذا المن تأمله المبرر على ذلك
المتحكم المذكور عنه ما في السؤال من ان القرآن لفظ النبي صلى
الله عليه وسلم بخلاف الاحاديث القدسية فتأمل والطبي
فقال لمنزوله اى القرآن عليه صلى الله عليه وسلم ان يتلقاه
الملك عن الله تلقنا روحانيا او يحفظه من اللوح المحفوظ فينزل
به اليه ويلقيه عليه والقطب الرازى في حاشية الكشف فقال

الانزال لغة الايوا ومعنى تحريك الشيء من علو الى سفلى وكلاهما لا يتحققان في الكلام فهو مستعمل فيه في معنى مجازي
 ثم قال القرآن معنى قائم بذات الله تعالى فانزله ان توجد
 الكلمات والحروف الدالة على ذلك المعنى ويشتهر في اللوح المحفوظ
 وهذا المعنى مناسب لكونه منقولا عن الاول من المعنيين
 اللغويين ويمكن ان يكون المراد بانزاله اثباته في السماء الدنيا
 بعد الاثبات في اللوح المحفوظ وهذا مناسب للمعنى الثاني
 والمراد بانزال الكتب على الرسل ان يتلقفها الملك من الله تعالى تلقفا
 روحانيا او يحفظها من اللوح المحفوظ وينزل بها فيلقها عليهم
 انتهى والدليل على ان جبريل تلقفها سماعا من الله تعالى حديث
 الطبراني اذا تكلم الله بالوحي اخذت السما رجفة شديدة من
 خوف الله تعالى فاذا سمع بذلك اهل السما صمقوا وخروا
 سجدا فيكون اولهم يرفع راسه جبريل فيكلمه الله من وجهه
 بما اراد فينتهي به على الملكة كلما مر بسماء سالها اهله ما اذا
 قال ربنا قال الحق فينتهي به الى حيث امر ويوافق حديث ابن
 مردويه اذا تكلم الله بالوحي سمع اهل السموات صلصلة
 كصلصلة السلسلة على الصفوان فيزعجون ويرون انه من
 امر الساعة واصل الحديث في الصحيحين وصح عن ابن عباس
 رضي الله عنهما من طرق انزل القرآن ليلة القدر رحلة واحدة
 لا بيت العزة في سماء الدنيا ثم بعد ذلك بعشرين سنة
 وفي رواية صحيحة عنه فصل القرآن من الذكر فوضع في بيت
 العزة من السماء الدنيا فجعل جبريل ينزل به على النبي صلى
 الله عليه وسلم وفي رواية للطبراني والبراء عنه انزل القرآن
 جملة واحدة حتى وضع في بيت العزة في السماء الدنيا وينزل
 به جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم بحجاب كلام العباد
 واعمالهم

واعمالهم وفي رواية لابن ابي شيبة عنه دفع القرآن لجبريل
 في ليلة القدر جملة فوضع في بيت العزة ثم جعل ينزل
 تنزيلا وهذه كلها ظاهرة او صريحة فيما مران اللفظ
 ليس لجبريل ولا لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولهذا كان
 الاصح من الخلاف في كيفية انزال من اللوح المحفوظ ان
 نزل منه اسماء الدنيا في رمضان ليلة القدر جملة واحدة
 ثم بعد ذلك نزل مفرقا في عشرين سنة او ثلاث وعشرين
 سنة او خمس وعشرين على حسب الخلاف في مدة اقامته
 صلى الله عليه وسلم بمكة بعد البعثة وحكي القرطبي الاجماع
 على هذا القول وما يؤيده ايضا خبر الحاكم والبيهقي انزل
 القرآن بالتجسيم وبينه احد روايته بقولهم كهية عذرا نذرا
 اي في رضى الصدقين الاله الخلق وان شابه هذا وقول سفيان
 الثوري رضي الله عنه كما اخرج عنه ابن ابي حاتم لم ينزل
 وحى الا بالعربية ثم ترجم كل نبي لقومه لكن فيه نظر لخبر اول
 من فتق لسانه بالعربية اسماعيل واخرج احمد في تاريخه
 عن الشعبي قال نزل على النبي صلى الله عليه وسلم النبوة وهو
 ابن اربعين سنة فقرن بنبوت اسرافيل ثلاث سنين
 وكان يعلم الكلمة والنبي ولم ينزل عليه القرآن على لسانه فلما
 مضت ثلاث سنين قرب نبوته جبريل فنزل عليه القرآن على
 لسانه عشرين سنة والله سبحانه وتعالى اعلم **سئل**
نفع الله بعلومه عن قول اهل السنة للعبد في فعله نوع اختيار
 هل يمارض قوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار **فاجاب**
 بقوله لا يمارضه فان الاختيار اما بمعنى القدرة والارادة
 وهو ما في الآية واما بمعنى قصد الفعل والميل اليه وهذا
 الذي في كلام اهل السنة والحاصل ان الله تعالى خلق للعبد

مطلوب
 لم ينزل وحى الا بالعربية

قدرة بها يميل ويفعل فالخلق من الله والميل والفعل من
العبد صادران عن تقدير الله له ذلك فما اثر الخلق والقدرة
فالاختيار المنسوب للعبد هو المفسر بما ذكرنا اثر الاختيار
المنسوب الى الله تعالى فافترقا ولا نكار في ذلك ولا معارضة
للادوية ولهذا يتميز اهل السنة عن فرقتي القدرية والجبورية
وقال الاصفهاني في تفسيره عند قوله تعالى ونذرهم في صفيا
نهم يعمون اعلم ان كل فعل صدر من العبد بالا اختيارا
اعتبار ان نظرت لا وجوده وحده وما هو عليه
من وجود التخصيص فانسب ذلك القدرة الله تعالى وارا
دته لا شريك له وان نظرت لا تميزه عن القسري انزوي
فانسبه من هذه الجهة الى العبد وهي النسبة المعبر عنها
بشرع عابا لكسب في قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما
اكتسبت وقوله فيما كسبت ايديكم وهي المحققة اذا فرضت
في ذهابك الحركتين الاضطرارية كالرعيشة والاختيارية
فانك تميز بينهما الاحمال بتلك النسبة فاذا تقررتعداد
الاعتبار فندهم في الضغيان مخلوق لله تعالى فاضافته اليهم
من حيث كونه واقعا منهم على وجه الاختيار المعبر عنه
بالكسب اضافة اليهم انتهى **سئل نفع الله به** عن
ما حصل الكلام في بعثته صلى الله عليه وسلم الى الملائكة
ودليل كل مع الجواب عنه اولا **فاجاب** بقوله للعالم
في ذلك قولن احدهما ان لم يبعث اليهم اوبه جزم الحليم
والبيهقي من ايمتنا ومحمد بن حمزة الكرماني من الخفية ونقل
ابرازي والنسفي في تفسيرهما الاجماع عليه لكن بصيغة
محتملة لان يكون المراد بها اجماع الخصمين على انها ليسا
من يعتقد عليهما في نقل الاجماع كما بينه بعض المحققين

وجزم به من المتأخرين الحافظ الزين العراقي والجلال المحلي
والثاني انه مجعوت اليهم ورجحه التقي السبكي وزاد انه صلى الله
عليه وسلم مرسل لا جميع الانبياء والامم السابقة وان
قوله بعثت الى الناس كافة تشاهل لهم من لدن ادم الى قيام
الساعة ورجحه ايضا البازي وزاد انه مرسل لا جميع الحيوان
والجمادات واستدل بشهادة الضب له بالرسالة وشهادة
الشجر والحجر له قال الجلال السيوطي وانا اريد على ذلك انه
مرسل الى نفسه واستدل الجلال بالقول الثاني مع انه تناقض
كلما به في كتبه فتبع في بعضها القائل بالدول وفي بعضها القائل
بالثاني بامور لا يدخلها كثرة من منظر واضح منها قوله تعالى
ليكون للعالمين نذيرا والعالمين تشاهل للملائكة فاخرجهم
منه يحتاج الى دليل ولم يوجد ودعوى الاجماع مردودة ومنها
قوله تعالى ومن يقل منهم الى اله من دونه فذلك مخزيب
جزم المراد للملكة كما قال ائمة التفسير ورجحه في هذه الآية انذارهم
على لسانه صلى الله عليه وسلم في القرآن الذي انزل عليه
وقد قال تعالى واوحى الى هذا القرآن لا نذكركم به ومن بلغ الملك
ثبت بذلك ارساله اليهم وحكمته واضحة لان غالب المعاني
صريحة للبطون والفرج وذلك مستمع عليهم من حيث
الخلق واستغنى عن انذارهم فيها ولما وقع من ابليس لعنه الله
وكان منهم اوفهم نظير هذه المعصية انذروا فيها ومنها ان
كثيرا من الآثار والاحاديث الصحيحة وغيرها تدل على
ان الملائكة منهم من يصلي في السما بصلواتنا ويؤمن باذاننا
ومنهم من ينزل ويحضر صلاة الفجر والعصر ويصليها معنا
في مساجدنا ومنها ما اخرج سعيد بن منصور وابن ابي شيبة
والبيهقي عن سلمان الفارسي رضي الله عنه موقوفا والبيهقي

من وجهه اخر عن سلمان مرفوعا قال اذا كان الرجل في ارض
فاقام الصلاة صلى خلفه ملكان فاذا اذن واقام صلى خلفه
من الملائكة ما لا يرى طرفاه يركعون بركوعه ويسجدون
بسجوده ويؤمنون على دعائه وفي رواية عن ابن المسيب
صلى خلفه من الملائكة امثال الجبال فكونهم يصلون خلف
صلاته دليل على انهم مكلفون بشرعنا كما قال الجلال شمر
قال ويرشحه ما ذكره السبكي في الحلييات ان الجماعة تحصل
بالملائكة كما بالادميين ثم استدل بافتاء الحنابلة فيمن
صلى في فضاء من الارض باذان واقامة وكان منفردا ثم حلف
ان صلى جماعة لم يحث للحديث المذكور وما ذكره الاصل
ان يستحب للمصلي اذا سلم ان ينوي السلام على من على
يمينه من الملائكة وهو معنى انس وجن قلت في دالة ذلك
كله على المدعي نظروا في هذه الموافقة من الملائكة لانه
تقتضي ارساله ولا عده كما هو واضح ومنها ما اخرج
البراز عن علي كرم الله وجهه قال لما اراد الله سبحانه وتعالى
ان يعلم رسوله صلى الله عليه وسلم الاذان اتاه جبريل
بدابة فقال لها البراق فذكر الحديث لان قال خرج ملك من
من الحجاب فقال الملك الله اكبر الله اكبر ان قال واشهد
ان محمدا رسول الله لان قال فاخذ بيد محمد صلى الله عليه
وسلم فقدمه وامراه اهل السموات ان يا تموا به في اكمل
الله محمد الشرف على اهل السموات والارض واخرج ابو نعيم
عن محمد بن الحنفية رضي الله عنه مثله وفيه فقال الملك
حي على الصلاة فيقول الله صدق عبدي دعاءا فيرضى في
شهادة الملك له بالرسالة مطلقا وقوله دعاءا فيرضى للدال
على انها فرضت على اهل السما كما فرضت على اهل الارض واقامته

لاهل

لاهل الارض السما وصلاة الملائكة باسراهم خلفه وكمال الشرف
له على اهل السما دليل بعثته لهم وان الصلاة فرضت عليهم كما
فرضت على اهل الارض وعلى ان الملائكة من جملة اتباعه
اذ من جملة كمال الشرف له بعثته اليهم كما ان من جملة شرفه
على اهل الارض ارساله اليهم اجمعين واخرج ابن مردويه قوله
صلى الله عليه وسلم لما اسرى بي الى السما اذن جبريل فظننت
الملائكة اني يصلي بهم فقد منى فصليت بالملائكة ومنها حديث
ابي نعيم نزل ادم بارض الهند فاستوحش فنزل جبريل فنادى
بالاذان ومن جملة اشهد ان محمدا رسول الله مرتين فهذه
شهادة من جبريل برسالة محمد صلى الله عليه وسلم مرتين
وعلمها لادم عليه السلام فدل على ارساله للانبيا والملائكة
مقاوماء عن سبعة صحابة ان صلى الله عليه وسلم
اخبر ان مكتوب على العرش وعلى كل سماء وعلى باب الجنة
واوراقها لا اله الا الله محمد رسول الله فكتابة اسمه
في الملكوت الاعلى دون اسمائهم الانبيا انما هو لشهده به
الملائكة ويكون مرسلا اليهم واخرج ابن عساکر عن كعب
ان ادم اوصى ابنه نوح فقال كلما ذكرت الله فاذكر ان جنبه
اسم محمد فاني رايت اسمه مكتوبا على ساق العرش وانا بين
الروح والطين شراني طوفت فلم ارفى السماء موضعا الا رايت
اسم محمد مكتوبا عليه ولم ارفى الجنة قصدا ولا غرفة الا رايت
اسم محمد صلى الله عليه وسلم مكتوبا عليه ولقد رايت اسم محمد
صلى الله عليه وسلم مكتوبا على محور الخور العين وعلى قضبان
اجار الجنة وعلى ورق شجرة طوبى وعلى ورق سدرة المنتهى وعلى
اطراف الجب وبين اعين الملكة فاكثر ذكره فان الملائكة تذكره
في كل ساعتها فهذا يدل على ان نبي الملائكة حيث لم تغفل عن ذكره

وفي هذا الاثر فائدة لطيفة هي ان صلى الله عليه وسلم ارسل
الى الخوارج والعين والى الولدان وصح كذلك انه لم يدخل الجنة
ولا يستقر بها من خلق فيها الا من آمن به صلى الله عليه وسلم
ولعل من فوائد الاسرار ودخوله الجنة تبليغ جميع من في السموات
من الملائكة ومن في الجنان من الخوارج والولدان ومن في البرزخ من
الانبياء رسالته ليؤمنوا به ويصدقوه في زمنا مشافهة بعد
ان كانوا مؤمنين به قبل وجوده ومنها ان السبكي قد بين
في تاليفه انه صلى الله عليه وسلم ارسل الى جميع الانبياء آدم
من بعده واستدل بخبر كنت نبيا وادم بيت الروح والجسد
وبخبر بعثت الى الناس كافة ولهذا اخذ الله الموائيق على الانبياء
واخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب وحكمة واخرج
ابن ابي الدنيا حاتم عن السدي في الآية قال لم يعث الله نبيا
قط من لدن نوح الا اخذ الله ميثاقه ليؤمنن محمد قال السبكي
عرفنا بالخبر الصحيح حصول الكمال من قبل خلق آدم لنبينا
صلى الله عليه وسلم من ربه سبحانه وانه اعطاه النبوة
من ذلك الوقت ثم اخذ له الموائيق على الانبياء ولهذا كانوا في الا
خرة تحت لوائه وفي الدنيا كذلك ليلة الاسرار ولو اتفق جميعها
في زمنا لزمهم وانهم اذعان به ونصرت كما اخذ الله عليهم
الميثاق بذلك مع بقائهم على نبوتهم ورسالتهم الى امم فنبت
اليهم ورسالته اليهم معنى حاصل له وانما امره يتوقف على
اجتماعهم معه فتاخر ذلك الامر راجع الى وجودهم لا لعدم
اتصافه بما تقتضيه فنوبته ورسالته اتم واعظم وشريعته
موافقة لشريعتهم في الاصول لانها لا تختلف وتقدم شريعته
فيما عساه يقع الاختلاف فيه من الفروع اما على سبيل التخصيص
او النسخ او الاول بل تكون شريعته في تلك الاوقات بالنسبة الى
اولئك

اولئك الادم مما جاءت به انبياءهم وفي هذا الوقت بالنسبة الى
هذه الامة هذه الشريعة والاحكام تختلف باختلاف الاشخاص
والاوقات انتهى حاصل كلام السبكي واذا تقررت ان نبيا الانبياء
ورسل اليهم وقد قامت الادلة على ان الانبياء افضل من
الملائكة لزمان يكون مرسل الملائكة وان يكونوا من جملة اتبا
بطريق الاول ومن اختصاصه على سائر الانبياء بما مور الملائكة
نكته كقتالهم معه ومشيهم خلف ظهره اذا مشى الدال
على انهم من جملة اتبا عه وداخلون في شرعه وتاييده
كما في الحديث باربعة وزراء اثنين من اهل السما واثنين
من اهل الارض فالذين من اهل السما جبريل وميكائيل واهل
الارض ابوبكر وعمر رضي الله عنهما والوزير من اتبا الملك
ضرورة جبريل وميكائيل روسا اهل ملته من الملائكة كما
ان ابوبكر وعمر روسا اهل ملته من بني ادم وصلاتهم عليه
بعد موت باسره لم يتخلف منهم احد وحضورهم لأمته
اذا قاتلوا في سبيل الله لنصرة دينه في يوم القيمة وحضور
جبريل وموت امته ليترد منهم الشيطان ح وشزولهم كلية
قدر عليهم وسلامهم عليهم واعطاهم قراءة سورة الفاتحة من
كتابه مع حرصهم على سماع بقية القرآن من الامن ولم يرد ذلك
لشيء من الكتب وشزول اسرافيل عليه السلام ولم ينزل للارض
قبل ذلك ولا بعده واستيذان ملك الموت عليه دون غيره
وقيام ملك الموت على قبره ليبلغه صلاة المصلين عليه
وانه ينزل على قبره الشريف كل يوم سبعون الف ملك يحمنون
به ويضربونه باجنتهم ويستغفرون له ويصلون عليه
لانهم يسوا فاذا امسوا عرجوا وهبط سبعون الف ملك كذلك
حتى يصبحوا في يوم القيمة فاذا كان يوم القيمة خرج صلى

الله عليه وسلم في سبعين ألف ملك أخرجه ابن المبارك عن كعب
سئل نفع الله به عن النسايرين الله في الموقف كالرجال **فأجاب**
 بقوله نعم بل قال جمع من أهل السنة أنها تحصل للمنافقين في الموقف
 وجمع أنها تحصل للكافرين ثم ينجبون عنه وأما الرواية في الجنة فاجمع
 أهل السنة أنها حاصلة للأنبياء والرسل والصديقين من كل أمة
 ورجال المؤمنين من البشر من هذه الأمة واختلف في نساء هذه
 الأمة فقيل لا يرين لأنهن مقصورات في الحيام ولم يرد تصريح
 برويتهن وقيل يرين لعموم النصوص وقيل يرين في مثل أيام الأعياد
 التي كانت في الدنيا كيوم الجمعة فإن التقى فيها عام **وأخرج** الدار
 قطني حديث إذا كان يوم القيامة رأى المؤمنون ربهم عز وجل
 وفيه ويراها المؤمنات يوم الفطر والأضحى **سئل نفع الله به**
 هل الملائكة يرون الله تعالى **فأجاب** بقوله ذكر الشيخ عز
 الدين بن عبد السلام أنهم لا يرونه وأطال في ذلك الاستدلال
 له وتبعه جماعة ورد بنص إمام أهل السنة الشيخ أبو الحسن
 الأشعري رضي الله عنه على أنهم يرونه ذكره في كتابه الإبانة في
 الدين وتبعه البيهقي وأخرجه بسنده عن عبد الله بن عمرو بن
 العاص وعن صحابي آخر غيره وجرى عليه ابن القيم والجلال
 البلقيني وفي حديث صحيح الحاكم أن جبريل ما رأى ربه قط
 قبل سجود النبي صلى الله عليه وسلم بين يدي ربه في الموقف
 ولا يراهم منه عدم رويته بعد ذلك ولا عدم روية غيره من
 بقية الملائكة والقول بتخصيص روية جبريل بما قط قال
 الجلال البلقيني وإذا قال ابن عبد السلام أن الملائكة لا يرون
 فالجن أولى وقد يتوقف في الأولوية لأن الإيمان في عرف الشريعة
 يشتمل مؤمنين الثقلين ثم قرئت الرواية للملائكة ثم قال وعلى
 مقتضى استدلال الأئمة بثبوت الرواية لمؤمن الجن **سئل**
نفع

نفع الله به عن مؤمن من الأمم السابقة هل يرون الله كهذه الأمة
فأجاب بقوله فيهما احتمالان لابن أبي حنيفة المالكي وقال
 لا يظهر مساواتهم لهذه الأمة في الرواية وما يؤيد ذلك الحديث
 الصحيح خلافا لمن وهم فيه أن الله ليتجلى للملائكة عامة
 وفي رواية للناس ويتجلى لأبي بكر خاصة وفي رواية الخلائق
 تأييد للراجح أن الملائكة يرون وكذا الجن والنساء لأن تكون
 الرواية في الموقف فأنها شاملة لكل أحد ولا كلام فيها وح لا دلالة
 فيه على روية من ذكر في الجنة **سئل رضي الله عنه**
 هل تجوز روية الملائكة **فأجاب** بقوله نعم كما جاء في
 أحاديث منها حديث أحمد وغيره عن أنصاري أنه رأى النبي
 صلى الله عليه وسلم ومعه رجل يكله فاطال فلما انصرف
 سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك الرجل فقال وقد
 رأيته قال نعم قال أتدري من هو قلت لا قال ذاك جبريل ما
 ذال يوصيني بالجوار حق ظننت أنه سيورثه ثم قال أما إنك
 لو سلمت عليه لرد عليك السلام وحديث أبي موسى المديني
 عن عويم بن مسleme أنه رأى رجلا منصرفا من عند رسول
 الله صلى الله عليه وسلم معقبا بعامة أرسلها من وراءه
 فقال يا رسول الله من هذا قال هذا جبريل وحديث
 أحمد والطبراني والبيهقي عن حارثة بن النعمان أنه مروى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم جبريل فسلم ثم قال له صلى الله عليه
 وسلم هل رأيت ما كان معي قال نعم قال فانه جبريل وقد
 رد عليك السلام وحديث أحمد والبيهقي أن ابن عباس رضي
 الله عنهما رآه كذلك وفي رواية عنه رأيت جبريل مرتين
 وحديث أبي بكر بن الجداو وكان أبو بكر يسمع مناجاة جبريل
 للنبي صلى الله عليه وسلم وحديث الطبراني والبيهقي عن محمد

بن مسلمة انه مر بالنبى صلى الله عليه وسلم وهو واضع خده
على خد رجل فام يسلم فاما رجوع قال له النبى صلى الله عليه
وسلم ما منعك ان تسلم قال قلت يا رسول الله رايتك فعلت
بهذا الرجل شيئا لم تفعله باحد من الناس فكرهت ان اقطع
عليك حديثك فمن كان يا رسول الله قال جبريل وحديث
الحاكم عن عائشة رضي الله عنها انها رأت جبريل واقفا
يخبرها ورسول الله صلى الله عليه وسلم يناديها وفي
حديث الشيخين في قضية اسيد بن حضير لما قرأ القرآن
فما حجت فرسه فسكت فسكت فعاد فعادت فرفع راسه
فراى مثل الظلمة فيها مثل المصاييح عرجت الى السماء فلما اصبح
حدث النبى صلى الله عليه وسلم بذلك فقال تلك الملائكة
نكة وثبت لصوتك ولورات الناس تنظر اليها لا تتوارى
عنهم وحار في عدة طرق ان كثير من الصحابة راوا الملائكة
الذين قاتلوا يوم بدر واخرج ابن سعد والبيهقي ان حرة قال
يا رسول الله ارى جبريل في صورته قال اقمه فنزل جبريل
على خشبة في الكعبة فقال النبى صلى الله عليه وسلم
ارفع طرفك وانظر فرفع طرفه فراى قد ميه مثل الزرجد
الاخضر **سئل نفع الله به له** وقعت رواية الله في الا
خرة لا في الدنيا **فاجاب** بقوله سبب ذلك كما افاده
الامام مالك رضي الله عنه **صنف** ضعف قوى هل الدنيا
عن ذلك بخلافهم في الاخرة فانهم خلقوا للبقاء وخص
بنينا صلى الله عليه وسلم بالرؤية ليلة الاسراء بعين بصره
على الاصح **سئل نفع الله به له** عن النساء ايضا هل يرين
رهن **فاجاب** بقوله قيل لا يرين لعدم دليل خاص فيهن
وقيل يرين لدخولهن في العموم وقيل يرين في الاعباد خاصة
ولا يرين

ولا يرين مع الرجال في اعياد الجمع وروح الحديث فيه وبه جزم ابن
رجب واستثنى الجلال السيوطي سائر الصدقات فقال انهن
يرين مع الرجال كرامة لهن **سئل نفع الله به له** عن الانبياء والملائكة
والعشرة المبشرين بالجنة هل يخافون ولا يامنون المكر
اولا يخافون ويامنون المكر فان قلت يخافون ولا يامنون فماذا يلزم
من قال انهم لا يخافون ويامنون وان النبى صلى الله عليه
وسلم امن غير خائف وكذلك العشرة المبشرة بالجنة بعد
اخباره بان ذلك لا يجوز ان ينسب اليهم **فاجاب** بقوله زعم
في الخوف واثبت الامن باطلا قهرها عن ذكرها بطل مصادم
للتصور وربما افضى بصاحبه سيما ان قلنا لازم المذهب
لازم الى كبير محذور واخطر غرور فلا يلتفت لزاعم ذلك ولا
يعول عليه وكأنه لم يذكر قط دعا التشهد الآتي ولم يفهم حقيقة
الخوف ولا احاط علما بكلام الائمة عليه وانما اعترض بمجوده
مخيلة زينته له سوء عمله فراه حسنا وبيان بطلان مقام
لته من وجوه الاول ان حقيقة الخوف كما في الاحياء
تالم القلب واحتراقه بحسب توقع مكر وه في المستقبل بشر
قسم ذلك المكروه لا اقسام منها خوف ضعف القوة عن
الوفاء بتمام حقوق الله اي على ما ينبغي له ويليق بمقام
ذلك الخائف والخوف بهذا المعنى متحقق قطعاً في الانبياء بل كما
لنبينا صلى الله عليه وسلم لا ينكر ذلك الامن لم يشم للاسلام
راحة ويلزم من تحقق الانبياء بهذه المرتبة تحققهم بعدم الامن
من المكروه من جملة اقسامه كما هو واضح اضفاف القوة
عن ذلك ولا شك عند من له ادنى مسكة من فهم ان كل كامل
نبي او غيره غير امن من الله تعالى ان يضعفه ويذل له عن
كال مرتبته اذ لا قاطع بل ولا ظنى يثبت اليه في الامن

من ذلك وانما المؤمن الانسلاخ عن النبوة او الملكية او الايمان
في العشرة المذكورة على ان الامن من الانسلاخ عن الملكية غير
واقع لانه عهد انسلاخ الملائكة عنها بل عن الايمان كما وقع
لابليس اللعين بنا على الاصح كما قاله النووي انه من الملائكة
كما هو ظاهر القرآن واول كونه من الجن بتاويلات منها ان
نوعا من الملائكة يسمون بذلك الثاني انه في الاحياء الاردم
بين العلم والخوف والتقوى حيث جعل الخوف ثمرة العلم والتقوى
ثمرة الخوف ولا شك ان كمال العلم والتقوى للانبيا ثم دونهم
فكذلك كمال الخوف وايضا الرجا والخوف متلازمان فان كل من
رجى محروبا فلابد وان يخاف فوته والافسول لا يحبه فاستحال
انفكاك احدهما عن الاخر وان امكن غفلة القلب عن استشعار
احدهما فان قلت ذكر فيه ايضا ان من شرط الرجا والخوف
تعلقهما بما هو مشكوك فيه اذ المعلوم لا يرجى ولا يخاف وهذا
فيه تايد لذلك الزعم لان اولئك الكمل على بينة من ربهم وبقين
من امرهم قلت لا تايد فيه لذلك الزعم بوجه بل هو حجة
عليه لان المعنى السابق الذي مر ان حقيقة الخوف امر مشكوك فيه
لم يتم فاطع على ثبوت غايته ولا حد بخصوصه ولا على انتفا
يها عنه وانما وظيفة الكمل وان بلغ كمالهم الغاية انهم يرجون
ذلك ويخافون من عدمه والذي هم عليه يقين هو اصل الكمال على
انه قد يعترى قلوبهم من استشعار قدرته واستغنائاه عن
خلقه وان لا يسئل عما يفعل ولا يجب عليه شيء واما ما وعدهم
او اخبرهم به فشرط ما انطوى عليه علمهم وانما يوجب لهم الخوف
حتى من سلب اصل كمالهم وكلام الفرائي الذي صرح في هذا
الثالث ان زيد بن اسلم قال للشافعي رضي الله عنه وكان من
العالمين بالقرآن جعل الملائكة داخلين في قوله تعالى فلا يأتين مكر

الله الاية اخرج ابن ابي حاتم عنه ان الله تبارك وتعالى قال
للملائكة ما هذا الخوف الذي بلغ بكم وقد انزلتكم المنزلة التي
لم انزلها غيركم قالوا ربنا لم ياتن مكر الا القوم الخاسرون
الرابع انه صرح في الاحياء تصريحا لا يقبل تاويلات بان
الانبيا يخافون ولا ياتنون المكر حيث قال وانما كان خوف
الانبيا مع ما فاض عليهم من النعم لانهم لم ياتنوا مكر الله ولا
ياتن مكر الله الا القوم الخاسرون حتى روى ان النبي
صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام بكيا خوفا
من الله عز وجل فاجاب الله اليهما لم تبكيان وقد امنتكما
فقالا ومن ياتن مكر وكانها اذا علمنا ان الله علام الغيوب
وانما لا وقوف لهما على غاية الامور لم ياتن ان يكون قوله
قد امنتكما ابتلا وامتحانا ومكرهما حتى ان سكن خوفهما
بان انهما قد امنتا من المكر وما وفيما بقولهما ثم قال وهذا
كما اخبر عن موسى صلى الله عليه وسلم حيث
قال اننا نخاف ان يفرض علينا او ان يطغى فقال الله تعالى لا تخافا
انني معكما السميع والري ومعه هذا لما اتى السحرة سمعهم وجس
في نفسه خيفة اذ لم ياتن مكر الله والتباس الامر عليه حتى
جدد عليه الامن وقيل له لا تخف انك انت الاعلى وما ضعف
شكيتة المسلمين يوم بدر قال النبي صلى الله عليه وسلم
الهم ان تهلك هذه العصابة لم يبق على وجه الارض احد يعبدك
فقال ابو بكر رضي الله عنه دع مناشدتك ربك فانته
واغلك بما وقدك وكان مقام الصديق الثقة بوجه الله
وكان مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم مقام الخوف من
مكر الله وهو لان لا يصدر الا عن كمال المعرفة باسرار الله وخفايا
افعاله ومعاني صفاته التي يعبر عن بعض ما يصدر عنها

بالمكروما لاحد الوقوف من البشر على كنه صفات الله تعالى
ومن عرف حقيقة المعرفة قصر معرفته عن الاحاطة بكنه
الامور وعظم خوفه لا محالة ولذلك قال عيسى عليه السلام
ان كنت قلته فقد علمته الخ ففوض الامر الى المشيئة واخرج
نفسه بالحكمة من البين لعله بان ليس له من الامر شيء
وان الامور مرتبطة بالمشيئة ارتباطا يخرج عن حد العقول
والحالوفات فلا يمكن الحكم عليها بقياس ولا حدس وحسبان
فضلا عن التحقيق والاستيقان وهذا هو الذي قطع قلوب
العارفين انتهى كلام الاحياء فتأمل لا سيما ما حكاه عن نبينا
صلى الله عليه وسلم وجبريل عليهما السلام فانه وان لم
يثبت من جهة السنة اذ هو حديث ضعيف هو مقرر لمنا
انصحيح فيما قد مناه وكذا ما حكاه عن موسى فانه خاف
مع قوله تعالى لا تخافا اني معكما اسمع واري وتقريره لذلك
والحاصل انه لا شبهة بل ولا تمسك لذلك الزعم المذكور اول
الجواب اعادنا الله منها بمنه وكرمه وانما نستدل لمداها
بقوله تعالى وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم وقوله صلى
الله عليه وسلم في الحديث الصحيح والله ما ادرى وانا
رسول الله ما يفعل بي ولا بكم لذهاب جماعة كابن عباس
رضي الله عنهما كما اخرج عنه ائمة حفاظ كابي داود وابن
جبر و ابن المنذر وابن ابي حاتم وابن مردويه لان ذلك
قبل علمه ما يفعل به من نصره على جميع من ناواه فقوله
عز قائل انا فتحنالك فتحا الآية وما يفعل بهم لقوله ليد
خل المؤمنين الآية وبقوله وبشر المؤمنين بان لهم من الله
فضلا كبيرا **فان قلت** يؤيد ذلك الزعم ما اخبر به عبد بن
حميد عن الحسن قال لما نزلت هذه الآية وما ادرى ما يفعل

ي ولا بكم عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخوف زمانا
فما نزلت انا فتحنالك فتحا مبينا الآية اجتهد فقيل تجهد
نفسك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر قال
افلا اكون عبدا شكورا وما اخرج ابن جرير عن الحسن
ايضا في قوله وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم قال املا في الاخرة
فماذا الله قد تحقق وعلم انه في الجنة حين اخذ ميثاقه
في الرسل ولكن ما ادرى ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا ثم اخبره
الله بما يصنع به انه ينصره ويظهر دينه على الاديان كلها
وبامنه انه لا يستاصل امته بعذاب وهو فيهم **قلت**
لاتأييد فيه لذلك بوجه اما كلامه الاول فلان معنى قوله
صلى الله عليه وسلم عمل في الخوف زمانا اي في خوفه على نفسه
في الدنيا **الوجه** كما جرحه الانبياء قبله او يقتل كما قتلت
الانبياء قبله وعلى امته انهم يكذبونه او يرمون بجحارة من
السم او يخسف بهم كالآدم قبلهم وبهذا صرح الحسن نفسه
في الرواية الثانية عنه تفسير القوله في الدنيا ثم لما امنه الله
من ذلك غلب عليه شهود الشكر لربه وهذا كله لاينا في
الخوف بالمعنى السابق الذي ذكرناه اول الجواب واما كلامه
الثاني فلان علمه ان في الجنة لا ينافي الخوف بالمعنى الذي قدمناه
وجوزنا كما لا يذهب على ذي مسكة الخامس اخرج الشيخان
والله اني لاعلمهم بالله واشدهم له خشية وفي حديث
البخاري والله اني لا خشاكم لله واتقاكم له واخرج البيهقي
وقال غريب ان صلى الله عليه وسلم قال لو يواخذني الله
بما فعلت هؤلاء وثقتي بشير في يديه الشريفتين واخرج
ايضا ان صلى الله عليه وسلم قال قلت لجبريل يا جبريل
ما لا اري اسرافيل يضحك ولا ياتيني احد من الملائكة

الارايته يضحك قال جبريل ما راينا ذلك الملك ضاحكا منذ خلقت
النار وخرج اسجد عنه بسند جيد بلفظ انه صلى الله عليه
وسلم قال جبريل مالي لا اري ميكائيل يضحك فقال ما ضحك
ميكائيل منذ خلقت النار وخرج ايضاً انه صلى الله عليه وسلم
قال جاء جبريل وهو يبكي فقلت ما يبكيك قال ما جفت لي
عين منذ خلق الله جهنم مخافة ان اغضبه فيلقيني فيها
واخرج ابو الشيخ في كتاب العظمة عن ابن عباس رضي الله
عنها قال ان جبريل عليه السلام يوم القيمة لقائم بين يدي
الجار تبارك وتعالى ترعد فرائصه فرحاً من عذاب الله الحديث
واخرج الديلمي انه صلى الله عليه وسلم قال لما كان ليلة اسري
بي مررت بالملاء الاعلى وجبريل كالحلس البالي من خشية
الله تعالى **واخرج** ابو نعيم في الحلية انه صلى الله عليه وسلم قال
لو يواخذ نار بنانا وعيسى بن مريم بما جنت هاتان يعني
اصبعيه لعذبنوا ولا يظلمنا شيئاً واخرج الدارقطني في الافراد
بلفظ لو ان الله عز وجل يواخذنا اننا وعيسى بن مريم بدنوبنا
لعذبنوا ولا يظلمنا شيئاً ومن المعلوم المقرر ان الذنوب الواردة
في القرآن والسنة في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام المراد بها
خلاف الاولى واللافت بعلى كما لهم لا حقيقة الذنوب وح
فهذه الاحاديث صريحة في المدعى ان الانبياء والملائكة يخافون
ولا يمانون وما يصرح بذلك ايضاً قوله تعالى في حق الملائكة
يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون السادس قال
قال الدميري في حياة الحيوان تبع الفزالي في الاحياء وفي الخبر
اوحى الله تعالى داود عليه السلام مراداً ود خف كما تخاف
السبع اضاري قال يخرج الاحاديث الاحياء الزين العراقي ولم
اجد له اصلاً ولعل المقصد بايراده ان من الاسرائيليات

وبهذا يعلم انه مقرر لعنه قال الدميري ومعناه خف ولا وصاف
الخوف من العزة والعظمة والكبرياء والجبروت والقدر شدة
البطش ونفوذ الامر كما تخاف السبع اضاري لشدة يديه
وعبوس وجهه وجراة قلبه وسرعة غضبه انتهى وفيه
تصريح باثبات الخوف الحقيقي للانبياء صلى الله عليهم وسلم
السابع الاحاديث الصحيحة المشهورة في ادعيته صلى
الله عليه وسلم في سجوده وتشهده وخبرها صريحة في
المدعى لا تقبل تاويلها منها قوله صلى الله عليه وسلم
اللهم ائني اعوذ بك من سخطك واعوذ بمعافاةك من عقوبتك
وبك منك الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم ائني
اعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وشتمات الاعداء ومنها
قوله صلى الله عليه وسلم اللهم ائني اعوذ بك من عذاب
القبر ومن عذاب النار ومن فتنة الحيا والمات وصح عند
الحاكم انه صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجوده هذه
يدى وما جئت بها على نفسي وفي رواية للبخاري هذه يدى
وما جئت على نفسي **فان قلت** لا حجة في هذا كله لانه تشريع
نقط منه صلى الله عليه وسلم لا مثله ان يقولوه **قلت**
كنوع لانه لو كان مجرد تشريع فقط لقال قولوا كذا فاما اذا سنده
لا نفسه متكرراً فلا يحمل على التشريع فقط بل الواجب حمله عليه
وعلى التعبد به منه لربه كما هو محقق في مبحثه واذا كان
من جملة المقصود به التعبد به لله تعالى لزم من ذلك وجود
الخوف وعدم امن الكبر والادكان طلب محال وهو لا يجوز كما
صرحوا به فثبت ان هذه الاحاديث صريحة في المدعى لا تقبل
تاويلها كما تقرر وفي حديث اطبري اللهم ائني اعوذ بنور وجهك
الكريم ان يحل علي غضبك او ينزل علي سخطك وفي اخرى عنده

ايضه اللهم ائى اعوذ بوجهك الكريم واسمك العظيم من الكفر
والفقر وفى اخرى عند اليهاتى اللهم عافنى فى قدرتك
وادخلنى فى رحمتك واقض اجلى فى طاعتك واختم لى بخير
عملى واجعل ثوابه الجنة وصح فى حديث رواه جماعة
واسئالك خشيتك فى الغيب وروى ابو داود اللهم ائى اعوذ بك
من فتنة النار ومن عذاب النار وصح عند الحاكم اللهم
ائى اسئالك عيشة نقية وميتة سوية ومردا غير مخز ولا
فاضح ولا محذور ذلك فى السنة كثير وفيما ذكرناه كفاية لمن
وقف لقبول الحق حقا الله لنا ذلك بحمنا وكرمه **سئل**
نفع الله فيمن قال فى عقيدته وفى بقاء الله نظر فماذا يلزمه
فاجاب بقوله ان اراد التشكيك او الشك فى دوام بقاء الله
الا بالانهاية له فهو كافر مراق الدم فان تاب والا ضربت
عنقه ولعل هذا الرجل هو الجبرى الذى فى السلف من الخلاف
فانه ارسل الى هذه السنة مؤلفا ذكر فيه تضليل الاشهر
بكلامه سفساف يدل على جهله وانحلال عقيدته جدا
وانه لا مسكة له ولا دين وانه اغتر بكلام بعض المردة والى
نادقة فذكره فى مؤلفه معتقدا له فضل او كفو واضل كثير
لكونه يرى التشكك والتشفي فاعتقده العامة وما
دروا انه زنديق ملحد ضال يجب على قاضى السلف
وبقية قضاة الخلف ان يعزروه التعزير البالغ ويشددوا عليه
العقوبة بالضرب والحبس الا ان يفصل ذلك المؤلف جملة
او يحرقه فان النسخة الواصلة الامة كتبت له عليها كل ورقة
منها ما اعدمها وعطل النفع بها كما هو الواجب على وعلى
من اطاع على ذلك الكتاب من اهل العلم لكن ائى اخشى
ان هذا الملحد المارق الزنديق المنافق يكون منه عند نسخة
اخرى

اخرى فيخرجها للعوام للمتقين له فيضلم بها من غير ان يشعروا
فاهلكه الله واباده حتى تندفع ضرورته عن المسلمين
وايقظ له من يقيم عليه نوا ميسر الشريعة لينزجر هو
وامثاله عن الخوض فيما لا يتأهلون للخوض فيه **باب**
اصول الفقه سئل شيخنا امدنا الله بحمده ونفعنا
بعلومه وبركته هل فرق بين الفرض والواجب وبين
الحام والمحذور وبين يسر ويشرع ويستحب ويندب ومحبوب
فاجاب رضى الله عنه بقوله الفرض والواجب مترادفان
عندنا خلا فالاي حنيفة رضى الله عنه حيث فرق بينهما
بان الفعل المطلوب طلبا جازما ان ثبت بدليل قطعى كالقرآن
فهو الفرض كقراءة القرآن فى الصلاة الثابتة بقوله تعالى
فاقرؤا ما تيسر من القرآن او بدليل ظنى كخبر الواحد فهو
الواجب كقراءة الفاتحة فى الصلاة الثابتة بحديث الصحيحين
بقوله لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فنيا ثم يتركها
ولا تفسد به الصلاة بخلاف ترك القراءة هذا تفصيل مذ
هبة واما عندنا فكل من القسمين يسمى فرضا وواجبا
وتبطل الصلاة مثلا بتركه اخذ من فرض الشئ قدره وجب
الشئ وجوبا ثبت وكل من المقدروا الثابت اعم من ان يثبت
بقطعى او ظنى وماخذنا هذا اكثر استعمالا من ماخذهم المقرر
في محله على ان الخلاف لفظى كما قرر فى محله ايضا مع ما فيه
من اشكال وجواب والحام والمحذور مترادفان ايضا
وكذلك المستنون والمشروع والمحبوب والمرغب فيه والمنسوب
والحسن والمستحب والتطوع كلها معناه واحد وهو المطلوب
طلبا غير جازم وخالف فى ذلك القاضى حسين وغيره
فنقوا ترادها وقالوا هذا الفعل ان واظب عليه النبي صلى

الله عليه وسلم فهو السنة وان لم يواظب عليه كان مغفلة مرة
او مرتين فهو المستحب او لم يفعلوه وهو ما ينشبه الانسان
باختياره من الادوار فهو التطوع ولم يتعرض للمندوب
لعموم الاقسام الثلاثة بلاد شك ويقاس به البقية والخلاف
هنا الفظي ايضا كما قرر في محله والله سبحانه وتعالى اعلم
بالصواب **سئل نفع الله به** سوالا صورتها ما معنى
قولهم شكر المنعم واجب وما الذي يؤدي وما حده وما
ضابطه **فاجاب** بقوله قال بعضهم تحرير الجواب
عن ذلك عن ذلك متوقفا على معنى الشكر الذي هو
موضوع المسئلة الخلافية بيننا وبين المعتزلة وهي ان
شكر المنعم واجب شرعا عندنا وعقلا عندهم فالشكر الذي
هو موضوع هذه المسئلة فسر الصفي الهندي وغيره
بالمعنى اللغوي للشكر فقال هو اعتقاد القلب ان ما بالعبد
من نعمة من الله سبحانه هو المنعم بذلك فضلا من
غير وجوب والتحدث باللسان بالنعم والخضوع بالجوارح
والاول واجب وجوب الاعتقاد يأت بمعنى وجوب
جزم العقيدة به واستصحاب هذا الجزم حكما بحيث
لا يطرأ ما ينافيه وسيأتي الكلام في الثاني والثالث
والمشهور تفسيره بالمعنى العرفي وعلى مقتضاه جرى
الغزالي في الاحياء وغيره من تكلم باصطلاح ارباب القلوب
وهو ان الشكر صرف العبد جميع ما انعم الله به عليه الا ما
خلق لاجله فالسمع خلق ليصرف الاتقي ما يرد عليه
من الاوامر والنواهي الالهية والمواعظ وما ينتظم في شكرها
والى ما يدل بها على متعلقها ليرتكب ويجتنب ونحو ذلك والبر
ليصرف في روية المصنوعات فيستدل بها على وجود الصانع
والمشاهد

وانصافه بصفات الكمال وتعالى عن اضدادها ونحو ذلك واللسان
ليصرف في الذكر والتذكير والدراسة والتعليم والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر وما اشبه ذلك وعلى هذا المنوال جميع القوى
والمدارك والجوارح وفي الاحياء الدوام الغزالي تفصيل لذلك
حسن والشكر بهذا المعنى اعم منه بالمعنى الاول كما لا يخفى على
من تأمل وعلى كل من التفسيرين فهو ينقسم الى واجب
ومندوب لان جميع الطاعات مندرجة فيه على تفسير
الثاني وهي منقسمة الى واجب ومندوب وعلى التفسير الاول
مندرج ومنه سجود الشكر لان خضوع في مقابلة النعمة
وهو مندوب ومن هذا يتحريان المراد في المسئلة الخلافية
ان وجوب شكر النعم حيث وجب فهو بالشرع لا بالعقل
خلاف المعتزلة قالوا اعتقاد منه واجب وجوب الاعتقاد
غير موقت بيوم ولا شهرا ولا سنة ولا موصوف بحمرة
ولا تكرار المقصود دوامه وعدم اختلافه واما حال الجوارح
فما يجب في اليوم مرات وهي المكتوبات ومنها ما يجب
في الاسبوع مرة بشرطه وهو الجمعة ومنها ما يجب في
العام مرة وهو الصوم ومنها ما يجب الادعى ببعض الناس
كالزكاة والحج واما الثناء باللسان فهو يتكرر في اليوم مرات
كقراءة المصلي الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم فانه ثناء
على الله سبحانه وتعالى برؤيته دون موجود سواء
المشغل معناها على الانعام بالبحار النوع الانساني وتربيتهم
بالنقل في الاطوار من طور النطفة الى طور العلقة فالمضغة
فالمظامر المكسوة لحافا الحيوانية ثم كمال الخلقة ثم الاخراج من
ضيق الرحم وظلمته الى نور الفضا وسعته وتسخير الادوية
وتقوية الحواس والقوى وحفظها وكذلك العقلي في غير ذلك

من صنوف النعم وتشار عليه سبحانه بصفة الرحمة وهي شاملة
 باعتبار متعلقها لأنواع الاحسان في الدارين انتهى **سئل نفع**
الله به عن اطلاق العام واردة الخاص حقيقة او مجازا ان
 قيل بالاول لزمان استعمال اللفظ في خير ما وضع له فكيف
 يكون حقيقة او بالثاني ورد ما ذكره بعض المحققين انه قد يكون
 في هذه الحالة حقيقة **فاجاب** بقوله هو مجاز قطعاً كما
 ذكره جمع اصوليون والراد ببعض المحققين في السؤال الثاني السبكي
 فانه بحث كونه قد يكون حقيقة من عنده بعد حكايته
 الاجتماع على خلافه وفرعه على القول بأن دلالة العام على كل
 فرد من افراده دلالة مطابقة لانه لا يحل ليس استعمال اللفظ في
 غيره موضوعه ولا في بعض موضوعه بل هو استعمال
 المشترك في احد معنييه وهو استعمال حقيقي انتهى ويرد
 قياسه بان استعماله في البعض مقصور على صيره مجازا
 اذ ليس هذا الاستعمال يفيد هذا القصر عن موضوعه الحقيقي
 فتأمل **سئل نفع الله به** عن الانسان بالنسبة للآل
 والدين مشكك او متواطى **فاجاب** بقوله هو متواطى
 لتساويهما فيه والاختلاف بينهما لا يرجع للمسمى كالبيان
 بالنسبة لافراد بل كالأرجح عنه كالذكورة والانوثة **سئل**
نفع الله به هل ينطبق على مجاز الزيادة والنقص تعريف المجاز
فاجاب بقوله ذهب جمع الانه ليس من قبيل المجاز ووجه فلا
 اشكال وذهب اخرون لانها منه واعتراضوا بان لا يصدق
 عليهما حده وقيل ان غير الاعراب مجاز والافلا وقال القرطبي
 كذا في اقسام المجاز الا في واحد منهما وهو ما يتوقف
 على صحة اللفظ ومعناه من حيث الاسناد بخروا سئل النقي
 وقيل انما يكون كذا مجازا اذا تغير حكمه والا كذا خبر المستدرك
 المطعون

المطوف على جملة فلا **سئل نفع الله به** عن المشاكلة هل
 هي من انواع المجاز وما العلاقة فيها نحو وجرأسية سبئية
 مثلهما **فاجاب** بقوله زعم بعض ارباب المعاني انها واسطة
 ليست بحقيقة لعدم استعمال اللفظ فيما وضع له مجاز لعدم العلا
 ورد بان مجاز قطعاً والعلاقة فيه الشكل والنسبة الصوري
 كما يطلق اللسان والفوس على الصورة المصورة وكذلك
 الجزاء أطلق عليه سبئية لكونه مثل السبئية المتبادر الى الصورة
سئل رضي الله عنه هل ورد حديث صحيح في مشروعية
 التكبير او اخر قصار الفصل فان قلتم نعم فهل هو خاص في
 حق غير المصلي فان قلتم نعم فهل ينقل نداءه في حق المصلي
 عن احد من الائمة فان قلتم بنسبته فما ابتدأوه وانتهأوه
 وهل يندب معه زيادة لاله الا الله كما هو المعمول **فاجاب**
 بقوله حديث التكبير ورد من طرق كثيرة عن احمد بن
 محمد بن ابي بزة البري قال سمعت عكرمة بن سليمان يقول
 قرأت على اسمعيل بن عبد الله بن قسطنطين فلما بلغت
 والنصي قال في كبر عند خاتمة كل صورة حتى تحتم واخبره
 انه قرا على مجاهد فامره بذلك واخبره مجاهد بن عباس
 رضي الله عنه امره بذلك واخبره ابن عباس ان ابي بن
 كعب امره بذلك واخبره ابي بن كعب ان النبي صلى الله عليه
 وسلم امره بذلك وقد اخرج الحاكم ابو عبد الله في صحيحه
 المستدرك عن البري وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم
 يخرج البخاري ولا مسلم انتهى وقد يعارضه تضعيف اي
 حاتم المعلى للبري وبجواب بان هذا التضعيف غير مقبول
 فقد رواه عن البري الائمة الثقة وكفاه فخره وتوثيقاً قول
 امامنا الشافعي رضي الله عنه ان تركت التكبير تركت سنة

وفي رواية يا ابا الحسن والله لن تركت التكبير فقد تركت
سنة من سنن نبيك وقال الحافظ العماد بن كثير وهذا
من الشافعي رضي الله عنه يقتضي تصحيحها لهذا الحديث
وما يقتضي صحته ايضا ان احمد بن حنبل رواه عن
ابي بكر الاعمش عن البرقي وكان احمد يكتسب المتكررات فلو
كان منكرا ما رواه وقد صح عند اهل مكة فقهائهم
وعلمائهم ومن روى عنهم وصحته استفاضت وانتشرت
حتى بلغت حد التواتر وصحت ايضا عن ابي عمر ومن رواية
السوسني ووردت ايضا عن سائر القراء وصار عليه العمل
عند اهل الامصار في سائر الاقصاء واختلافوا في ابتداءه
فقبل من اول سورة الضحى والجمهور على انه من اول سورة
المدثر وفي انتهائه جمهور المفاربة والمشاركة وغيرهم
على انه لا آخر سورة الناس وجمهور المشاركة على انه
اولها ولا يكبر آخرها والوجهان مبنيان على انه هل هو
لاول السورة او لاخرها وفي ذلك والراجح منه خلاف
طويل بين القراء واطاهر من النصوص انه من اخر
الضحى لا اخر الناس ولا فرق في ندب التكبير بين المصلي
وغیره فقد نقل ابو الحسن السخاوي بسنده عن ابي بريد
القرشي قال صليت بالناس خلف المقام بالمسجد الحرام
في التراويح في شهر رمضان فلما كانت ليلة الجمعة كبرت
من خاتمة الضحى لا اخر القرآن في الصلاة فلما سلمت التفت
فاذا ابي عبد الله محمد بن ادريس الشافعي رضي الله عنه
فقال احسنت احسنت السنة ورواه الحافظ ابو عمرو والداي
عن ابن جريج عن مجاهد قال ابن جريج فاولى ان يفعله
الرجل اما ما كان او غير امام وامر ابن جريج غير واحد من
الامة

الامة بفعله ونقله سفيان بن عيينه عن صدقة ابن عبد
الله ابن كثير انه كان يوم الناس منذ اكثر من سبعين سنة
وكان اذا ختم القرآن كبر فثبت بما ذكرناه عن الشافعي رضي
الله عنه وبعض مشائخه وغيرهم انه سنة في الصلاة
ومن ثم جرى عليه من ائمتنا المتأخرين الامام المجتهد ابو
شامة ولقد بالغ التاج الغزالي في الشنا عليه حتى قال
عجب له كيف قلده الشافعي رحمه الله والامام ابو الحسن السخاوي
وابو اسحق الجعفي ومن افق به وعمل به في التراويح شيخ
الشامفة في عصره ابو الشنا محمود بن محمد بن جمل الامام
والخطيب بالجامع الاموي بد مشق قال الحافظ المتقن شيخ القراء
في عصره ابو الخير محمد بن محمد الجزري الشافعي ورايت انا
غير واحد من شيوخنا يعمل به ويأمر من يعمل به في صلاة
التراويح وفي الاحياء ليالي رمضان حتى كان بعضهم اذا وصل
في الاحياء الضحى قام بما بقي من القرآن في ركعة واحدة يكبر
في كل سورة فاذا انتهى الاقل اعود برب الناس كبر في اخها
ثم يكبر للركوع واذا قام في الركعة الثانية قرأ الفاتحة
وما تيسر من سورة البقرة وفعلت انا ذلك مرات لما كنت
اقوم بالاحياء اما بد مشق ومصر انتهى ثم ان قلنا التكبير لاخر
السورة كان بين اخها وبين الركوع وان قلنا لاولها كان
بين تكبير القيام وبسطة اول السورة ووقع لبعض الشا
ففة من المتأخرين الانكار على من كبر في الصلاة فرد عليه
غير واحد وسنموا عليه في هذا الانكار قال ابن الجوزي
ولم ار الحنفية ولا المالكية نقلا بعد التبع واما الحنابلة ففي فرو
عم لابن مناص وهلم يكبر تحتة من الضحى او لم تشرح اخر كل
سورة فيه روايتان ولم يستحب الحنابلة لقراءة غير ابن كثير

وقيل ويهلل انتهى وما صيغت فلم يختلف مثبتوه انها الله اكبر
وهي القرواها الجمهور عن البري وروى عنه اخرون التهليل
قبلها فتصير لا اله الا الله والله اكبر وهذه ثابتة عن البري
فلتعمل ومن ثمة قال شيخ الاسلام عبد الرحمن الرازي الشافعي في
وسيطه في العشر وقد رايت المشايخ يوشرون ذلك في الصلاة
فرقا بينها وبين تكبير الركوع ونقل عن البري ايضا زيادة وند
الحمد بعد اكبر وروى جمع عن قبل الاقتصار على التكبير وروى
عنه اخرون التهليل ايضا وقطع به غير واحد قال الدارق
والوجهان يعني التهليل مع التكبير والتكبير وحده عن البري
وقبل صحيحان مشهوران متعللان جيدان والله سبحانه وتعالى
اعلم **سئل رضي الله عنه** التكبير عند ختم القرآن او اخر
الصلاة سنة كما نص عليه الشافعي وشيخه سفيان ابن عيينه
وابن جريج وغيرهم ونقله جماعة من ائمتنا المتأخرين كابي شامة
والسماوي وابن جله خطيب دمشق وغيرهم وعمل به جماعة
منهم واقتوا به من يعمل به في صلاة التراويح ووردوا على من
انكر ذلك ومن ثمة قال ابن الجزري في او اخر انشر لما ان بسط
الكلام في ذلك والعجب من منكر التكبير بعد ثبوت عن النبي صلى
الله عليه وسلم وعن اصحابه والتابعين وغيرهم ويجوز في
صلوات غير ثابتة والله سبحانه وتعالى اعلم **سئل رضي الله عنه**
في الصبي الحنب هل قراته القرآن بقصد كونه
قرانا جائزة وكذلك مكاته في المسجد فلا يجمع منها ولا حرج
على وليه في تمكينه تح فان قلتم بعدم الجواز فهل نسبة بعضهم الجواز
لخادم انزركشي صحيحة واذا كانت صحيحة فهل وافقه اهل
خالفه وعلى تقدير عدم صحتها فهل قال احد بالجواز من ائمة

المذاهب

المذاهب ام لا **فاجاب** بقوله فهو ان الذي افق به النووي وجزم
به ابن السكيت في معيد النعم انه يجوز تمكين الصبي المميز الحنب من مس
المصحف بحاجة تعلمه منه فنقول الاسنوي في المهمات لم اجد تصريحاً
بتمكين المميز في حال الجنابة والقياس المنع لانها نادرة وحكمها غلط
انتهى يردون بتبعه شيخنا زكريا وافق به فقهاء اليمن بانه يمكن
تصريح النووي وغيره بذلك لكن الظاهر ان الاسنوي ومن تبعه
لم يطلع على ذلك فاما قول الخادم بعد ان ذكر افتاء النووي
وفيا نظرا لان الجنابة لا تتكرر فلا يشق وعلى قياسه يجوز
تمكينه من المكث في المسجد وهو بعيد اذا لا ضرورة فيرد بان نظيره
انما اذا قلنا ان العلة عظم المشقة في تكليف الصبيان استصحاب
الطهارة وهو ما صرح به الشيخان اما اذا قلنا بما في التهذيب
من ان طهارة الصبي ناقصة فلا معنى لاشتراط طهارتها وكلام
النووي تح واضح لا يخبر عليه على ان الذي ينبغي ان العلة مركبة
وعليه فكلام النووي واضح ايضا ويرد قياسه بامكان الفرق
بينها بانه يحتاج الى القرآن ومس المصحف لاجل تعلمه منه
اكثر من احتياجه الى المسجد فلم تكن ضرورة الا باحاجة دخوله
على ان قضية علة التهذيب السابقة انه يجوز له المكث
في المسجد جنبا ايضا وجزم به بعض المتأخرين والله اعلم
سئل نفع الله به عن رجل فسراية من القرآن بتفسير ابي
الحسن الواحدى وابن عباس والزجاج وعطا وغيرهم من
العلماء المجتهدين المعتبرين كما فسرى تفسيرهم هل يجوز
له ذلك ام لا **فاجاب** بقوله انه لا حرج على من ذكر قفا
سيد الائمة على وجهها من غير ان يتصرف فيها بزيادة او
نقص بل هو ما جور مشاب على ذلك ينبغي له ان كان
يذكر ذلك التفسير للعامة ان يتحرى لها الاليق كالحكم

Copyrighted material

مما تحمله عقولهم فلا يذكر لهم شيئا من غرائب التفسير
 ومشكلاته التي لا تحملها عقولهم لان ذلك يكون فتنة
 لهم وضللا لا بينا ومن ثمة يجب على الحاكم اصلاح الله منع
 من يفعل ذلك من جهلة الوعاظ لانهم يضلون ويضلون
 وكذلك يجب عليه ايضا ان يمنع من ينقل التفسير الباطل
 كتفسير من يتكلم بالتفسير برأيه مع عدم اهليته لذلك
 ومن يتكلم في التفسير بما قاله الائمة لكن لا يفهمه على وجهه
 لعدم الآلات عنده فان التفسير علم نفيس خطير لا يليق
 بكل احد ان يتكلم فيه ولا ان يحوض فيه الا اذا اتقن
 الدالة التي يحتاج اليها كعلم السنة والفقه واللغة والنحو
 والمعاني والبيان وغيرها من العلوم المتعلقة بلباسات
 العرب فمن اتقن ذلك ساغ له انكلامه فيه ومن لم يتقن
 ذلك اقتصر على مجرد نقل ما قاله ائمة التفسير بما ذكره
 الائمة المتأخرون عنهم كالواحدى والبغوى والقرطبي
 والامام الفخري الرازى والبيضاوى وغيرهم ولا يذكر من كلام
 هؤلاء الائمة الا ما يليق بمن يذكره لهم من غير ان يتلف
 فيه بشيء والاصل ان هذا مسلك خطير وطريق وعرف فيبقى
 التحرى في سلوكه حذرا من الضلال والاضلال والله سبحانه
 وتعالى اعلم **سئل** **تنفع الله** **ب** عن قول الله تعالى يوم
 يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبه وبنيه لكل امرئ
 منهم يومئذ نشان يغنيه هل هذه الآية خاصة او عامة
 وما معنى لفظ المرء في هذه الآية هل يشمل الكافر والمسلم
 والفرار يوم القية هل يكون من المسلم واكافرا ومن
 الكافر خاصة **فاجاب** **ب** بقوله ان الآية عامة كما يدل
 على سياقها ونظمها ويدل لذلك حديث الترمذى بلفظه

حسن صحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال تحشرون حفاة عراة غرلا غير مختونين فقات
 امرأة او يبصر او يرى بعضهم عورة بعض قال يا فلانة لكل
 امرئ منهم يومئذ نشان يغنيه ويدل لذلك ايضا ما رواه المعمر
 في الآية ان معنى الفرار من هؤلاء التباعد عنهم وعدم الالتفات
 الى واحد منهم اشتغالا عنهم بما هو فيه مما لا يطيق حمله
 وخوف انهم يطالبونه بحقوقهم كما واساة الاخ وبر الوالدتين
 وتوفية الصاحبة ما وجب لها والتقصير في حق البنين
 بعدم التعليم والارشاد ولذلك قيل اول من يفر من اخيه
 هابيل ومن ابيه ابراهيم علي نبينا وعليه افضل الصلاة
 والسلام ومن صاحبه لوط عليه السلام ومن ولده نوح
 عليه السلام وقيل ان المرء يفر من موالاة هؤلاء **ثم**
 لانهم الذين يفر منهم في الدنيا ويعتز ويتقوى بهم فلم
 ينفعوه في الآخرة بل يتباعد عنهم ثم ولم يرج فيهم
 تقما يقرب اليهم بل خشف منهم ضررا عظيما حله على
 التباعد الشديد المعبر عنه بالفرار عنهم ولهذا يظهر للمعاقل
 ان ذلك اليوم لا ينفع فيه شئ من الصور المحبوبة في
 الدنيا وانما ينفع فيه الاعمال الصالحة بل تنقلب تلك
 الصور المحبوبة اعدا يفر عنها ولا يتقرب اليها ومن ثم
 قال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات
 الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا ملاما وقال ان من
 ازواجكم واولادكم عدوا لكم فاحذروهم فحذر الله منهم
 في الدنيا قبل ان يفر منهم في الآخرة وهذا الفرار قبيل
 دخول الجنة اما فيها فلا يكون فيها الا اجتماع وشاهدة
 والذين امنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان الحقنا بهم ذرياتهم

والذرية هنا تشمل الابا كالابنا ونظيره واية لهم انا حملنا ذريتهم
في الفلك المشحون اي اباهم فاستفيد منه اطلاق الذرية
على الابا وحدهم وعلى ما يشعرون مع الابنا ثم ما ذكر في الاية
من باب الترقى لان الابوين اقرب من الاخوة وتعلق
القلب والالتصاق بالصاحبة اشده منه بهما وذلك بالابن
اشده منه بها فكان قيل من اخيه بل من ابويه مع مزيد
قربهما بل من صاحبته مع مزيد تعلقه بهما بل من الابن الذي
هو الغاية في التعلق به وعدم مساواة احده في هذه
المرتبة وذلك ينبئك عن عظيم شدة الهول الذي تقين
في ذلك اليوم حتى يحل على الفرار من مثل هول نسأل
الله اللطيف في ذلك والمساحة ان اقرب واكرم بحبيب
والله اعلم **سئل رضي الله عنه** عما لو شئت في شئ
من القران حال التلاوة اهو بالياء او هو بالتاء او هو
وقال او يقال هل له ان يقرأه من غير تقين حقيقة ذلك
ام لا **فاجاب** بقوله انه لا يجوز له القراءة مع الشك
المذكور حتى يغلب على ظنه الصواب والله اعلم
سئل رضي الله عنه عن شخص يعظ بعض المسلمين
بتفسير القران والحديث وهو لا يعرف علم بصرف ووجه
الاعراب من علم النحو ولا وجه اللفظ ولا علم المعاني والبيان
هل يجوز له الوعظ بهما او لا وان وعظ بذلك برأيه
فهل عليه حد مضبوط او تعزير او لا شيء عليه وهو
يجوز الوعظ بغير اذن الحاكم او تعلق اذنه عليه واذا منه
عنه فوعظ فهل عليه التعزير ونحوها وان قلتم ينبغي
التعزير فاحده **فاجاب** رضي الله عنه بقوله بان
ان كان وعظه بايات الترغيب والترهيب ونحوها وبالاحاد
المتعلق

المتعلقة بذلك وفسر ذلك بما قاله الايما جازله ذلك وان لم
يعلم من علم النحو وغيره لانه ناقل لكلام العلماء الناقل كلامهم
الى الناس لا يشترط فيه الالبعده وان لا يتصرف فيه بشيء
من رايه وفهمه واما اذا كان يتصرف فيه برأيه او فهمه
ولا اهلية فيه لذلك بان لم يتقن العلوم المتعلقة بذلك
فانه يجب على ائمة المسلمين وولايتهم وكل من له قدرة منعه
عن ذلك وزجره عن الخوض فيه فان لم يمنع رفع البعض
قضاة المسلمين ليعزروه التعزير الشديد البالغ الزجر له
ولامثاله من الجهال عن الخوض في مثل هذه الامور الصعبة
لما يترتب على ذلك من المفساد والقبائح الكثيرة الشنيعة
ومن اتقن طريق الوعظ وما يحتاج اليه من العلوم
فانه درجة سنية ومنصب شريف لا يستهزاه ويتجاسر
عليه الاكل جاهل مجازف في الدين لا يخاف الله ولا يحشى
سطوة عذابه الاقرب اليه من جبل الوريد فمن
اتقنه كما ذكرنا جازله فعلة من غير اذن الامام لكن
قياس ما قاله ائمتنا في التدريس انه لا يجوز فعلة في
المساجد العظام الا باذن الامام ان اعتيد استيذان في
مثل ذلك وحيث منع الامام منه شخصا فخالفه وفعل
عزير التعزير الشديد لان مخالفة امر الامام الذي ليس
بمعصية حرام موجب التعزير الشديد وكيفية التعزير
لاضابط لهما لانه يختلف باختلاف المعزيرين والمعصية
التي وجب التعزير بسببها ومن شمر قالوا ان المعروف
منوط برأي الامام فمن رأى مرتبة كافية في الزجر لم يجوز له الا
دفعه الا ما فوقها والله سبحانه وتعالى اعلم **سئل**
رضي الله عنه اذا استعمل من ورق الكتب اغشية لها وفي تجليدها

هل يجب نقضه وبالله **فاجاب** بقوله يحرم جعل الاوراق
التي فيها شيء من القرآن او من الاسماء العظيمة غشا مثل
اخذها فغشى بها الحائط من حرمة جعل النقذ في كاخ
فيه لبس الله الرحمن الرحيم وفرق بين العباد بينه
وبين كراهته لبس الثوب المطرز بالقران بل المكتوب هنا
قصد به الدراسة ومقتضاه ان لا يحرم جعل ذلك فيما
كتب لا للدراسة وفيه وقفة والذي ينبغي في الفرق ان يقال
ليس من شأن الثوب ان يكتب عليه قران بخلاف الكاغد
فلم يحرم لبس ذلك وحرمة جعل شيء في هذا الان لبس
ذلك لا بعد امتثالها لما كتب عليه بخلاف جعله نحو نقذ في
هذا فان بعد انتهائها كما انتهى انتهاك لما كتب فيه لان الكتابة
فيه تقطع عنه كونه يجعله ظرفا لغيره لكونه موضوعا
لها والكتابة على الثوب لا تقطع كونه ملجوسا لكونه ليس
موضوعا له واذا تقرر ذلك اتجه حرمة جعل النقذ وغيره
في كاخ كتب فيه من القرآن سواء قصد بها الدراسة ام
غيرها فعلم من هذا ما قدمته من انه لا يجوز بالقران كل اسم
معظم كاسم الله واسم نبيه محمد صلى الله عليه وسلم واما
الاوراق التي فيها علم محترم وليس فيها اسم معظم فظاهر
كلامهم انه لا يحرم جعلها غشا وح فلا يجب نقض الاغشية
المعمولة منها **فان قلت** بل ينبغي حرمة ذلك قياسا على حرمة
توسيد كتب العلم المحترم **قلت** القياس له نوع اتجه الالات
يمكن الفرق بان التوسيد فيه من المباشرة بالامتهان والاستعمال
ما ليس في جعلها اغشية وواضح ان الكلام في كتب علم بالية تغطي
النفع بها ولم يكن في جعلها اغشية اضاعة مال ولا تعطيل لذلك
العلم المحترم فان وجد شيء من ذلك اتجه القول بالحرمة تحكما
لا يخفى

لا يخفى علم من له ادى بصيرة واذا حرم وجب نقضها واعادتها
على حالها ان امكنه ذلك بعد النقض والله اعلم
سئل عن من وجد في مصحف غلط اهل له ان
يصلي به غير ان مالكة وكذلك في الكتب وهل للقاري
بالمصحف الكريم اذا انتهى الى اخر حزبه ان يضع فيه ورقة
او نحوها ليعرف حزبه فيها وهل يجوز وضع مصحف
على اخر وهل يجوز ان يكتب في المصحف الوقف انه وقف
على كذا وان فلانا وقفه وهل يجوز ان يحشى المصحف
الكريم من التفسير كما يحشى الكتب من الشروح وما
حكم كتابة الاحاديث في فضل السور قبل البسملة وهل
يجوز وضع المصحف في كوة طاهرة من غير فرش وهل يحرم
مد الرجل اليه وان بعد عنه وهل يجوز وضعه على ثوب
فيه كثير ونيم نحو ذباب وما الذي يلزم معالي الصبيان ان
يعلمهم من احترام المصحف وهل في التكبير عند اخراجه سورة
من الصلوة اخراجه من الشروع وما حكم قراءة القرآن العظيم في
انطرق المتيقن نجاستها وفي الحمام وقول العباب ويحرم جعل
دراهم مثلا في ورقة كتب فيها قران وهل الورقة التي فيها علم
ورق المكاتبات لها هذا الحكم وهل ثبت ان مؤمنين يقرؤن
القران ويعلمون ويتعلمون احكام الشرع ويكتبون كما يكتب
وبصلون الصلوات الخمس ويتطهرون لها وما الذي يجب
على الادوي المتزوج منهم لزوجه من المؤن عند من يصاحبه
نكاحهم **فاجبت** بقولي نقل الزركشي وغيره عن العبادي
ان من استمار كتابا فوجد فيه خطأ لم يجز اصلاحه وان كان
مصحفا وجب وقيد البدرين جماعة والسراج البليقي بالملوك
قالا اما الموقوف فيجوز اصلاحه وظاهر ان محله اذا كانت

خطه مستصلي اي بحيث لا يتعيب به المصحف او الكتاب
المصلي هذا واعلم ان شيخ الاسلام البدر بن جماعة عقد بابا
للاداب مع الكتب وما يتعلق بتصحيحها وضبطها وحملها ووضعها
وشراؤها وعاريها ونسخها وغير ذلك وقد قصد تنخيصه
هنا لتعلم منه اجوبة بعض الاسئلة قال ما حاصله مع الزيادة
فيه ينبغي لطالب العلم ان يقتنى بتحصيل الكتب المحتاج اليها ما
امكنه بشر او الا فاجارة او عارية ولا يشتغل بنسخ شيء منها الا
ما يتعذر تحصيله بغير النسخ ولكن همت بالتصحيح اكثر من
التحسين وتن اعارتها حيث لا ضرر وقيل يكره ولا وجه له
كيف وفيها من الاعانة على العلم والخير مالا يخفى وللوسائل حكم
المقاصد وقد كتب الشافعي رضي الله عنه محمد بن الحسن رضي
الله عنه ان العلم ينهى اهله او يابى اهله ان يعموه اهله
وينبغي للمستعير ان يشكر للمعير ذلك ويجزيه خيرا ولو بالدعا
وليرد الكتاب بعد فراغ حاجته او عند طلب مالكه ولا يجوز
ان يصلي بغير اذن صاحبه اي بقيد السابق ولا يحثيه شيا
في مفاض فرائحه وخواتمه الا اذا علم رضا صاحبه ولا يسوده
ولا يعيره غيره ولا يودعه لغير ضرورة حيث يجوز شرعا
ولا ينسخ منه بغير اذن صاحبه اذ مطلق الاستعارة لا
يتناول النسخ الا اذا قال له المالك لتتفع به كيف تشئت
ولا باس بالنسخ من موقوف على من يتفع به غيره عي
ولا باصلاحه من هو اهل لذلك وحسن ان يستاذن
ناظره ولا ينسخ منه والقرطاسي بباطنه وعلى كتاباته
ولا يضع الحبرة عليه ولا يحرر بالقلم المحذود من الخبر فرق كتابته
واذا نسخ منها او طالع فيها فلا يضعه في الارض مفروشا
منشورا بل يجعله بين شيئين او على كرسي لئلا ينقطع
حبه

حبه واذا وضعها بمكان فليجعل بينها وبين نحو الارض حائلا
وبراعى الادب في وضعها باعتبار شرفها وجلالة مصنفها
فيضع الاشرف اعلاها والمصحف اعلا الكل وجعله بمسار
معلق بنحو وتد في حائط طاهر نظيف في صدر المجلس اولى
ثم كتب الحديث الصحيح انصرف كصحيح مسلم اي لكن
ينبغي تقديم البخاري عليه لانه مع كونه اصح اكثر قرانا وسياتي
ان الاكثر قرانا من المستويين في علم يقدم ثم تفسير القرآن ثم
شرح الحديث فاصول الدين فاصول الفقه فالفقه فالنحو
فالصرف وعلوم المعاني والبيان والبدع ونحوها واشهر العرب
فالمروضة وعند استوار كتابين في فن يعلم الاكثر قرانا
فحديثا فجلالة المصنف فتقدمه فاكثرها وقوعا في ايدي
العلماء والصالحين فاصحها والاولى في وضع الكتب ان يكون اوله
الفتح بنحو البسملة في فوق وان لا يجعله خزنة نحو كرايس
ويحرم جعله محذو الا عند الخوف عليه وظاهران مثله جعله
منكا ومسند الامروحة لقلة الامتهان فيه بالنسبة لما قبله
ويحرم توسد المصحف وان خاف سرقته بخلاف ملو خاف
عليه نجسا وكافرا فيجوز توسده بل يجب وليعلم بنحو ورقة
لا عود وطى حاشية ورقة ويتفقد ما استعاره عند اخذه
وارد ويحوي في نظره علامة الصحة فيما يريد ان يشتريه ومنها
ما اشار اليه الشافعي رضي الله عنه بقوله اذا رايت الكتاب
فيه لحاق او اصلاح فانشده له بالصحة وقال غيره لا يضيء
الكتاب حتى يظلم يريد اصلاحه وينبغي لكاتب العلم الطهارة
والاستقبال وابتداء الكتاب بالبسملة والحمد لله والصلاة والسلام
على نبيه محمد وآله بذلك ويكتب عند تمامه ثم كتاب كذا
فيه فوائد وليعظم لهم الله اذا كتب بان يكتب عقبه فعلا ونقد

او عز وجل او نحو ذلك وكذا اسم رسول الله بان يكتب عقبه
 صلى الله عليه وسلم فقد جرت به عادة الخلف كالسلف ولا
 يختص كتابتها بنحو صلعم فانه عادة المحرمين ويترضى عن
 الاكابر المجتهدين ويترجم عن من دونهم ويتجنب دقيق الخط فانه
 لا ينتفع به عند الكبر ورعاية الانتفاع به تح اول من رعاية خفة
 الحمل او توفرمونة الكتابة او الورق واداب برابة القام مبسوطه
 عند الكتاب واداب اصح الكتاب بمقابلته باصله الصحيح او بقرانه
 على شيخ فليقط الشكل ويذكر ضبطه في الحاشية ويكتب على ما
 صحه او ضبطه صح صغيرة وما يراه خطاء يكتب فوقه كذا
 صغيرة وفي الحاشية صوابه كذا ان تحققه والضرب على الزيادة
 او من نحو الحاك والملك او في ازالة نحو نقطة او شكلة والاول نحو
 انضرب على الثاني من المكرر الا ان كان الاول اخر سطرو لم يكن مضافا
 لما بعده فالضرب على صيانة لاوله ويخرج لما في الحاشية بمنطق
 الاجهته واليمين اولى ثم يكتب المخرج صاعدا على الورقة لئلا يزل
 لاحتمال تخرج اخر بعده ويجعل روس الحروف لاجهة اليمين سواء
 كان لجهة الكتاب ام يسارها ويدع بقدر حرك اخر الورقة
 مرارا فلا يوصل الكتابة لزوالها عند حرك الجمل له ويكتب اخر
 التخرج صح ولا يباس بكتابة الحواشي والفوائد والتبسيهات للممة
 على حواشي الكتب التي يملكها وليكن متعلقة بما فيه من غير
 اكثار لئلا يظلمه وترك الكتابة بين الاسطر اولى مطلقا ولا
 يكتب اخره صح فرقا بينه وبين التخرج بل نحو حاشية او فائدة
 اوله واخره ولا يباس بكتابة نحو الترجمة او المتن بالحرة او الرمز لها
 على اسماء ومذاهب مع بيان اصطلاحه اول الكتاب
 ويفصل بين كل كلامين بدارة مثالا لما تركه من غير استنواج
 المقصود انتهى قال الزركشي ويحرم مد الرجل الاشئ من القرآن
 او كتب

او كتب العالم انتهى وفي اطلاق الحرمة وقفه بل الواجهة عدمها
 اذا لم يقصد بذلك ما ينافي تقطيعه وبحث ايضه حرمة كتابته
 بقلم غير العربي وفيه نظرا ايضا ويفرق بينه وبين حرمة قرأته
 بغیر العربية بان هذا يذهب اعجازه بخلاف الثاني قال البيهقي
 كالحاي والاول ان لا يجعل فوق المصحف غير مثله من نحو كتاب
 او ثوب والحق به الحاي جوامع السنن وبحث ابن العباد ان يحرم
 ان يضع عليه فعلا جديدا ويضعه فيه لان فيه نوع اصرهان
 وقلة احترامه والاول ان لا يستدبره ولا يتخطاه ولا يرميه بالارض
 بالوضع ولا حاجة تدعو لذلك بل لوقيل بكراهة الاخير لانه
 يبعد وورد انتهى عن تصغير لفظه كالسجدة فينبغي اجتنابه
 قال الزركشي ويمن تطييبه وجعله على كرسي وتقبيله انتهى
 ويكره اخذ الغال منه وقال جمع من الملائكة بتحريره اذا تقرر ذلك
 علم الجواب عما ذكره السائل وهو انه يجوز له اصلاح الفلظ
 في ملكه وما علم رضى ما لملكه او الموقوف عليه المعين بذلك
 بل يجب في المصحف ويجوز في غيره اذا لم يعيبه خطه ويجوز وضع
 ورقه ليعرف حربه بها وهو اولى من وضع عود ونحوه ويجوز
 وضع مصحف على مصحف وظاهره ان يجوز ان يكتب على الموقوف
 انه وقف على كذا وان فلانا وقفه لما فيه من المصلحة العامة
 وعالم الاجماع الفقهي وانه يجوز ان يحشى المصحف من التفسير
 والقراءات كما تحشى الكتب كمن ينبغي اخذ ما مر في تحشية هـ
 الكتب ان لا يكتب الا المهم المتعلق بلفظ القرآن دون نحو القصص
 والاعاريب الغريبة قال الحاي ومن الاداب ان لا يخلط به
 ما ليس بقرآن كمدد الاي والوقوف واختلاف القراءات ومعاني
 الايات واسماء السور والاعشار قال البيهقي لانه صلى الله عليه
 وسلم وابا بكر وعمر وعثمان لم يفعلوا شيئا من ذلك وكتب هـ

وكتب الاحاديث المتعلقة بفصل السور لا يباس به لمن علم ان
 لتلك الاحاديث اصلا ككون الفاتحة تعدل ثلثي القرآن والا خلاص
 ثلث القرآن والكافرون وما بعد هاربعا واذا زلزلت والعاديات
 نصفه وكون اية الكرسي اعظم اية في القرآن وكون يس قلب
 القرآن او تعدل عشر مرات ونحو ذلك ماله اصل واما الاحاديث
 التي لا اصل لها كالمذكورة في تفسير الواحد والآخر فخرعي
 والبيضاوي وغيرهم فلا يجوز روايتها ولا كتابتها لانها كذب
 موضوعة مختلفة بل الاحاديث التي لا يعلم ان يخرجها من يده
 عليه في الحديث له اصل لا يجوز روايتها ولا كتابتها ويجوز
 وضع المصحف في كوة ظاهرة من غير فريش كسر الاولى بفريش
 واطمانه وافضل كما مر تعليقه ومرايض تفصيل في مدارجل
 اليه فاستحضره واذا قلنا بحرمته المدفحة كما هو ظاهر حيث
 قرب منه بان كان ينسب المداليه ويعد محلا بتعظيمه ويجوز
 وضعه على منجس معفوع عنه اخذ من قول النووي في
 مجموعته وتبيينه يحرم كتب القرآن او لم الله تعالى اي واسم
 رسوله صلى الله عليه وسلم وكل اسم معظم كما هو ظاهر
 بتنجس او متنجس لم ينف عنه او على نجس او متنجس كذلك
 ومنه بلا حائل وان كتب بنحو جدار ومن ذلك ما افق به
 ابن الصلاح من حرمة كتابة بعض القرآن واستاء الله تعالى
 على بعض اركان التجسس بالصديد ومنه بطاهر من بدن
 نجس باقية خلاف الاولى وقيل يحرم وردبانه خرق للجماع
 ويحرم بيع قرطاس كتب فيه نحو قرآن مما مر لا شرب غساله
 ويجب على معلم الصبيان ان يمنع غير المميز من مس المصحف
 وحمله لتلذذتهك حرمة وله ان يمس المميز من حمله لحاجة
 نقله منه او ما يتوقف عليه التعليم كذهابه به الى الكتب
 او البيت

او البيت وان كان محدثا بل او جنبيا على المعتد ولا يجوز له تمكين
 الحديث من حمله او مسه لغير ذلك وما عدا ذلك من الاداب
 ان استوجرا المعلم لشيء منه معين لزمه فعله والا فلا ويسن
 التكبير من انضوي في اخر القرآن وهي قراءة المكيبين اخرج البيهقي
 في الشعب وابن خزيمة من طريق ابن ابي بزة سمعت عكرمة
 بن سليمان قال قرأت على اسماعيل بن عبد الله المكي فاما بلغت
 انضوي قال كبر حتى تحتم فاني قرأت على عبد الله بن كثير فامري
 بذلك وقال قرأت على مجاهد فامري بذلك واخرج مجاهد انه
 قرأ على ابن عباس رضي الله عنهما فامره بذلك اخرج مجاهد انه
 موقوفان ثم اخرج البيهقي من وجه اخر عن ابن ابي بزة مرفوعا
 واخرجه من هذا الوجه اعني المرفوع الحكم في مستدركه هـ
 وصححه وله طرق كثيرة عن البري قال قال محمد بن ادريس
 الشافعي رضي الله عنه ان تركت التكبير فقد تركت سنة
 من سنن نبيك قال الحافظ النجاشي كثير وهذا يقتضي
 تصحيح الحديث وروى ابو العلاء السمداني عن البري ان اصل
 في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم انقطع عنه الوحى فقال
 المشركون قال محمد اربى فنزلت سورة الضحى فكبر النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ابن كثير ولم يرو ذلك باسناد يحكم عليه
 بصحة ولا ضعف وقال الحليمي نكتة التكبير تشبيه القرآن
 بصوم رمضان اذا تمت عدته يكبر فكذا هنا يكبر اذا اكمل
 عدة السور قال وصفتم ان يقف بعد كل سورة وقفة ويقول
 الله اكبر وكذا قال سليمان الرازي عن اصحابنا في تفسيره هـ
 يكبر بين كل سورتين تكبيرة ولا يصل اخر السورة بالتكبير
 بل يفصل بينهما بسكنة قال وص لا يكبر من القرا فحتم في ذلك
 سد الذريعة عن الزيادة في القرآن بان يداوم عليها فينوتهم انه



منه وفي الشراختان القراء ابتداء هل هو من اول الضمى او من
اخرها وفي انتهائه هل هو اول سورة الناس واخرها وفي صده
باولها واخرها والخلاف في الكل مبني على اصل وهو انه هل هو
الاول السورة او لا اخرها وفي لفظه فقيل الله اكبر وقيل لا اله الا
الله والله اكبر وسواء في التكبير الصلاة وخارجها صرح به
البخاري وابوشامة **فأجده** منع الامام احمد رضي الله عنه
من تكرير سورة الاخلاص عند الختم ولكن عمل الناس على خلافه
وحكمته ان فيه جبر لما فعله حصل في القراءة من خلل قال بعض
المحققين وكما قاس الحلي التكبير عند الختم على التكبير عند
اكمال رمضان فينبغي ان يقاس تكرير سورة الاخلاص على
اتباع رمضان ثبت من شوال انتهى وقيل حكمة التكرير
ما ورد انها تعدل ثلث القرآن فتحصل ختمه واعترض بان
كان ينبغي ان تقرأ اربعاً ليحصل ختمتان اي الختم المقررة
تحقيقاً والمقررة تقديراً بالثلاثة الباقية ورد بما تقررا ولاها
من انه ليس المقصد ذلك بل جبر الخلل كما مر وهو يحصل بتكرير
ثلاثا وان كانت واحدة منها تكملة الختم المقررة ونكره
القراءة في محل الجحاسة حتى في الخلا وقيل تحرم واختاره الاول
وفي الطريق للنهي عنها وان لم تكن فيه نجاسة وفي بيت
الرحا وهي تدور ولا تكرر بحام اي بحمل نظيف منه عن الجملة
لكنها فيه خلاف الاول قاله النووي وهو ظاهر وان اعترض
بان الجمهور على انكراهه كما بينته في شرح العباب ولا فرق في
ذلك بين السرو والجرو ولا بين من له ورد غيره وفارقت
كراهة الصلاة فيه بان الصلاة يحاط لها اكثر لانهما المظن
مضيلتها يتسلط الشيطان فيها والحام مأوى الشياطين
واما القراءة فليست كذلك على انها قد تكون سبباً للطرد وايدانها
كما

كما صرح ذلك في اية الكرسي وقول السائل وقول العباب ويحرم الخ
يعلم جوابه من قولي في شرحه ويحرم جعل دراهم مثلاً في
ورقة كتب فيها قرآن ومنه البسمله كما افق به الحناطى
ونقله السبكي عن الفقهاء وفرق ابن العاد في حل لبس الثوب المطرز
بالقرآن بان المكتوب هنا قصد به الدراسة ومقتضاه ان
لا يحرم جعل ذلك فيما كتب لالدراسة وفيه نظروا الذي
يتجه الفرق بان لبس الثوب المذكور ليس فيه امتها بان
بطريق الذات بل بطريق التبع بخلاف وضع النقود في تلك
الورقة فانه منضم للممتهان بطريق الذات ويظهر ان
يلحق بالقرآن كل اسم معظم وكالتقد فيما ذكر نحو الاحمال والادوية
بل اولي خلاف لما يوهى كلام البارزى وينبغي ان يلحق بذلك
ما يظن باجلود المصاحف وغيرها من الاوراق التي
فيها اسم معظم فيحرم جعل نحو النقد فيها بجامع ما في
كل من الامتثال بخلاف ما ليس فيه اسم معظم وان كان
من العلوم الشرعية ثم رأيت ابن الحاج المالكي في مدخله
صرح بذلك فحرمة بما فيه قرآن او حديث او اسم الملائكة
والانبياء عليهم الصلاة والسلام قال حرمة له وتعظيم القدره بخلاف
ما فيه من اسم العالم والسلف الصالح او شيء من العلوم الشرعية
فانه يكره ولا يحرم انتهى وهو ظاهر موافق لقواعدا انتهى
عبارة شرح العباب ومنها يعلم ان الورقة التي فيها عام شرعي
ليست كالتي فيها قرآن واسم معظم وان وضع نحو النقد في تلك
مكرهه وفي هذا حرام وسئل ابن الصلاح عن من يقول
الشیطان يتقدم ان يقرأ القرآن ويصلي هو وجنوده فاجاب
بقوله ظاهر القول ينبغي قراة القرآن وقوعا ويلزم من
ذلك انتفاء الصلاة منهم اذ منها قراءة القرآن وقد ورد ان

الملائكة لم يعطوا فضيلة حفظه فهم حريصون على استماعه
من الانبياء فان قراءة القرآن كرامة اكرم الله بها الانبياء غير ان
المؤمنين من الجن بلغنا انهم يقرؤونه وما ذكره في الملائكة قال
ابن كمال الدميري قد يتوقف فيه من جهة ان جبريل هو النازل
بالقرآن على النبي صلى الله عليه وسلم وقال تعالى في وصف الملائكة
والتاليات ذكر اي تتلو القرآن انتهى وقد يجاب بان ذلك
خصوصية لجبريل وتفسير الآية بخصوص كونها تتلو القرآن
هو محل النزاع فلا بد ليل وما ذكره في مؤمن الجن يؤيده ما
اخرجه الخطيب في رواية مالك عن جابر قال بينما نحن
نسبح مع النبي صلى الله عليه وسلم اذ قبلت حية سود ثعبان
ذكر فوضعت راسها في اذن النبي صلى الله عليه وسلم وو
ضع النبي صلى الله عليه وسلم في اذنها فناجاها ثم
ذهبت و كانا الارض قد ابتلعتهما فقلت يا رسول الله لقد
اشفقنا عليك فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا
وافد الجن نسوا سورة فارسلوه لا فتحت عليهم القرآن
وفي هذا تصريح بانهم يقرؤون القرآن وفي حديث ورد في
طرق كثيرة يبلغ بها درجة الحسن كما قال بعض المحققين ان
هامة ابن ابيس جاز للنبي صلى الله عليه وسلم وذكر ان
حضر قتل هابيل بن ادم وانه اجتمع بنوح فمن بعدهم ومن
هم ثم طلب من النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان آمن به
وبلغه السلام من عيسى عليه الصلاة والسلام فرد عليه
السلام ان يعلم شيئا من القرآن فعلمه الواقعة والمرسلات
وعم يتسارلون واذا الشمس كورة وقل هو الله احد والحمد
تبارك وتعالى ثم ما فيها التلازم بين القراءة والصلاة الذي مر عن
ابن الصلاح من ان مؤمن الجن يصلون يدل له ما روى سفيان
الثوري

الثوري في تفسيره عن اسمعيل بن الجهم عن سعيد بن جبير
قال قالت الجن للنبي صلى الله عليه وسلم كيف لنا بمسجدك
ان نشهد الصلاة معك ونحن نأون عنك فترلت وان
المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا وفي نهاية ابن
الاثير في الحديث لا تحدثوا في الترع فانه مصلح الخافين والترع
بالتحريك ان يكون في الارض ذات انكلا مواضع لانبات
بها والخافون الجن واخرج الطبراني عن ابن مسعود في قصة
ليلة جن نصيبين لما خرج اليهم النبي صلى الله عليه وسلم
بالعلمة ورجع اليه النبي صلى الله عليه وسلم من عندهم
ادركه شخصان منهم فقال له يا رسول الله انما نحن ان
ناينا في صلاة تنال ابن مسعود فصلينا خلفه ثم صلى بنا
ثم بنا ثم انصرفا فقلت له من هو لاري رسول الله فقال هو لاري
جن نصيبين الحديث وافتي ابو البقا العكبري الحنبلي
بصححة الصلاة خلف الجن لانهم مكفون والنبي صلى الله عليه
عليه وسلم مرسل اليهم اجماعا وذكر ابن الصيرفي الحنبلي
ايضا ان الجمعة تنفذ بهم وقضية مذهبا ذلك ان تحقق
وجود شروط الامة والجمعة في المعين منهم الذي يراد به
الانتماء به او حسبانهم من الاربعة ويؤيد ذلك افتاء السبكي
بانهم مكفون بشريعته صلى الله عليه وسلم في كل شيء لانه
اذ ثبت رسالته اليهم كارساله لنا والدعوى عامة والشريعة
عامة لزمهم كل تكليف وجد سببه فيهم الا ان يدل دليل على
التخصيص قال فنقول تلزمهم الصلاة والزكاة بشرطها
والصوم والنج وغيرها من الواجبات ويحرم عليهم كل حرام
ولا تلزم ذلك في الملائكة وان قلنا بعموم الرسالة لهم اي وهو
الاصح عند جمع محققين ويدل له حديث مسلم وارسلت

الخالق كافة وقد ورد في آثار كثيرة عن السلفان جما من
الجن كانوا يقرؤون القرآن عليهم ويتعلمون العلم وبالجملة التكليف
شرطه العلم فما علموه لزمهم وما لم يعلموه لم يملكهم كلام السبكي
وفي فروع الخبايا انهم مكلفون في الجملة وان كانوا في النار
ومؤمنهم في الجنة اي وهو ما ذهب اليه جمهور العلماء حتى
ابو حنيفة رضي الله عنه خلا لما نقل عنه انه لا ثواب
لهم الا النجاة من النار ثم يكونون ثوابا انتهى وان ثواب
مؤمنهم في الجنة كثوابين ثم اطلال الكلام في كثير من فروع
فقهاء وغيرها تتعلق بهم وبه كالذي مر عن السبكي فعلم
الجواب عن قول السائل ويعلمون ويتعلمون احكام الشريعة
ويكتبون ويصلون ويتطهرون وقوله وما الذي يجب
على الادنى المتزوج منهم الا اخره وجوابه اذا ثبت انهم مكلفون
كتكليفنا جرت عليهم الاحكام الجارية علينا في العبادات
والمعاملات والمنفعة على الزوجات وعلينا لهم اذا صح
النكاح منهم على القول الضعيف اذا لا يصح ان لا يصح نكاح
ادنى جنسية كعكسه لانهم غير جنسنا فهم بمثابة بقية
الحيوانات وقد وقع لنا في ابتداء الطلب ان بعض مشايخنا
من جمع بين العلم والصلاح قد رخصة انكحتم فتوقفنا
فينا وبجئنا معه في ذلك ثم جانا في يوم فقال رايته النبي
صلى الله عليه وسلم البارحة في النوم فسالته عن ذلك
فقال لا يحل نكاح البقرة اي فلا يحل نكاح حم لانه من غير
الجنس ويؤيد ذلك قوله تعالى تمتنا علينا والله جعل لكم
من انفسكم ازواجا فلو جاز التزوج منهم لغات ذلك
الا متنان فعلم ان الآية دالة ايضا على عدم صحة نكاحنا
منهم فهو المعتمد **سئل نفع الله به** عن قوله تعالى والتم

اذا اتسق ما هو اتساقه فانا احبنا ما نرى الهللال حتى
يمضي من الشهر ثلاث ليال ونحوها وفي اوساط الشهر
يحصل الصحو احبنا فاذا عرفنا اتساقه متى يكون
عرفنا دخوله اذا حصل الغيم في زمن الربيع فبينوه لنا بياننا
واضحنا **فاجاب** بقوله معنى قوله تعالى والتم اتسق
استوى واجتمع وتكامل ومن شمة قال الفر اتساقه امتلاؤه
واجتماعه واتساقه ليلة ثلاث عشرة واربعة عشر وست
عشرة واذا كان هذا معنى الاتساق لم يتوجه قول السائل
فانا احبنا الا اخره **سئل نفع الله به** عما لفظه في التفسير
في قوله تعالى انا انشأناهن انشاء فجعلناهن ابكارا عربا اترابا
لا صحاب اليمين حكاية عن الحديث انهن اللاتي قبضن عجائز
خلقهن الله بعد الكبر عذرا فجعلناهن ابكارا عربا اترابا
على ميلاد واحد افضل من الحور العين كفضل الظهارة على
البطانة وانهم لا صحاب اليمين موافقا لظاهر الآية هل هن
مختصات باصحاب اليمين والحور العين بالمقربين والاعتبار بالاكثري
فاجاب بقوله لفظ هذا الحديث لم اره وانما الذي رايت
ما اخرجه كثيرون منهم عبد بن حميد والترمذي والبيهقي عن انس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى انا انشأنا
هن انشاء قال ان هذه المنشيات التي كن في الدنيا عجائز عمنشا
عصا وما اخرجه اخرون منهم الطيالسي والطبراني والبيهقي عن
مرشد الجعفي رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يقول في قوله تعالى انا انشأناهن انشاء قال الشيب والاد
بكار اللاتي كن في الدنيا وما اخرجه اخرون منهم عبد بن حميد
والترمذي في المنشئات والبيهقي عن الحسن قال اتت عجوز للنبي صلى
الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ادع الله ان يبدلني الجنة

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أم فلان ان الجنة لا يدخلها عجزوز فقلت تبكي فقال اخبروها انها لا تدخلها وهي عجزوز ان الله يقول انا انشانا هن فجعلنا هن ابكارا وفي رواية عند البيهقي عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم وعندي عجزوز فقال من هذه فقلت احدي خالاتي قال اما انه لا تدخل الجنة العجزوز فدخل العجزوز من تلك ما شاء الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم انا انشانا هن خلقا اخر **وفي** رواية عند الطبراني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتته عجزوز من الانصار فقالت يا رسول الله ادع الله ان يدخلك الجنة فقال ان الجنة لا تدخلها عجزوز فذهب يصلي ثم رجع فقالت عائشة لقد لقيت من كلمتك مشقة فقال ان ذلك كذلك ان الله اذا ادخل الجنة حوله من ابكارا وقال ابن عباس رضي الله عنهما خلقهن غير خلقهن الاول وقال قتادة الضمير لازواج القوم وليس الضمير للنساء سمع بن جبير معناه خلقنا هن خلقا جديدا واخرج ابن مردويه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا انشانا هن انشانا هن واخرج الطبراني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الجنة اذا جاءوا نساء هم عدن ابكارا وجاء عن ابن عباس وغيره روايات حاصلة بان العرب الموأشق المتعد لمتمشقات لازواجهن المتحبات المتقدمات اليهن الفتيات المتفنيات الحسنات الكلام الفلمات اي القويات الشهوة والصل القرية النافقة التي تشبه الفحل والمرأة الحسنة للفحل وورد بسند ضعيف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير نساءكم النقية الفلمه **واخرج** ابن ابي حاتم عن جعفر بن محمد عن ابي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عى بالكلام من

عوى وان الاثراب للمستويات في السن وهو ثلاث وثلاثون سنة اذا تقرر ذلك فانشانا هن ان كان معناه بدانا خلقهن فالضمير فيه راجع للهور العين وهو بعيد خلد فالمن قال به وكفى به هذه الاحاديث السابقة في رده وعليه فلا اشكال لافادته ان الحور العين للنساء بقتين ولا صحاب اليمين وان كان معناه عدنا خلقهن فالضمير راجع لنساء الدنيا كما دل عليه بعض تلك الاحاديث اما ارجاعه الى معلوم لم يذكر على حد حق تواتر بالحجاب او على مذكور بالقوة لان التمس المرفوعة تستلزم من نظر الكمال او بالفعل لان الغرض يعبر بها عن النساء كاللباس وعلى كل فظاهر الآية افاد ان الحور العين للسابقين ونساء الدنيا لاصحاب اليمين وهو مشكل لتصريح حديث الطبراني بان فضل نساء الدنيا على الحور المنشآت كفضل الظهارة على البطانة بصلاتهم وصومهم وعبادتهم لله تعالى فيكون الادعى للمفضول والادون للفاصل ويجاب عنه بان ورد ان اسفل اهل الجنة يقضى في الغداة الواحدة لا مائة عذرا ويقوم على راسه عشرة الاف خادم وان للرجل زوجتين من نساء الدنيا وبذلك يعلم ان نساء اهل الجنة جميعهم في الحور ونساء الدنيا والذي في آية الواقعة انما هو تمايز السابقين واهل اليمين بمجموع المذكورات لا بكل ولا بشك ان من تأمل ما اعطيه السابقون من مجموع تلك المذكورات لم يجد لها فضلا مما اعطيه اصحاب اليمين وما يكون بعض ما ذكر لاصحاب اليمين افضل من بعض ما ذكر للنساء بقي فلا يضر لان علم من السنة ان نساء الدنيا في الحور العين ونساء الدنيا ويصح ان يراد باصحاب اليمين المذكور بعد انزال اصحاب مجموع الفريقين السابقين واصحاب اليمين

وح فيفيد النص على اشتراك الفريقين في ذلك وحكمته
 ان لما ذكر ما يخص كلا حتم بما يشتر كان فيه كما دلست
 عليه السنة وح فلا اشكال ويكون الضمير را جماعا على مطلق
 منسار الجنة التي من جعلتهن منسار الدنيا كما دل عليها الحديث
 الاول ان المنشآت الاخره ويبدل له التصريح في حديث اخر
 بان الحور منشآت ايضا هذا ما يظهر في الآية وان لم ار من
 ذكره والله تعالى اعلم باسرار كتابه اذ اقلنا الله جلالة فهم
 عنه وكرمه **سئل نفع الله به** عن جعل جواب الشرط
 خرقها في قوله تعالى حتى اذا ركبا في السفينة خرقها دون
 قال المسبب عنه وفي الاخرة استطعا دون قال بعد هذا المسبب
 عنه ايضا وفي المتوسطة بينهما جعل جواب الشرط قال دون
 سببه الذي هو قتل الفلدم ما حكمة ذلك **فاجاب**
 بقوله جعل السبب هو الجواب في الاولى والاخرة هو اصل
 لانه محط الفائدة فلا يسئل عن حكمته واما المسبب عنه
 الآية الوسطى تغير الاسلوب فيها وحكمته والله اعلم
 ان القول فيها وقع على شدة من الغلظة والانكار والمبالغة
 في التوبيخ ولم يوجد نظير ذلك في الاولى واخرة ولا جل هذا
 زاد الخضر في الجواب لك في اقل لك اشعارا لموسى صلى الله
 عليه وسلم بان في هذا خالف العهد الذي التزمه معه
 في عدم الانكار عليه مخالفة ظاهرة والقول بان الامرا بغير من
 انكروا الا غلاظ في الاولى ابلغ منه في الثانية لان غشية قتل
 كثيرين ليست كقتل واحد ضعيف جد ابل الصواب ما قرره
 من ان ما في الثانية ابلغ واشد في الانكار وتحقق قتل نفسه اكله
 اتبع من خشية قتل جمع لم يقع واذا تقرران ما في الثانية ابلغ
 واكد في الانكار مما في الاولى والاخرة اتضح انه لا بد فيها من
 الاشارة

الاشارة لذلك فغير الاسلوب فيها وجعل الجواب القول لان
 الرغب الذي يكون الجواب له اوقع في النفس من السبب الذي علم
 منه سبق نظيره وهو الخوف وفيه حكمة اخرى وهي زيادة
 الاستغراب في السبب بقرينة العاد لما قطعه عن الجواب الدال
 على وقوع القتل عقب التي مع زكائك النفس ظاهرا وجعله
 جوابا يغوت هذه الاشارة والاصل ان المتوسط غير فيها
 اسلوب الاولين لداع اقتضاه هو ما اشترنا اليه الذي لولا
 ذلك التغيير لما تنبه له وسئل عن حكمته ونظير ذلك قوله
 تعالى في سورة الانعام قل لا اقول لكم عندي خزائن الله ولا اعلم
 الغيب ولا اقول لكم اى ملك فكر را قول في الاولى والاخرة دون
 المتوسط لحكمة ظاهرة هي ان انتقاء الخزان والمملكة عنه
 معلوم بالضرورة فسلط النفي على قولها الذي قد يتفوله
 بعض الكذابين لاعلمها لما تقر من العلم بانتفاها واما انتقاء
 عالم الغيب عنه فغير ضرورة بل ثبوت له من جملة المعجزات
 التي يجوز وقوعها للانبيا فيحتاج الى تسليط النفي عليه لاعلى
 قوله مبالغة في التبري من ادعائه وافادة لا اختصاصا لله تعالى
 من حيث العلوم للمعجزات والكليات والمتوج لبعض الخواص
 انما هو جزئيات منه لا غير فتأمل والله سبحانه وتعالى اعلم
سئل نفع الله به عن نزول القرآن في اى ليلة من
 رمضان **فاجاب** بقوله انزل ليلة اربعة وعشرين منه
 وكان تلك الليلة هي ليلة القدر في تلك السنة في ثم حكم تعالى
 بان انزل في رمضان وفي ليلة القدر واصل هذه ما رواه احمد
 وابيه في عن واثلة ابن الاسمع رضي الله عنه ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال انزلت التوراة لست مضين من رمضان
 والانبيل لثلاث عشرة خلت منه والزبور لثمان عشرة خلت

منه والقرآن لاربعة وعشرين خلت منه وفي رواية وصحف إبراهيم
 لأول ليلة قال في فتح الباري وهذا الحديث مطابق لقوله تعالى شهر
 رمضان الذي أنزل فيه القرآن ولقوله أنا أنزلناه في ليلة القدر
 فيحتمل أن تكون ليلة القدر في تلك السنة كانت في تلك الليلة
 فأُنزل فيها جملة الأسما والدينا ثم أنزل في اليوم الرابع والعشرين
 إلى الأرض أوله اقرأ باسم ربك الذي خلق انتهى وقوله فيحتمل إلى
 آخره غاياتي على انتقالها الذي اختاره النووي وغيره لا على
 المذهب أنها تلزم ليلة بعينها فعليه يجاب بأن هذا الحديث
 مع انضمام الآية أنه يدل على أنها ليلة الأربع وعشرين وعليه
 كثيرون وإطال بعضهم النفس في الاستدلال له وقوله أن
 أول اقرأ أنزل يوم الرابع والعشرين مشكل بما اشتهر من أن
 صلى الله عليه وسلم بعث في شهر ربيع الأول وأجيب عن
 هذا بما ذكره أنه نبي أولاً بالرواية في شهر مولده ثم كانت
 مدتها ستة أشهر ثم أوحى إليه في القنطرة ذكره البيهقي وغيره
 وجاء عن أبي قلابة أن الكتب أنزلت ليلة أربع وعشرين من
 رمضان وقد هو الأول عليه لأنه أثبت منه واستشكل أنزاله
 جملة ليلة القدر في بيت العزة بأن من جملة أنا أنزلناه في ليلة
 القدر فإن لم تكن منه فما أنزل جملة وإن كان منه فما وجه صحة
 هذه العبارة وأجيب بأن معناه أنا حكماً بأنزاله في ليلة
 القدر وقضيناه وقد رناه في الأزل وأنزل بمعنى أنزل في ليلة
 القدر كما أتى أمراً لله **سئل نفع الله به** الداحن في القرآن
 له ثواب **فاجاب** بقوله أخرج البيهقي أنه صلى الله
 عليه وسلم قال من قرأ القرآن فأعرب به كلمة فله بكل حرف أربعون
 حسنة فإن أعرب بعضه ولم يكن في بعضه فله بكل حرف عشرين
 وإن لم يعرب شيئاً فله بكل حرف عشر حسنة وإسناده ضيف
 منقطع

منقطع بل فيه كذاب وضاع قال الحافظ السيوطي والظاهر أن الحديث
 ما صنعت يده وقد عده الذهبي من منكره ورواه الطبراني على
 كيفية أخرى وقال تفرد به فلان وهو متروك والبيهقي يلفظ من
 قرأ القرآن فأعرب في قراته كان له بكل حرف عشرين حسنة ومن
 قرأه بعبد أعرب كان له بكل حرف عشر حسنة وإسناده
 لا يصح أيضاً فان راوية بقية وقد عنعنه وهو مدلس وبزني
 صحته فيحمل على لا حين لم يتعد اللحن ولم يقصر في التعلم **سئل**
نفع الله به من النازل فيه قوله تعالى ومنهم من عاهد الله
 الآية **فاجاب** بقوله ذكر جمع أنه ثعلبة بن حاطب البديري
 قال في الإصباة ولا أظن الخبر يصح وإن صح فمضى كونه هو البديري
 نظرو قد ذكر ابن الكلبي أن البديري قتل بأحد فتيان ابنه غير هذا
 لأن هذا عاشراً في خلافة عثمان ويؤيد ذلك تسميته في ٥
 تفسير ابن مردويه ثعلبة بن حاطب البديري إنما ثعلبة بن حاطب
 اتفاقاً وكيف يتوهم أن البديري مع ما صح لا يدخل النار أحد شهيداً
 ونظير ذلك الاشتباه ما وقع في سبب نزول وما كان لكم أن تؤذوا
 رسول الله ولأن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً من أن قول
 طلحة يتزوج محمد بنات عثمان ونجس عن النبي مات لا تزوجن
 عائشة من بعده فقيل إن طلحة أحد العشرة وليس كذلك
 بل هو طلحة آخر شاركي في اسمه واسم أبيه ونسبه **سئل**
نفع الله به عن ما قدر الذرة **فاجاب** بقوله قال النسيابوري
 سبعون ذرة تزن جناح بموضع وسبعون جناح بموضع
 تزن حبة **سئل نفع الله به** عن ما معنى الاشترا في قوله تعالى
 أن الله اشتري من المؤمنين أنفسهم الآية ومع من كان الاشترا ومق
 وقع **فاجاب** بقوله وقع ذلك في الأزل بالعلم وعند نزول الآية
 بالفعل وهذا شأن صفات الأفعال **سئل نفع الله به** عن ما المراد

بالارض التي باركنا فيها **فاجاب** بقوله قال اي بن كعب
 وقتادة هي الشام لانها ارض المحشر وبها ينزل عيسى ويهلك
 الدجال وابو العالي هي الارض المقدسة لان كل ما عذب في الارض
 هو منها يخرج من اصل صخرة بيت المقدس يهبط من السماء
 الى الصخرة ثم يتفرق في الارض وابن عباس هي مكة لانها
 البيت الذي هو مبارك وهدى للعالمين **سئل رضي الله**
عنه عن قول البيضاوي في قوله تعالى لان يعفون او يعفو
 الذي بيده عقدة النكاح يجوز ان يكون مهلة والضحية المذكور
 والنون تون الرفع فهل هو صحيح **فاجاب** بقوله هو
 صحيح من حيث الصناعة على قلة او ثلثه وذفيه واما كون
 يصح ان يكون مرادا في الآية فهو متوقف على انه هل قرى
 يعفون او يعفو بغير فتح الواو فان كان قرى به صح ما قال
 البيضاوي في الآية لان رفع يعفو المعطوف يدل على افعال ان
 وان لم يقرب به لم يصح ما قاله بوجه لان ان لا يمكن ان تكون
 مهلة بالنسبة ليعفون وغير مهلة بالنسبة ليعفو المعطوف وعلى
 تسليم ما ذكره في الآية يستج من ذلك اشكال على مذهبا
 لان الواو في يعفون ان عادت على الازواج وان كان السياق
 يرويه لزمان الذي بيده عقدة النكاح هو الولي وان عادت
 على الاوليا وان الذي بيده عقدة النكاح هو الزوج لزم ان
 للاوليا العفو والشا في رضي الله عنه لا يقول به مع انه
 لا يحجب عنه في الآية كما تقرروا ولي ما يجاب به مع
 ان ما ذكره البيضاوي مراد في الآية بدليل نصيب يعفو المعطوف
 فان رفع في قراءة ولو نشأ ذواته اشكال كما قد متا كفى فحيث
 على ذلك فلم اجدا حكاها قراءة **سئل نفع الله به** عن
 قوله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا

بغير علم هل يدل على تحريم ذكر الهة الكفار بسواها علم انه يترتب
 على ذلك ذكر الهة بسواها ولا وهل في كلام الفقهاء ما يدل على ذلك
فاجاب بقوله قضية الآية التحريم اذا اصل في ذلك النهي
 عن ذلك فيحتمل ان يقال به كذلك ويحتمل ان يقال بخلافه اخذا
 من قولهم ليس لما حدث في صلواته ان يجعل يده على انفسه
 خشية من وقوع الناس فيه فعملوا خشية الواقعة الحرمه
 مقتضية لنسب ما يكون سببا لتركها لا لوجوبها وقياسا لادب
 الوجوب ولم يقولوا به فيكون النهي فيها للتنزيه اخذا من
 كلامهم المذكور بجامع ان عيب الهة فيها يترتب عليه امر
 محرم من الغير وترك جعل اليد على الانف يترتب عليه ذلك
 ايضا فكما لا يجب السعي في إزالة فعل الغير المحرم المترتب على فعله
 كذلك لا يجب عدم ذكر الهة بسواها وان علم انه يترتب
 عليه ما امر فيحتمل ان يقال بالفرق وهو ان ما يترتب هنا من
 سب الله سبحانه الخش فاختص بتحريم ما هو سبب
 او وسيلة اليه بخلاف غيره وعليه فلو ترتب على مدحه
 لاشيان وقبعة سامعه فيه لم يحرم عليه مدحه وان علم
 ترتب ذلك **فان قلت** يشكل على ذلك القاعدة المشهورة وهو
 ان للوسائل حكم المقاصد **قلت** يجاب عن ذلك بان يقال
 القاعدة اكثرية او ان محلها في وسيلة ومقصد كلاهما من فعل
 شخص واحد فيكون للوسيلة حكم المقصد لا اتحاد الفاعل
 على انه قد يمنع هنا كون ذلك وسيلة لان السببا ثانيا نشأ عن
 الفضل انكاس عند السامع لا عن المدح ليس وسيلة محققه
 للسب فام نطق حكمه **سئل رضي الله عنه** عن قوله
 تعالى القواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا هل التقييد
 بالقواعد شرط فيما بعده وكيف هذا مع قوله تعالى ذلك وليكن

بحرهن على حيوبهن وهل الآية الاولى والثانية موافقة
للذ هب اولاً او ضحكوا الجواب **فاجاب** بقوله قضية
الآية الاولى وجوب الضرب بالخر على الجيوب بان يستتر الرأس
والاعناق والصدر بالمقانع ونحوها وهذا كذا لان يجب
عليهن ستر ما عدا الوجه والكفين لكن قضية الآية الثانية
ان المرأة الكبيرة التي قطعت عن الحيض والغاس والولد بكرها
مستثناة من الحكم السابق فلا يجب ستر ما ذكر وكلامه
اصحابنا لا يوافق ذلك لشمول وجوب الستر المذكور في
كلامهم للمرأة مطلقاً وان كبرت ولم تستحي وح فالآية الثانية
يشكل ظاهرها على ذلك بهذا وقد يقال لاستثنا اصلها
لان ما دلت عليه الآية الاولى غير ما دلت عليه الثانية
اذ المأمورة في الاولى بالضرب بالخر فوق الجيوب وهذا يشمل
المرأة بسترانواعها والذي جوز لهم في الآية الثانية هي
طرح الثياب التي فوق الخي اخذ من قول بعض المفسرين
المراد بالثياب الجلباب والرداء والقناع فوق الخمار وقضية
الآية اختصاص جواز هذا بالمرأة الكبيرة التي لا تستحي
بجلاف غيرها الا ان يقال الحق غيرها بها في ذلك لان المراد
المدار على ستر ما عدا الوجه والكفين وهو حاصل سواء
وضع الثياب المذكورة ام لا **فان قلت** فما الحكمة في التبيد
بالكبر **قلت** الاشعار بان المرأة ما مودة بالمبالغة في الستر ما
امكنها فلم يحسن التصريح بالجواز الا للكبيرة التي لا تستحي
و ملوى ذكر غيرها قصد لهذه النكتة **سئل البصاري**
الله عن قوله تعالى قال رب السجن احب الي مما يدعونني
اليه يقتضي ثبوت محبة الزنا وهو غير جائز على الانبياء
عليهم الصلوة والسلام **فاجاب** بقوله انشأ البصاري

لا جواب ذلك بان الزنا ما تشهيه النفس طبعاً ولا مواخذة
فيه والسجن لما تكرهه كذلك ومع ذلك فاشهر عليه وقيل
لما سبق منها الوعيد ان لم يفعل كان اكراها وقد يكون في شرعهم
يسمح الزنا فاصل الحب انما ثبت لمباح او ان ذلك قبل النبوة اخذاً
من رسالة الزركشي في قوله تعالى ولما بلغ أشده اتيناها حكماً
وعلماً وعندي في جميع ذلك وقفه اما في الاول فلان نفوس
الانبياء مطهرة عن جميع الخبائث الطبيعية والعارضة
ولو قال البصاري ان حب الوطى مع قطع النظر عن كونه
زناً طبيعياً لكان اولي والا فلا شك بالابق واما في الثاني فلان
التحقيق ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام معصومون
من جميع الكبائر والصغائر قبل النبوة وبعد ها والذي يتجه
لان اتى بصيغة افعل الدالة على ما ذكرنا من انهم كانوا
في مقام الذلة والخضوع لعيوبه حذراً من تركيته نفسه
في مقام الخطاب **سئل نفع الله به** هل علم من فضل بيت
القرات ملام **فاجاب** بقوله ان كان من حيث ان احدي
القراتين او القرات ابيمن او اوضح او اوفق لعلم الخوا والبيان
او نحو ذلك فلا ملام فيه وكتب التفسير مشحونة من
ذلك وان كان لا من تلك الحشية بل بما ينجر ذلك من قائله
لا مافية ملام فلام واي ملام **سئل نفع الله به** هل التواة
ذات السبع متواترة مطلقاً او عند القراف فقط وهل انكار تواترها
كفر ام لا **فاجاب** بقوله هي متواترة عند القراف وغيرهم
واختار بعض ائمة متاخرى المالكية انها متواترة عند القراف
لا عموم لانكار تواترها صرح بعضهم بان كفر واعتراضه
بعض ائمتهم فقال لا يخفى على من اتقى الله وضم ما نقلناه
عن الائمة الثقات من اختلافهم في تواترها وطالع كلام

القاضي عياض من ائمة الدين انه قول غير صحيح هذه مسئلة
السبلة انتموا على عدم التكفير بالاختلاف في اثباتها ونفيها
والاختلاف في تواتر وجوه القراءة مثله او ايسر منه فكيف
يصح فيه بالتكفير وببطلان تواترها عموما وخصوصا
ليس ذلك معلوما من الدين بالضرورة والاستدلال والتكفير
انما يكون بانكار الجمع عليه المعلوم من الدين بالضرورة والاستدلال
على الكفر بانكار تواترها يؤدي الى عدم تواتر القراءات جملة مردود
من ثلثة اوجه الاول منع كونها يؤدي الى ذلك والمنع كاف لان
لم يأت على كونه يدل على ذلك بدليل وليس علم ذلك واضحا
بحيث لا يقتصر في دليل الثاني لو سلمنا عدم التمسك بمجر المنع
لنا الدليل قائم على عدم تادينه لذلك وهو ان نقول كلما كان
حكم ثبوت النقول بنقل عنه ومختلف لفظ ناقله مع اتفاقه
في المعنى الحكم ذلك العدد متفق لفظ ناقله لم يكن عدم تواتر
وجوده القراءات السبعة مؤديا لعدم تواترها فالمرجع حق
والدور باطل ببيان حقيقتها ان ثبوت شهادة اربعة في الزنا
او اثنين في غيره مع اختلاف كما اتهم او بعضها مع اتفاقها
في المعنى المشهورة ثبوتها متفقا الفاظها ولا اعلم في ذلك
خلاف او بيان الملامحة ان المطلوب في القراءات السبع
اثبات مصحح عثمان رضي الله عنه تواترا واختلاف
الالفاظ السبعة في تعبيرهم عن تلك الكلمات بالروم والترقيق
والتهليل واغدا ذلك الاعراب المتوافق للمعنى كاختلاف الفاظ
الشهود في اثبات الزنا بل اختلاف الفاظ القراء بذلك احق
لان اختلافهم راجع للاختلاف في صفة الحروف او في بعض
حروفه الكلمة الواحدة واختلاف الشهود راجع للاختلاف
الشهود راجع للاختلاف في الكلام على الكلمة بكلماتها

اجمعنا

اجمعنا على ان اختلاف تلك الاحوال غير مانع من ثبوت الحكم
اتفاقا وهو الظن بثبوت الامر الموجب للحكم فكذا اختلاف الفاظ
السبعة فيما ذكر غير مانع من ثبوت الحكم اتفاقا وهو ثبوت العلم
كثبوت العلم المحكوم له بالتواتر الوجه الثالث ان الوسمنا عدم
نهوض هذين الوجهين فيما ذكرناه كان اقل حالهما انما شهما
يمنعان من العلم بان عدم تواتر وجوه القراءات ليجب عدم
تواتر القراءات جملة ضروري من الدين وجمال ما ليس ضروريا من
الدين ليس كذا بحال **سئل نفع الله به** هل في تفسير ابن
عطية اعتراض **فاجاب** بقوله نعم فيه شيء كثير حق قال الامام
المحقق ابن حنبل المالكى يخشى على المبتدى منه اكثر ما يخاف عليه
من كشف الزمخشري لان الزمخشري لما علمت الناس انه مبتدع
تخوفوا منه واشتهر امره بين الناس بما فيه من الاعتزال ومخالفة
الصواب واكثر وامن تبديعه وتضليله وتقييده وتجهيله وتجهيله
واين عطية سقى لك لا يزال يدخل من كلام بعض المعتزلة
له ما هو من اعتزاله في التفسير ثم يقره ولا يبينه عليه ويفتقد
انه من اهل السنة وانما ذكره من مذهبه الجاري على اصولهم
وليس الامر كذلك فكان ضرر تفسير ابن عطية اشد
واعظم على الناس من ضرر اكشاف **سئل نفع الله به** باللفظ
ما معنى ما جاء من حفظ ثلث القرآن اعطى ثلث النبوه
فاجاب رضي الله عنه بقوله حل علان معناه اعطى علم
ثلث النبوة على حد واسئل القرية اي اهلها وقوله صلى الله
عليه وسلم عن احد هذا جيل يحبنا ونحبه اي يحبنا اهل
نحن نحب اهل الله وقد انزل القرآن نبينا لكل شيء فمن حفظه
وعلم احكامه من خاصه وعامة ومجمله وناسخه ومنسوخه
وحكمه ونحوه ومعناه والاستنباط منه فقد اوى علم النبوه

وقليل ما هم وهذا هو المراد بخبر من حفظ القرآن فقد ادرجت
النسوة بين عينيه الا انه لا يوجب اليه ومن حفظ بعضه
او في بقدره حقق الله لنا حفظ كله بالمعنى المذكور عنه
بحسنه وكرمه امين **سئل نفع الله به** عن من يجمع ايات من
القرآن ثم يقرأها كما تقرأ السورة هل يكره **فاجاب** بقوله
افنى العزاس عبد السلام في جمع ايات التهليل كذلك بانه ان
قصد بها القرآن ورتبها على السور لم يكره وان نكسها كره بل ان كان
التنكيس في ايات سورة واحدة حرم وان وقع التنكيس في
سورة في الصلاة او غيرها كره ما لم يقصد الذكر المجرد عن القراءة
لكنه من احداث المزامير وانما حرم تنكيس ايات السورة
الواحدة وحكى بعضهم الاجماع لاجماعهم على ان ترتيب ايات
كل سورة مجزئة وان النبي صلى الله عليه وسلم هو الفاعل ل
بخلاف ترتيب السور فانه يختلف فيها هو فعمل صلى الله عليه
وسلم او فعل الصحابة بعده باجتهادهم والاصح الاول لكن
لشبهه الخلاف لم نقل بحرمة وحكى القاضى عياض انه لا خلاف
فيه في جوازها قال بعضهم وظاهر هذا ان لو قرأ القرآن على ترتيبه
الاول لم يكره وان لم يوال السور كما في المصحف وقد ذكر ذلك ابو طالب
الملكى في قوت القلوب والغزالي في الاحياء وهو ان يقرأ احدا من
القرآن في كل يوم عند السجود ثم يقرأ سورة يس ثم الدخان ثم الواقعة
ثم الحشر ثم تبارك الملك ثم المسبحات وذكر فيها فضلا كثيرا منها
الفاتحة والمعوذتين والاخذ صوابا وكافرون واية الكرسي كل
واحد سبع مرات وكذلك اذ كان وادعية تطلب من الكتابين
سئل رضي الله عنه عن قوله تعالى حكاية عن موسى
صلى الله على نبينا وعليه وسلم واذا قلتم يا موسى لن نصبر على
طعام واحد فادع لنا ربك افعوله استبدلوا فانه يقال

ان الجواب غير مطابق للسؤال لانهم طلبوا من موسى صلى الله
عليه وسلم ان يسأل الله ان يخرج لهم ما هو مذكور في الآية
مع احتمال بقاء ما كانوا يتناولون اولاد من المن والسلوى والتغير
والتعبير بالاستدلال مقتضى لانهم سألوا رفع ذلك بالكيفية وذلك
خلاف ما حكى عنهم من ذلك الاحتمال وعن قوله تعالى في سورة
الجمعة يا ايها الذين امنوا اذ النودي للصلاة من يوم الجمعة فاسموا
بالحكمة في الايتان بهذا البيان مع الاكتفا عنه باذ النودي للصلاة
الجمعة فالقصد ببيان ذلك بيانا شافيا **فاجاب** نفعا
الله بعلومه بقوله اما الجواب عن الاول فهو ان الجواب
مطابق للسؤال ولو مع ذلك الاحتمال كما هو ظاهر بادى
دليل بيانه انهم لما كان ينزل عليهم المن والسلوى وحدهما
لم يكونوا يتناولون شيئا غيرها فلما من ذلك بحسب الطبع
البشرى وتفتشوا على اختلاف مراتبهم فسألوا ان يستبدلوا
عنها البقل وما بعده وهذا السؤال صادق بان يكونوا قد
سألوا رفع دينك بالكيفية وبان يكونوا قد سألوا بقاها وضم
محو البقل اليها وفي كل من هذين الاحتمالين استبدلوا ما الاول
فواضح واما الثاني فلانهم قبل السؤال كانوا مضطرين للتناول
المن والسلوى فاما سألوا واجيبوا لم يضطروا اليها وحيث
كانا ينزلان ولا يتناولونها ويتناولون حرما تلك الامور
الاخرى وعلى كل تقدير استبدلوا الذي هو اذى بالذي هو
خير لانهم كانوا يتناولون الذي هو خير وحده وصاروا يتناولون
غيره معه او يعرضون عنه او يشركون وبهذا الذي ذكرته
اندفع قول السائل والتعبير والاستبدال مقتضى الوجه
اندفاعه ظاهرا لانه لا يقتضى الا الاعراض عن اكله مع اكله مع
نزوله واشراك غيره معه واما زعم اقتضاها انهم سألوا رفعها

بالكلية المبني عليه تتوهم عدم المطابقة فلا وجه له على ان فيه
سواء تعبير بجانب مثله في القرآن ما امكن وقد وقع نظيره لكثرة
في مواضع وهو معدود من هفواته وكان الصواب للسائل
ان يقول لم نفهم المباشرة بين السؤال والجواب فاجابهما مع
احتمال كذا ثم رايت عن بعض المحققين التصريح بما
ذكرت وعبارته **فان قلت** الاستبدال يقتضي ترك المبدل
منه وهم لم يطلبوا ذلك وانما طلبوا الزيادة عليه فكيف يناسب
الجواب **قلت** العادة تقتضي ان من كان بين يديه طعام
واحد اكل منه حتى يشبع فاذا كان بين يديه طعامان ترك
موضعا للطعام الثاني انتهى فحمل المشاركة مقتضية للاستبدال
وهو عين ما قد مرته بزيادة واما الجواب عن الثاني فهو ان
لذلك البيان غير ما افاده موضعه من نكتة الاجمال الذي في
اذا والبيان الذي في من يوم الجمعة فواند اخرى ترتب عليها احكام
شرعية جعلها اصحابنا مستنبطة من الآية ومدلولها عليها
بها وذلك ان لفظ اليوم اضيف في ذلك البيان للجمعة فافتضى
انها مضافة اليه فهي المقصودة منه وانه من اوله منسوب اليها
فلذلك حرروا السفر المغترب لها من الفجروا وجبوا السوا اليها
منه ايضا على بعيد الدار وكنوا بدخول الفسل لها والتكبير
ايها بالجمعة هذه الاحكام الكثيرة التي هي محل خلاف متشربينا
وبين الائمة استفيدت من هذا البيان ولو حذف وقيل الصلاة
الجمعة لم يستفد منها شيء من ذلك فوقع البيان بذلك على
ابح واجله وافوده كما هو شأن القرآن العظيم **سئل**
نفع الله به عن قوله تعالى في قصة ذي القرنين ووجد عندنا
قوما الاية هل اسم هولاء القوم اولاء وماذا فعل بعد تحبيره بين
الامر بين **فاجاب** بقوله من بعضهم وكنز بعضهم فعندنا حجة
يرجع

يرجع اليه كما ذكر ذلك البغوي عن وهب بن منبه حيث قال عنه
ان ذا القرنين كان رجلا من الروم من عجوز فلما بلغ كان عبدا صالحا
فقال له الله ائباعتك الى ام مختلفة السنتم منهم اثنتان بينهما
طول الارض احدهما عند مغرب الشمس يقال لها ناسك
والاخرى عند مطلعها يقال لها منسك فقال ذو القرنين باي
قوم اكبرهم وباي جمع اكبرهم وباي لسان انا طقم قال الله تعالى
اي سا صدك والبسك الهيبة فلا يدعك شيء راسخ لك
النور والظلمة واجعلها من جنودك يهديك النور من امامك
وتحفظك الظلمة من ورائك فانطلق حتى اتى مغرب الشمس
فوجد جمعا وعددا لا يحصيهم الا الله تعالى وكاشرهم بالظلمة حتى
جمعهم في مكان واحد فدعاهم الى الله فمنهم من امن به ومنهم
من صد عنه فعد الى الذين تولوا عنه فادخل عليهم ظلمة فدخلت
في اجوافهم وبيوتهم فدخلوا في دعوتها فجد من اهل المغرب جندا
عظيما فانطلق بقودهم والظلمة تسوقهم حتى اتى مطلع الشمس
فعل فيها مثل ما عمل من المغرب انتهى ما خلاصه بقوله من امن به
الى جواب السؤال والله سبحانه يعجزنا على ما عهدناه من
الافعال ونهاية النوال انه اكرم كريم وارحم رحيم **سئل نفع الله**
به عن معنى قول العلامة الحافظ عدة الحديث والقرآن الشمس
ابن الجزري رحمه الله في مقدمته وطيبته ونشره يتحتم ان يراعى
في القرآن العظيم قواعده لغة العرب من تزيين المرقق وتفخيم
المفرد وادغام المدغم واظهار المظهر واخفاء المخفي وقلب المقلوب
ومد المدود وقصر المقصور حتى لا يكرر القاري را ولا يطن
لونا ولا يشدد ملينا ولا يلبس مشددا ولا يترك بيان عنه
ولا يشوه الحروف فيفسد هابا حسنها وروثها وطلوها
من حيث انه يجري مجرى الاربعة والاشغ بل ياتي بخارج الحروف

بصفتها وكيفياتها فان حسن الاداء واجب على الصحيح بل
الصواب وان كان ما في حيز حتى يسمى لنا خفيا لانه لا يدرك
الامشاج الاداء فهو لازم فتركه فضلا عن ما قبله فضلا عن
تحويل الاعراب والبناء المفضى لا تغيير المعنى فانها من اللحن الجلي
اشم فاسق مرتكب الحرام مما قبله على فعله عادل بالقران عن نهيه
القوم وقد قال تعالى قرنا عريبا غير ذي عوج فلا يعذر لا تعدد
الارتيان به على الوجه المذكور منه في لا بد من التجويد المنشأ اليه
بقوله تعالى ورتل القران ترتيلا وهو يعنى التحقيق والتدوير والحد
ولا يختص بالاول الا فضل كما يتوهم من لا طبع له سليم ولا ذوق
عنده مستقيم هذا وينبغي تحسين الصوت بالقران كما قال
ويقرا القران بالتحقيق مع **١** حذرو تدوير وكل متبع
مع حسن صوت بلحون العرب **٢** مرتلا مجودا بالعرب
والاخذ بالتجويد حتم لا زهر **٣** من لم يجود القران اشم
لانه به الاله انزل **٤** وهكذا منه اينما وصلا
قال فمن لم يلزم ذلك الذي هو سليقة العرب لا يحسنون غيره
بغير لفته فلا يكون قاريا بل هاذيا وهو عاش لكاتبه تعالى
من الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون
صنعا داخل في خبر رب قارى والقران يلعبه فهل الحكم كما
ذكرنا وهنا تفصيل بين الجلى والحقى الذى لا يعنى المعنى
والجلى المعبر للمعنى والجلى والحقى ضدها كما سبق الى بعض الازهار
اخذا من كلام بعضهم على المقدمة بينوا لنا ذلك فالبلوى قد
عمت بالنساج في ذلك **فاجاب** رضي الله عنه بقوله قد
اختلف المتكلمون على كلام هذا الخبر فقال بعضهم حمل الوجوب
ونحوه من الالفاظ الواقعة في كلامهم المذكور منه في السؤال على
الوجوب الصناعي لا الشرعي وببعضهم اجري كلامه على ظاهره
ولم

ولم يؤوله بما ذكره الحق في ذلك تفصيل وان كان ممن جرى على الاطلاق
الاول شيئا خاتمة المتأخر عن ابو يحيى زكريا الانصاري سقى الله
شراه صيب الرحمة والرضوان واعلا درجته في الجنان امين فقد دل كلام
الاصحاب رضي الله عنهم وشكر سعيهم على ذلك التفصيل فلم يسغ
العدول عنه وبيان ذلك ان النووي رحمه الله قال في شرح المذهب
نقلنا عن الشيخ الامام الجمع على جلالته وصلاحه وامامته اي محمد
الجويني الذي قيل في ترجمته لو جاز ان يبعث الله في هذه الامة
نبيا لكان با محمد الجويني اعلم ان من الناس من بالغ في السرسيل
لجعل الكلمة كلمتين قاصدا بذلك اظهار الحروف كقوله مستعين
ويتقون بين السبين والتأوقف لطيفة فيقطع الحرف عن الحرف
والكلمة عن الكلمة وهذا لا يجوز لان الكلمة الواحدة لا تحتل
القطع والفصل والوقف على ثنائها وانما القدر الجائز من الترتيل
ان يخرج الحرف من محله ثم ينتقل الى الذي بعده متصلا بلا
وقف ومن الترتيل وصل الحروف والكلمات على ضرب من
التأويل ليس منها فصلا لها ولا الوقوف في غير محله ومن تمام
التلاوة اشمام الحركة الواقعة على الوقوف عليه اختلاسا
اشباعا انتهى وافرقة النووي رحمه الله على ذلك وبه ان تأملته
تعلم انه لا بد من ذلك التفصيل وهو انه يجب وجوبا شرعيا
على القارى ان يراعى في قراته الفاتحة وغيرها ما اجمع القراء
على وجوبه دون ما اختلفوا فيه وذلك لادن ما وقع
الاتفاق عليه يعلم انه صلى الله عليه وسلم لم يقرأ بغيره
ومدار القراء انما هو على الاتباع اذ لا مجال للرأى فيها بوجه
لمن قرا بخلاف ما وقع الاجماع عليه يكون مبتدعا شيئا في
كلام الله تعالى وابتداع ما لم يرد في القران لا يشك من له ادنى
مسكة انه محم شديد التحريم بخلاف ما وقع الاختلاف فيه

فانه ليس كذلك فمن ثم لم يكن على القارى به حرج الا ترى ان
 البسطة لما وقع الاختلاف في اثباتها ولغة من من قوله تعالى
 تجرى من تحتها الانهار في سورة براءة ونظائر ذلك لم يكن على
 مثبتها ولا على مسقطها حرج لان كلا من الاثبات والنفي وارد
 ليس بمنع فكذا ما وقع الاختلاف فيه من وجوه الاداء اذا
 فيه يقول ان امر لغوي لم يرد عنه اتباع حتم بخالفه
 فلهذا لم يشبهه وح فلا مقتضى لا يجاب مراعاته شرعا فبان
 واتضح ما ذكرت من التفصيل وظهور الكل من شقيه من
 التعليل فاشهد ببا عتقاده يد يدك لتعود عائدة ذلك عليك
 وما يؤيد ذلك قول شارح المذهب من اخرج بعضه
 الحرف من غير مخرجه ان امكنه التعلم بطلت صلاته والافلا
 انتهى ومن لازم بطلان الصلاة حرمة الغزاة فكما
 حرمت مع تبديل المخرج كذلك يحرم مع تبديل وجوه الاداء
 المجمع عليها ويؤيد ذلك ايضا اجماعهم كما قاله النووي رحمه
 الله خلافا لمن وهم فيه على حرمة القراءة بالقراءة الشاذة وان
 لم يكن فيها تغيير معنى ولا زيادة ولا نقص في الصلاة وخار
 جها وليس ما لحظ ذلك الا انه لم يتواتر قراءة مثبتة لان القراءة
 سنة متبعة فلا يجوز مخالفتها وهذا كله موجود بتمامه في ترك
 ما اجمع عليه من وجوه الاداء كما لا يخفى ويؤيده ايضا قول
 شرح المذهب عن التبصرة في تكبير التحريم لا يجوز المدا على الق
 بين اللام والهاء ولا يخرجها به عن حد الاقتصار الا الاواط
 انتهى اذ ظاهرة ان افراط المدا هنا حرام فاذا حرم هنا في
 القرآن اولى لان لا يقول به احد من القراء ومن ثم ضبطت في
 شرح العباب وغيره الاواط هنا بان يطيله لا حد لا يراه احد
 من القراء بهذا الذي قررت واوصيته وحررت تعلم صفت
 ملا

ما في الحاد كالتوسط عن بعض المتأخرين مما يقتضى ان
 الواجب ما يتعلق بالخارج الظاهرة دون نحو الاخفاء والاداء
 قلاب والهمز والاسترخاء والاستعلاء انتهي ووجه ضعفه
 ما قدمته من ان المدا في القرآن ووجوه ادائه اسما
 هو الاتباع فهو سنة متبعة وحيث لم يرد في السنة
 في نحو الاخفاء فما ذكر اعماله تعين الاتيان به ولم يجوز تركه
 سواء كان من الامور الظاهرة ام من الخفية وبهذا
 يتعين ايضا اعتقاد ما ذكره اعني الزركشي والاذرعي فغير
 عن ذلك الامام بان له لو قيل ان القراءة من غير نصيب
 الاداء والخارج لا يجوز لم يكن بعيدا انتهى واما زعمه
 ان في ذلك حرجا على الناس فممنوع واي حرج في تعلم
 المجمع عليه اذ هو الذي يجب تعلمه كما مر وبفرض ان فيه
 حرجا لا يضر اليه لان الامور المجمع عليها لا يراعى فيها حرج
 ولا غيره **فان قلت** ينافي ما تقدم عن المجمع عن الجويني
 ما فيه عنه ايضا ان المبالغة في التشديد لا تضر **قلت**
 لا منافاة ان اراد بلا يضر لا يبطل به الصلاة لانه قد
 يسى في الاداء وتصح صلاته وكذا ان اراد لا تحم لان قصد
 به المحافظة على الاتيان بالمتفق عليه لا الزيادة على الوارد
 فهو كترك الرء الا في **فان قلت** ينافي قول الماوردي
 وغيره لو شدد مخففا جاز وان اساء ولا شك ان تشديده
 المخفف مخالف لما اجموعوا عليه وقد صرح هو لا بجواز
قلت اجبت عن ذلك في شرح العباب بقولي وواضح ما
 ياتي في المتن الذي لا يغير المعنات مع التعمد حرام فليجوز
 على الصحة لا الحيل ولا ينافيه ما مر في المبالغة اي في التشديد
 لانها زيادة وصف وما هنا زيادة حرف وبها يندفع تنظير القولي

انتهى **فان قلت** قد صرح جمع من الاصحاب وتبعهم ابن الرفعة
 بان لو نطق بحرف بين حرفين كقاف العرب اجزاه وكره
 وهذا مناف لما قد منه لان هذا النطق بخلاف الجمع عليه
 وقد صرحوا فيه باكراهة المتبادر اطلاقها الى الجواز **قلت**
 اجبت عنه ايضا بقولي بعد نقل ما ذكره من الاجزاء والكره
 لكن نظري في المجموع وجرى على مقتضاه الحب الطبري فالإلا
 البطلان قال الأذري وهو الظاهر المنقول وقال ابن الواد
 لا يتجه غيره لان في الاتيان بها كذلك اسقاط حرف من
 لغة العرب اذ هي ليست من الثمانية والعشرين حرفا التي
 تركيب منها كلام العرب ومن لازم اسقاط حرف من الفاتحة
 بطلان الصلاة انتهى فعلم ان القول باكراهة ضعيف
 ان اراد قائله القول بها ولو مع قدرت على اخراجها من
 مخزنها الحقيقي وقد مر عن شرح المذهب ان تعد اخراج الحرف
 من غير مخزنها حرام **فان قلت** ينافي ذلك ايضا اطلاق
 بعضها صحتها ان تعد الحرف الغير المغير للمعنى مكروه
قلت هذا اطلاق ضعيف ايضا والصواب ما في شرح المذهب
 والتحقيق من حرمة تعد ذلك ح ففيه تاييد لما قد منه
 من التفصيل اذ الجامع ان في كل من المسكتين نطق بما ليس
 بقوان فكما حرم تعد هذا كذلك يحرم تعد ذلك ولا يقال
 ان هذا اقبح لانه يفرض تسليما لا ينافي القياس اذ قياس
 الدوت الذي هو حجة يكتفي فيه بوجود اصل العلة **فان**
قلت ينافي ذلك ايضا قولك في شرح العباب ما
 حاصله حرم في الجواهر كما بن رزين بان تشديد الرأى من
 اكبر في تحريم الصلاة مبطل لها ورواه ابن العاد وغيره بان
 الذي تقتضيه اللفظة خلافه لان الرأى حرف تكرير فزيادته

لا تغير

لا تغير المعنى وهو متجه انتهى فقولك وهو متجه مناف
 لما في السؤال عن ابن الجزري في تكرير الرأى من انه حرام **قلت**
 هذا لا ينافي ما قد منه لان الكلام هنا بين الائمة ليس في
 الحرمة وعدمها اذ لا قران وانما الخلاف بينهم ان هذا مغير للمعنى
 اولو والمعتد ان غير مغير للمعنى ومع ذلك نقول في نظره
 من القران بالحرمة ولا ينظر في حرمة مخالفة ما اجمعوا
 عليه من وجوه الاداء لا تغيير معنى والى عدمه الا لا يكون
 بخالف القراءة الواردة عنه صلى الله عليه وسلم يقيسنا
 والقراءة سنة متبعة **فان قلت** ما مرادك بالاجماع الذي
 ذكرت هل هو اجماع القراء السبعة فقط او مع بقية العشرة
 او مع بقية الاربعة عشر **قلت** هذا ينبغي على المراد بالشاذ
 الذي تحرم قراته فعند الشيخين انه ما وراء السبعة فعليه
 المراد اجماع السبعة فمن قرأ بوجه مخالف لاجماعهم حرم والا
 فلا **فان قلت** كيف ساع لمثل الاسلام والقراء الذين الانصارى
 حمل الوجوب في كلام ابن الجزري في المقدمة على الصناعات كما
 مر مع تصريحه في غير هذا بالشرعي كما في السؤال بل ورد ان ترك
 منسوق وايضا كيف ساع ذلك التفصيل الذي قد منه مع
 ان ظاهر عبارته المنقولة في السؤال انه لا فرق في وجوب
 ذلك شرعا بين الحرف والظاهر المجمع عليه والمختلف فيه **قلت**
 ابن الجزري وان كان اما ما ذا فنون عديدة الا ان الذي غلب
 عليه من القراءات ومن غلب عليه من يرجع اليه فيه دون
 غيره فهو راحة الله وان صرح بان الوجوب شرعي وان تركه منسوق
 لا يرجع اليه في ذلك لان هذا من مبحث الفقهاء وهو لم يشتهر
 بالفتا اشتهاه بذلك فذلك منه انما هو بحسب ما ظهر
 له وقرعته من رعاية تلك الرسوم لعله الذي غلب عليه وكان

شيخ

ذلك منه بمنزلة الاختيارات التي لا يعمل بها في المذهب فوجب
الرجوع لما دل عليه كلام اهل المذهب وهو اطلاق عدم الوجوب
الشرعي كما دل عليه كلامهم في مواضع قد فتها وان قدمت الجواب
عنها ايضا وتلك لعلمها مستندا لطلاق شيوخنا وغيره ان الوجوب
صناعي واما التفصيل الذي قدمته عنه واستبطته من كلامهم
الظاهر والصريح فيه كما مروا ضحاها مسوطا واما اطلاق ابن
الجزري السابق فلم يثر في كلامهم ما يدل له فمن ثم سألنا شيوخنا
مخالفته مطلقا كما يعرف بتأمله **فان قلت** كيف سألنا له ان يجعل
مخالفة الواجب فسقا وهذا ليس اطلاقا من اصطلاح الفقهاء
ولا الاصوليين اذ الفسق انما يتحقق بارتكاب الكبيرة لا بمطوئ
مخالفة الواجب لان مخالفة تنقسم الى صغيرة وكبيرة **قلت**
اما قصدك لك التخليط فحسب تحريرا للناس على التجويد
والاعتناء به لفرط تساؤلهم فيه والحقيقة ويكون اخذ كون
ذلك كبيرة له فيه ملحوظ ما وان كان بصدد المنع وقد اشار ابن
الجزري الى نحو ما ذكرته اخر كلامه الذي في السؤال ثم رايت لما ظ
الجلال السيوطي نقل عن ابن الجزري نفسه ما يؤيد ذلك اي ما
قاله شيوخنا حيث قال في اتقان قوله لا يجوز الوقف على المضاعف
دون المضاعف اليه ولا كما قال ابن الجزري انما يريدون به الجواز
الا داي وهو الذي يحسن في القراءة ويرقي في الصلوة ولا يريدون
بذلك انه حرام ولا مكروه الا ان يريد بذلك تحريم القرآن ومخالفة
الذي اراد الله تعالى فانه يكون فضلا عن ان يات **فان قلت** كيف
سألنا ابن الجزري حمل الجواز وقصره على الصناعي مع ما ذكره في
السؤال **قلت** له ان يعرف بان الوقف لم يرد له ضابط عنه صلى
الله عليه وسلم ولا نقل فيه شيء فتوقفتي فاذا امرني على ما لا
يخل بالمعنى فاما وجوه الاداء فوردت بل تتواترت على ما فيها

من فيها من كلام الاصوليين عنه صلى الله عليه وسلم فسألنا
له ان يجعل الوجوب فيها شرعا ولم يكن بين كلاميه تناقض
فان قلت قد مر عن شرح المذهب الحرام في الوقف في مستعين
وليس المراد بها الا حرمة الشرعية فكيف سألنا لابن الجزري حمل
كلامهم في الوقف على الامر الصناعي دون الشرعي **قلت**
كلامه في غير ما فيه كلام شرح المذهب لانه في الوقف على احد
جزى كلمة وكلام ابن الجزري في الوقف على كلمة لكن لا يتم معناها
الا بما بعد ها ويفرق بينهما بان الاول في تغيير المعنى وانظم
المعروف بخلاف الثاني فتأمل سبحانه الموفق للصواب **سئل**
نفع الله بعلومه عن ما صورته سئل الصواب عبد السلام
رحمه الله تعالى اماليه عن نكتة قوله تعالى واذا قيل لهم لا تفسدوا
في الارض فقولوا بما نكتة قوله تعالى في الارض قال وليس هذا مثال
قوله تعالى وما لهم في الارض من ولي ولا نصير لان معناه في الارض
كلها فلو لم يأت به احتمال ان يكون خاصا ببعض الارض انتهى
فالجواب **فاجاب** رضي الله عنه بقوله انما يتوجه سؤاله
لوضح ما فرق به بين الايتين والظاهر انه غير صحيح وبيان
ان في الارض في كل منها وقعت في حيز ما يفيد العموم وهو النهي
في الاول والنهي في الثاني وحيث فمناذ الاول النهي عن جميع انواع الفساد
ومناذ الثانية انتفاء وجود ولي ونصير لهم بسائر نواحيها فاستويا
في ان ذكر في الارض في كل منها يسأل عن حكمته لانه لو حذف
لصح الكلام بدونه وقوله لو لم يأت به لاحتمال لا حذف
علت ان غير متوجه لما تقرران النفي فاذا ان لا يوجد له ولي
ولا نصير اصله لا سيما ان قلنا ان عموم الاشخاص يستلزم عموم
الارض والامكنة فان قال ان العموم عندنا بسائر اقسامه ظن لا قطعي
فلا ينبغي الاحتمال المذكور قلنا وكذا هو لا تفسد وانما احتيج لذكر

في الارض في الآية الثانية لمنع ذلك الاحتمال كذلك يحتاج اليه في
الاولى لمنع نظيره اذ لو حذف لاحتمال ان النهي عن الفساد خاص
ببعض الارض وهو المدينة التي هي محل الخاطبين وهم المنافقون
فاستيج لذكر في الارض حتى يكون فيه التخصيص على النهي عن
وقوع نوع من انواع الفساد في نوع من انواع الارض والحاصل
ان الحق في الايتين ان ذكر الارض له فائدة فاما في الثانية فواضح
بما قرره واما في الاولى فهو ما تقرره لو حذف ذلك اوهم ان النهي
عن الفساد خاص بمحلم وهو ارض المدينة فذكر ليفيد انه عام في
كل جز من جزيات الارض لان الارض مفرد محلي بال وهو للعموم
عند الاصوليين ولان جمهور المعانيين ان الاصل في ال الجنس او ال
ستفراق لا العهد وما نقل عن المحققين من ان الاصل فيها العهد
ففيه اي نظر على انه يؤيد ما قيل المراد بالارض في الآية المدينة
وعليه فذكر الارض له فائدة ظاهرة هي التخصيص على ما وقع
منهم الفساد فيه بالفعل ليكون ادعى الامتثال لان فساد ال
نسان في بلده ومحل اقامته اقبح منها في غير ذلك والتقدير
لو فرض فسادكم فلا تجعلوه في ارضكم ومحل اقامتكم كما يقال
لنحرق اطع الطريق ان كان ولا بد فلا تجعل ذلك في بلدك ومع
من يعرفك وبما قررت في ظهور نكتة ذكر في الارض سواء كانت
ال فيها للعموم والعهد ويمكن استخراج نكتة اخرى له هي التذكير
بالمبدأ والمعاد وذلك اذ عمن الفساد والتقدير لا تغسروا عنكم
الغالب عليكم الذي خلقتم منه ورجعكم اليه وهو الطين والارض
اصلاكم منها خلقتم واليه تعودون فكيف تغسروا فيها وكما ذكر
الانسان بخفارة ومبداءه وبهلاكه واضمحلاله وعوده الى ذلك
المبدأ ومصيره ترابا ثم بعثه وحسابه كان ذلك ادعى لقبوله الموعدة
واتقاكم لما نهي عنه وامثاله لما امر به وكان هذا والله اعلم هو الكبر
لنعم

لنعم له تعالى ولا تمس في الارض مرجانك لن تحرق الارض ولو
سئل المرع عن نكتة هذا كان اولى لان حكيمته في ذكر الارض
هنا اذ في منها في تلك بكثير كما لا يخفى ولا يصح ان يقال احذر
عن المشي في الهوى او على الماء لان هذا خاف وهو لا يحترق
ولو كان ما ذكرته ايضا هو حكمة تكريرها والعدول عن الاصل
ان تحرقها لكن لما كانت الاعادة بالظاهر تقتضي مزيد التيقظ
والتقريع او شر على الضمير ونكتة اخرى هي الاشارة الى عجزهم وان
اشار فسادهم قاصرة عليهم لا تتعداهم الى الملائكة الذين يكون
هلاكهم وعذابهم على ايديهم ونكتة اخرى هي غاية التقريع وا
لتحذير لهم هي ان فسادهم يؤدي الى استيصالهم لان الفساد في
الارض يؤدي الى خرابها واستيصال أهلها فكانه قيل لهم لا
تكونوا سببا لمهلك انفسكم بواسطة وقوع الفساد منكم وما
يوضح ذلك قوله تعالى ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي
الناس وقد سئل مجاهد رضي الله عنه عن قوله تعالى واذا نزل
سعي في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل قال يلي في الارض
فيعمل فيها بالعدوان والظلم فيجيب الله بذلك القطر من السماء
فيهلك بحبس القطر الحرث اي الذرع والنسل اي سائر الحيوانات
ثم قرأ مجاهد ظهر الفساد في البر والبحر الآية وتخصيص المر هذه
الاية بالسؤال مع ان لها نظائر كثيرة في القرآن نحو ولا تغشوا في الارض
بعدا صلاحيها كانه للاستغناء بها عن نظرائها وما ذكرته
من النكت في تلك الآية باقية في نظائرها التي اشترت اليها فتن
لذلك فانه اهم وهذا كله لم ارم من فيه على شيء منه ثم رايت
ايضا في اشارة بعض هذه النكتة الاخيرة بقوله وكان من
فسادهم في الارض تهيج الحروب والغت بمخادعة المسلمين
ومالاة الكفار عليهم واقشاة الاسرار اليهم فان ذلك يؤدي الى

فساد من في الارض من الناس والدواب والحيث ومنها اظهر
 المعاصي والاهانة بالدين فان الاخلال بالشرائع والاعراض عنها
 مما يوجب الارج والرج ويخل النظام العالم انتهى ولايت ابا حيان
 اشار الى ما ذكرته اولاً من انه ذكر فيها ايضا لفائدة العموم اي
 التنصيص عليه لما قدمته وذلك لانه قال في قوله تعالى واذ التوا
 سوا في الارض ليفسد فيها ما عورثن السي لا يكون الا في الارض
 لكن افاد بها العموم بمعنى في اي مكان حل منها مع الفساد وبديل
 لفظ الارض على كثرة سميته وتقلبه في نواحي الارض لانه يلزم
 من عموم الارض تكرار السي وتقدم ما يشبهه في قوله تعالى
 ولا تفسدوا في الارض ويمكن استخراج نكتة اخرى وهي التفرغ
 بصلاح الارض وانهم يريدون بافسادهم رفع ذلك الصلاح
 الذي امتن الله به على اهلها ما يكونه تعالى اصلح خلقها
 على الوجه المطابق لمنافع الخلق وما يكونه بعث فيها الرسل
 واتزل الكتب وفصل الشرائع وفسادها ح اما بافساد النفوس
 بالقتل وقطع الاعصاب واما بافساد الاموال بنحو النهب
 ووجوه الخيل واما بافساد الاديان بالكفر والبدع واما بافساد
 الانساب بالزنا واللواط والقذف واما بافساد العقول بشرب
 المسكرات فاقضى النهي عن الفساد في الارض منع اذ خلا ما هي
 الفساد في الوجود بجميع انواعه واصنافه ونكتة اخرى وهي
 تذكيرهم بنعمة الله العظمى عليهم المشار اليها بقوله هو انشاكم
 من الارض واستعركم فيها اي جعلكم عارها وسكانها واطال
 اعماركم فيها او جعلها لكم ما عشتكم واسكنكم فيها وخلقكم
 لعارتها واستدعى منكم عارتها وكان التقدير لا تفسدوا فيما
 جعلكم عارها وخلقتم لعارتها وسكنها مع جعله لكم فيها
 ما عشتكم وطلبه منكم ان تعرفوه بصلاح الاعمال والاموال والا
 حوال

حوال وفي هذا من حملهم على الصلاح وارشادهم الى النجاح ما ليس
 فيه مما لم يذكر في الارض فكان في ذكره المفيد لذلك فائدة اي فائدة
سئل نفع الله به ايضاً عما سئله العزيز عبد السلام في ما له بقوله
 ذكر الازمنة في مثل قوله تعالى واذ نجيناكم واذ واعدنا موسى وغير
 ذلك من المواضع التي حصل فيها الامتنان بالنعم بجعل الممتن به
 نفس الزمان ومثله قول من قال من العرب
 انسيبت ليوم عكاظ اذ لا قيتني تحت العجاج ولم تشق غباري
 والراد ما وقع في اليوم لا نفس اليوم ما فائدة ذلك ولو ذكر النعم فقط
 استقل المعنى فما جواب ذلك **فاجاب** نفع الله به بقوله
 لذلك حكمة ظاهرة جليلة وبيانها اجال ان اذ في نحو ذلك محمولة
 لحدوف تقديره واذكروا وقت كذا هو الاصح وان التذكير بحمد
 النعم ليس فيه التنبيه على ضدادها بوجه اظهر بخلاف التذكير
 بها التي وقعت فيه وتفصيل ان الشيء كما لوحظ خطره ثم النجاة
 ثم تبديله بالنعم المحضة يكون ذلك ادعى الى مزيد الشكر عليه والتمتع
 والخضوع لمولاه ومسديته والاعتراف به ولا عدم مخالفة للنعم
 في شيء من اوامره او نواهيه فلهذا ذكر تعالى زمن النعم التي امتن
 بها على عباده وذكرهم بذلك الزمن ليذكروا ما كانوا فيه من
 النعم في ذلك الزمن قبل وصول تلك النعم اليهم فاذا ذكروا ذلك عظمت
 النعم عندهم عظيمة لانهاية لها وقعت تلك المنة منهم الموقع العظيم
 الاعظم ولاجل هذا ذكرنا في ايات كثيرة احوالنا السابقة لشكره
 عليها وعلى احوالنا اللاحقة ليكون خلقنا من تراب ثم من نطفة
 ثم من علقة ثم من مضغة ثم من جثا من بطون امهاتنا
 لانهم شيار ولا نقدر على شيء فيسر لنا من قامر بمصالحنا الا ان
 من علينا بنعمة الهداية والوقاية ويكون جعل لنا عينيين ولسانا
 وشفعين وهدانا النجدين ونحو ذلك من النعم التي لا تحصى والمن

التي لا تستقصي كما يظهر لك بتهر الادي القرآنية وما قرر علم
ان قول المزلو ذكرت النعم فقط استقل المعنى فيه نظرا لان المعنى
المقصود الذي قررناه لا يحصل كماله بمجرد ذكر النعم فقط بل بذكر
زمنها ولا يمكن ان اراد بالمعنى اصله لكنه غير مجد لان جزالة معاني القران
وبلاغة اساليبه تقتضي رعاية ابلغ المراتب واسنى المطالب وهذا
من اسباب اعجازه التي لم يحصل الا ادى مراتبها غيره وقد لحظنا
عز في البيت الذي ذكره المرحوم ما قررته لانه لو ذكره بمجرد التلاقي
لم يتنبه لهول ذلك اليوم ولا استحضر جميع ما فيه فلم يحصل المقصود
من تخويفه وتثريبه واما اذا ذكره بذلك اليوم المشهور الذي
صار يضرب به المثل في هزيمته وجبنه وعجزه عن شق غيابه فيه
وبنحو ذلك ما وقع فيه فقد حصل المقصود من تخويفه وتثريبه
وزجره وترويعه والتسجيل عليه بان من وقع له مثل ذلك اليوم
لا ينبغي ان يعود الى طمان بل ولا الى عمل سنان فاتضح ان ما في البيت
من منوال ما في الآية وان المكنة في ذلك اشهر من نار على علم وهذا
الجواب لم ار من ينه على شيء منه **سئل رضي الله عنه** عما سال
العز في ما ليه ايضا بقوله قال تعالى ولم تؤمن قال بل بل ولكن ليختم
قلبي والله تعالى اعلم بايماننا فما الحكمة في ذلك وما فائدة الاستفهام
والجواب عنه **فاجاب** طعن الله قلبه بالايمان والى عليه مزيد
المعروف والفقران واسكنه اعلا فرد يس الجنان بقوله الجواب عن
ذلك المذكور في كتب التفسير وحاصله مع الزيادة على ان الله
تفضل على انبيائه ورسله بما لم يتفضل على غيرهم ومنه حماية
ساحته المظهر ان تدنس بريبه او ترمي برذيله حاشاهم الله
عن ذلك واذا كان هذه عادة الله معهم فابراهيم اكملهم بعينه
نبيا صلى الله عليه وسلم عليهم فله من تلك الحماية لحظ الا وفي
وحي فابراهيم سال ربه بغاية من الادب ونهاية من الخضوع ان

يريه كيفية احيائه الموتى فاذا سمع هذا من لم يبلغ حقيقة العلم باحوال
الانبياء عليهم الصلاة والسلام داخله شك في هذا السؤال وتوهم
منه غير المراد مما لا يليق بمقام الخليل بل ربما اداه الى الكفر فاد الله
تعالى ان ينزه مرتبة خليله وان يحفظ غيره من الهلاك بسببه
فستأله وهو اعلم بما انطوى عليه ضميره من البلوغ الى غايات
الايمان والوصول الى نهايات الايقان فقال له باداة التقرير
الدال على كمال انرا هتة اولم تؤمن قال بل بل ولكن ليطمئن
قلبي بانضمام عين اليقين الى علم اليقين فانه بان ان ايمان
ابراهيم على اكمل وجوه الايمان وان لم يخالطه اذى وهم
وان ليس غرضه من سؤاله عن ذلك الا ذلك العيان الذي
هو اعلى مقامات العرفان ولاجل ذلك جاء عن جماعة
انه قال بل بل يارب ولكن ليس الخبر كالمعيان على ان من تأمل
سؤال ابراهيم فهم منه مراده وهو انه صلى الله عليه وسلم
لم يسأل عن اصل الاحياء وانما سأل عن كيفية هذه الصريح
في انه مؤمن باصل الاحياء ومتيقن له وانما انطوى ضميره
على اعتقاده **فان قلت** اذا دل سؤاله على ذلك فلم قيل اولم
تؤمن **قلت** هذه الدلالة لا يفهمها اكثر الناس فلو وكل الامر
اليها لوقع اكثرهم في الحذور على ان بعض المفسرين من لا يعمل عليه
مع ذلك كله تكلم هنا بكلمات لا تستحق ان تذكر كيف والفاظ الالة
كما تقرر لا تدل على شيء ينافي كمال الايمان فضلا عن اصله وايضا
انه انما سأل ان يريه عيانا كيفية احيائه الموتى لانه لما علم ذلك
بقلمه وتيقنه واستدل به على غموده في قوله رب الذي يحيي ويميت
طلب من ربه في الكلمات العلمية والمواهب الاحدية ان يريه
كيفية ذلك لما في معانيته من روية اجتماع الالحز الثلاثة
والاعضاء المتبددة والصور المضمحل واستعظام باهر قدرته

تعالى **فَأَنْ قُلْتَ** كيف هذا مع قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث
الصحيح نحن أحق بالشك من إبراهيم **قُلْتَ** هذا فيه أيضا غاية
التزاهة لإبراهيم صلى الله عليه وسلم بنفي وقوع شك منه على
إبراهيم وأوصىه أي لو شك إبراهيم كما يتوهمه من سؤاله هذا من
لأعلم له كنهنا حق بالشك منه لأنه الجليل والامام الجليل ولم لا وقد
أمر صلى الله عليه وسلم باتباع ملته وتعظيم مرتبته وقد علم
صلى الله عليه وسلم أنه أفضل من إبراهيم بنص قوله أنا سيد ولد
آدم ولا يخفى ومع ذلك تواضع ونفى الشك عن إبراهيم بأن لو ثبت
له لثبت له وهذا غاية في الشهادة ببراه إبراهيم وتزاهته **فَأَنْ**
قُلْتَ سؤال إبراهيم وجوابه قبل نزول القرآن فلا توهم ذلك الزمن
حق بنفي **قُلْتَ** هو تعالى علم بأن القرآن سينزل على هذا الخط فلو
حذف هذا السؤال لوقع من أحد من هذه الأمة توهم ما فصلاهم
الله تعالى عن ذلك من أصله جريا على سابق رافة ورحمة بهم وأيضا
فالتورية والدجيل مشتملان على حكاية أحوال إبراهيم صلى
الله عليه وسلم فلو حكى سؤاله لهم لتوهموا منه خلاف الراد فكان
في السؤال والجواب صونا لما عساه أن يقع **سَلْ نَعْلَمُ**
عما سئل العز في ما يليه أيضا عن قوله تعالى قال لا أحب الأفلين
فقال هذا مشكل غاية الإشكال لأن الدال على عدم الية الكواكب
أن كان التغيير فقد وجد قبل القول فلا معنى لاختصاصه
به وإن كان الغيبة عن البصر فيلزم في حق الله تعالى وإن كان قوله
انتقل من كمال وهو العلو إلى النقصان فقد كان ناقصا عن الاشرق
وأيضا فذلك معلوم له قبل القول أن يافل وإنه في المشرق مساو
لحالته في المغرب انتهى فاما الجواب **فَأَجَابَ** أتم الله عليه
نوره ووالى عليه نعمة وسروره بقوله ذكر غير واحد من المفسرين
هذا الإشكال وجوابه ولكنه يحتاج لمقدمات توضيحية بمعنى
غاية

عليه الليل اظلم والكوكب النجم قال الراغب لا يقال في النجم كوكب
الا عند ظهوره قيل كافة الأولى زيادة على خلاف الأصل إذ هي
ليست من حروف الزيادة والا فقول الغيبة والذهاب والبروز
الابتداء في الطلوع كأنه مؤخوذ من البرز وهو الشق لأن بنبوره
يشق الظلمة شقا والقر معروف سمي به لبياضه وانتشار ضوئه
وقيل لأنه يقرض الكواكب وينور به وذكر الشمس في هذا ري
وانتهى في بارعة لأن فيها الفتين التذكير والتأنيث فالتذكير بتأويل
الكوكب أو الضوء أو النور أو الطالع أو الشخص أو الشبي أو كونه
أخبر عنها بعد ذكره المبتدأ والخبر كالشيء الواحد وقول أي حيان
على لغة أكثر الأعاجم لأنهم لا يفرقون في الضمائر واستعمال الإشارة
بين المذكر والمؤنث مردود بأن هذا إنما يقال لو عبر بلغة إبراهيم
وهي العبرانية ونقل الطبري أن سبب نطقه به لما عبر النهر فار من
نمرود وكان وصي من أرسلهم لاحتضاره أن يوتوه بمن سمعوه
يتكلم بالسريانية فلما ذكره استنطقوه فحول الله لسانه عبرانية
فسميت العبرانية لأنها كانت عند عبور النهر وذكرى سلام
أن سبب السريانية بذلك أن الله سبحانه وتعالى حين علم آدم الأسماء
عليه آياها سارعن الملائكة وانطقه بما ذكره وأكثرت المفسرين أن إبراهيم
صلى الله عليه وسلم ولد زمن ملك رأى روبا عبرها المعبرون
بأنه يولد غلام يكون هلاك ملكه على يديه فامر بذبح كل غلام
يولد فلم تظهر أم إبراهيم حملها فلما أحست بالطلق ذهبت إلى
كهف جبل فوضعت فيه وسدت بابها بحجر فجاء جبريل عليه
الصلوة والسلام ووضع أصبعه في فمه وكانت تأتيه وتعهدها ما
حياتنا قيل ولد ببرزة بفسوط دمشق والصحيح بكوتى بأقليم
بابل من العراق وبقى إلا أن عرف له ربنا فسأل أمه من رب قالت
أنا قال ومن ربك قالت أبوك قال ومن ربك قالت ملك البلد

فمعرفة انها جاهلة بالله تعالى فنظر في باب ذلك الفار ليري شيئا
يستدل به على وجود الرب تعالى فرأى انما قيل المشتري وقيل الزهرة
فقال هذا ري الابه ثم قيل كان هذا قبل البلوغ وقيل بعده وبالغ
المحققون في رد هذا القول وبطلانه وقالوا لا يجوز ان ياتي على نبي
من الاول وهو على غاية من المعرفة بالله والتبري مما سواه وكيف
يتوهم هذا على من عصمه الله وطهره واخبر عنه انه اتاه برشده
من قبل وانما جاء ربه بقلب سليم وانه اراه ملكوت السموات
والارض ليكون من الموقنين يقول هذا ري على حقيقته لا يمكن
ذلك ابدا وما احتجوا به ان القول برئوسية الجهاد كغفرا جماعا
وهو لا يجوز على نبي جماعا وبأنه عرف ربه قبل هذه القضية
حيث قال لآبيه ازرنا نخذ صنما الهة اتي اراك وقومك في
ضلال مبين ودعاه الى التوحيد واطال معه الكلام مع تسفيه
ما هو فيه كما ذكر في سورة مريم وما يدل على تقدم ذلك على ما
هنا ان ما هنا في التخليط في الحجاج لسائر قومه ومن المعلوم تقدم
الترقق على العنف في الدعوى الى الله وابتداه بالاهل ثم بالاجانب
واذا ثبت لا ابراهيم هذا الكمال الباهر في التوحيد فكيف يسوغ لعاقل
فضلا عن فاضل ان يتوهم في ابراهيم انه اعتقد الوهية كوكب
معاد الله وحاشا لله كيف ودل على الحدوث في الافلاك ظاهرة
لا تخفى على اقل العقلاء فكيف باكلهم وقوله يا قوم اني بري مما تشركون
وقوله وحاجه قومه قال اتحاجوني في الله وقد هدي اول دليل
على بطلان ما صرنا قال ذلك في الفار وعلى انه انما قال ذلك ارشادا
لهم الى الايمان وابطال الاما كانوا عاين من عبادة غير الله تعالى ومن
ثم قال وكيف اخاف ما تشركتم ولا تخافون انكم تشركتم بالله ما لم
ينزل به عليكم سلطانا قيل ولو كانت مقصوده تحصيل المعرفة
لنفسه لاستدل بغروب الشمس في اليوم السابق لتلك الليلة

على انها لا تصلح للالوهية واذا بطلت صلاحيتها لذلك فغيرها
اول ولا يتأتى مثل ذلك فيما اذا قلنا ان مقصوده الزام القوم والمأوهم
الى الاعتراف بالحق لا احتمال انه انما اتفقت مكالمته مع حال طلوع ذلك
النجم ثم اشتدت تلك المناظرة لان طلوع القمر وطلعت الشمس بعده
فثبت بهذه الدلالة الظاهرة انه لا يجوز ان ابراهيم صلى الله
عليه وسلم قل على سبيل الجزم هذا ري واذا بطل هذا فنلك
المناظرة اما ان تكون بعد البلوغ وحيث فنقوله هذا ري ليس اخبار
بل حكاية لمعتقدهم حتى يرجعوا اليه فيبطل بقوله لا احب
الافليس كما تقول في البحث مع الفلاسفة القائلين بقدوم الاجسام
الجسم قديم فلم نشاهده متركبا متغيرا ويؤيد ذلك قوله تعالى
وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وهذا ري في زعمكم فلما
غاب قال لو كان الهام لا غاب وهذا يرجع لما قبله خلافا لمن غاير
بينهما وانما استغفاهم انكارى بحذف ادات الدلالة السياق عليه
على خلاف من مت فهم الخالدون اي انهم هم الخالدون على احد الاقوال
او بتقدير القول اي يقولون هذا ري اي الذي يربيني واضماره كثير
ومنا واذا يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسم جميل ربنا الابه
او ذكره استهزاء كما يقال لذليل ساد قوما هذا سيدكم وقاله خداعا
لهم ليوهمهم انه معظم لما عظموه حتى يلقوا اليه مقاتل يد عقولهم
ويقبلوا ما صدر عنه فلما افل اراهم نقص النجوم وانها لا تصلح
للالوهية ولا محذور في ايها ذلك التعظيم لانها مصلحة عامة
من غير حصول محذور لما تقر من ان قوله هذا ري محتمل لعدة
امور على ان التلفظ بكلمة الكفر اذا جاز للاكرام فلا بد من يجوز اذا
استعقب في ظن القائل هداية اقوام الى الله بطريق الاولى وقد
وقع لا ابراهيم نظير ذلك في قوله تعالى حكاية عنه فنظر نظرة في
النجوم فقال اني سقيم وذلك لانهم كانوا يستدلون بعلم النجم على

حصول الحوادث المستقبل فوافقهم على هذا الطريق في الظاهر مع براته
عنه في الباطن وقصده ان يتوسل به الى كسر الاصنام ونظيره ان
جواب ما ورد لدعوة قومه فراهم عاكفين على عبادة جسم
فاوهمهم انه يعظمه حتى رجعوا اليه في اكثر امورهم فدهمهم
عدو فشاوروه في امره فقال ادعوا الصنم فدعوه فلم ينفذ
فما بين لهم انه ما ينفذ ولا يدفع دعاهم الا ان يذعوا له فدعوه
فصرف عنهم فاسلموا واما ان يكون قبل البلوغ وتقريره
انه ان كان كامل العقل في صغره ايضا فخطره اثبات الصانع
بالادلة القطعية فاما راي الكوكب ابطل الوهية بافوله وكذا
القر والشمس اذا تمهدت هذه المقدمة فاشكال العرب عبد
السلام قد ذكره غيره كما تقرر وتقرير المقصود منه ان ابراهيم
صلى الله على نبينا وعليه وسلم استدلالا بقول الكواكب على
امتناع ربوبيتها والافول عبارة عن غيبوبة الشيء بعد
ظهوره فيدل على الحدوث من حيث انه حركة وعلى هذا
التقدير فالطلوع ايضا حركة فلم خص ترك الاستدلال على
حدوثها بالطلوع وغول في اثبات هذا المطلوب على الافول
وجوابه ان الطلوع والغروب يشتركان في الدلالة على الحدوث
الا ان الدليل الذي يحتاج به الابنينا في معرض دعوة الخلق
كلهم الى الله تعالى لا بد وان يكون ظاهرا بحيث يشترك في فهمها
الزكي والغبي كدلالة الحركة على الحدوث وان كانت يقينية لانها
دقيقة الا على الافاضل من الخلق اما دلالة الافول على هذا
المقصود فانها ظاهرة يعرفها كل احد فان الافول يزول سلطان
وقت الافول من حيث ان الافول غيبوبة والاله القادر على
لا يغيب ولهذا استدلال بظهور الكوكب وبزوغ الشمس على
اللوهية واستدلال بافولها على عدم اللوهية ولم يتعرض
للاستدلال

للاستدلال بالحركة التي تدل على الحدوث اولاً قال الفخر الرازي
وفيه دققة وهو انه عليه الصلوة والسلام انما كان يناظرهم
وهم كانوا منحرفين ومذهبيهم ان الكواكب اذا كانت في الربع الشرقي
ويكون صاعداً في وسط السماء كان قويا عظيم التأثير ما
اذا كان غريبا وقريب الاقول فانه يكون ضعيفا الاثر قليل
القوة فدل بهذه الدققة على ان الهة الذي لا تتغير قدرته
في العجز وكما له في النقص فكانه قال لهم مذهبكم ان الكوكب
حال كونه في الربع الغربي يكون ضعيف القوة ناقص التأثير
عاجزا عن التدبير وذلك يدل على القدر في الوهية لا يقال
تلك الدلالة كانت مسبوقة بنهار وليل فافول تلك النيرات
ان كاحاصلا فيما قبل فلا فائدة لتخصيص الافول الحاصل
في هذه الدلالة لان القول قد بان مطلقا ان صلى الله عليه وسلم
انما اورد هذا الدليل على القوم الذين كان يدعوه من عبادة
النجوم الى التوحيد انه كان جالسا معهم ليلة من الليالي فرجعهم
عن عبادة الكواكب فبينما هم في تقرير الكلام اذ رفع بصره الى
كوكب مضى فلما افل قال لو كان هذا الكوكب انها لما انتقل
من العلو الى الهبوط ومن القوة الى الضعف ومن الوجود الى عدم
ومن الظهور الى الغيبة ثم في اثبات ذلك الكلام بزع القمر
وافل فاعاد عليهم ذلك الكلام وكذا القول في الشمس اذا تقرر
ذلك علم ان دفاع قول العرفل معنى لا اختصاصا به كيف
ومعناه اظهر من نار على علم لما تقرر ان التغيير وان حدث
قبل الافول الا انه فيه اظهر وانتم واضحا وواضح وقوله
فلا لزوم في حق الاله ممنوع لان غيبوبة الكوكب غيبة بعد
ظهوره وهبوط بعد علوه ونقص بعد كماله وعدم بعد كماله
وجود والعدم سبحانه وتعالى منزّه عن جميع ذلك وقوله عن

التغير ليس له فائدة بل هوهم خلاف المراد وقوله فقد كان ناقصا
عند الاشتراق مسلم ولكن نشان بين نقصه عنده ونقصه بالافول
كما تقرر وقوله وايضا فذلك معلوم له قبل الافول انه يافل مسلم
ايضا ولكن استدلاله بالافول عند مشاهدته ابلغ في الزام الخصم وقرر
له واوقع له عوايه من عادة ابراهيم صلى الله عليه وسلم انه ينتقل
الاظهار الادلة وان حصل مقصوده بغيره الاثراء في حجاجه مع الغرور
كان يمكنه ان يقول احب من امته ومع ذلك انتقل عن ذلك لاما
هو ابلغ في قهره والزم له فقال ان الله ياتي بالشخص من المشرق
فأت بها من المغرب قال تعالى فثبت الذي كثر فاعلم ان الانبياء
صلوات الله وسلامه عليهم يراعون في اقامة الادلة على الدعوى
الا الله تعالى اوضحها واظهرها واكملها وافررها ليعلم حجتهم
لكل احد ويفتضح معاندهم لا الابد وان في المشرق مساوئهم
في المغرب ممنوع بل بينهما بون باين لما تقرر المرة بعد المرة والكرة
بعد الكرة والله سبحانه وتعالى يوفقنا لاصابة الصواب
ويهدينا الى ما يحبه ويرضاه ويحول لنا عظيم الاجر والثواب
انه يكرم الجواد الذي ليس لنعته من نفاذ **خاتمة** دللت
الاية على احكام لا باس بالاشارة اليها او بعضها منها انه تعالى
ليس بجسم والاكاف غائب ابدا وكان افلا بذا وان ليس محلا
للحوادث كما زعم الكرامية والاكاف متغيرا ووجه يحصل معنى
الافول وذلك محال وان اقامة الادلة على التوحيد هو شعار
الانبياء صلوات وسلام عليهم وان التقليد في ذلك غير من
شيئا كما قاله كثيرون او مفسر شيئا ولكنه ناقص عن الاستدلال
وهذا هو التحقيق وان معارف الانبياء برهم استدلالية ضرورية
وان الطريق في معرفة الله النظر في مخلوقاته اذ لو امكن
تحصيلها بطريق اخر اسهل من ذلك لسلكه ابراهيم صلى الله
عليه

على نبينا وعليه وسلم وقوله اني برى مما تشركون مبنى على ما
اثبت بالدليل ان هذه الكواكب لا تصلح للربوبية ولا للالهية
لكنه استشكل بان دلالة الدليل على نفي الوهية الكوكب لا يلزم منه
نفي الشريك مطلقا واثبات التوحيد وجوابه ان المقوم كانوا
مساعدين على نفي سائر الشركاء وانما نازعوا في هذه الصورة المسمية
فما ثبت بالدليل انها ليست اربابا وثبت باليقين نفي غيرها حصل
الجزم بنفي كل شريك واثبات التوحيد المطلق لله تعالى وحده
فان قلت ثبت ان قومه كانوا يعبدون الاصنام ايضا **قلت**
لم يكونوا مع ذلك معتقدين الالهية الا للنجوم وان تلك صور
يتقربون بعبادتها الى النجوم كما حكي عنهم والله سبحانه وتعالى
اعلم **سئل نفع الله بعلومه** عما سأل العز في اماليه ايضا عن
معنى قوله تعالى ان نعذب عن طائفة منكم نعذب طائفة كيف يصح
ان يكون نعذب طائفة جواب الشرط وعذاب الطائفة لا يتوقف
على المنوع عن الاخرى وكيف يقدر الجواب انتهى مما الجواب
فاجاب اسكن الله حنة المأب ووضح به طريق الصواب
بقوله لم امن منه على الجواب ذلك لكنه يعلم من سبب نزول
الاية وهوانه صلى الله عليه وسلم كان يسير في غزوة تبوك
وبين يديه ثلثة نفر من المنافقين نشان يستهزئ بالقرآن
والرسول والاخر يضحك فالتائفتان ثلثة واحد تاب
نفوس عنه وهو محشون غير الاشجعي يقال هو الذي كان
يضحك ولا يخوض وكان محشوا بجانبهم وينكر بعض ما سمع
فلما نزلت هذه الآية وهي ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض
ونلعب الاخره تاب من نفاقه وقال اللهم اجعل وفائي قتلا
في سبيلك لا يقول احد انا غسلت انكفنت انا دفنت فاصيب
يوم اليمامة فما احد من المسلمين الا عرف مصرعه واما هو فلم

يعرف له مصرع ولم يطعرا احد بحشته واما الاخران فلم يتوبا احد
 هما عبد الله بن ابي اذا تقررت ذلك علم ان التقديران يعنف عن
 واحد منكم ايها الثلاثة لكونه تاب وتعيينه دل عليه المذكور
 بشهادة الواقع **سئل نفعنا الله بعلومه** عما سأل المورس
 الله تعالى في اماله ايضا عن قوله تعالى هو الذي جعل الشمس
 ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب
 فجعل علم العدد والحساب معلولا للمنازل مع انه لا يقتصر في معرفة
 هذين لكون القمر مقدرا بالمنازل بل غروبه وطلوعه كافيا انتهى
 فالجواب **فاجاب** اعلا الله تعالى على النيرين منزلته وبلغه
 في الدارين امنيته بقوله ظاهر تقريره ان الضمير المفعول في قدره
 للقمر وحده وتخصيصه بالذكر لسرعة سيره ومعاينة منازل
 وناطقة احكام الشرع به ولان به يعرف انقضاء الشهور و
 لسنين لا بالشمس ولانه هو عمدة العرب في توار يخم وقيل
 الضمير لما لا شتر اكهما في معرفة عدد السنين والحساب
 واكتفى بذكر القمر لما ذكر ثم منازل القمري المشهور وهي الثمانية
 والعشرون منزله وهذه المنازل مقسومة على البروج الا
 ثني عشر لكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منها
 منزله فيستمر ليلتين ان تم الشهر والا فليلة فانقضاءه مع
 نزوله تلك المنازل ومقام الشمس في كل منزلة ثلثة عشر
 يوما وبانقضاءها انتقضى السنة وسلطان الشمس بالنهار
 وسلطان القمر بالليل وبحركة الشمس تنفصل السنة الى
 الفصول الاربعة وبالفصول الاربعة تنتظم مصالح هذا
 العالم وبحركة القمر تحصل الشهور وباختلاف حاله في زيادة
 ضوئه ونقصه تختلف احوال رطوبات هذا العالم وسبب
 الحركة اليومية يحصل النهار الذي هو محل الكسب والليل
 الذي

الذي هو محل الراحة وهذا يدل على كثرة رحمة تعالى الخلق وعظم
 عنايته تعالى بهم قال حكاء الاسلام هذا يدل على ان تعالى اودع
 في اجرام الافلاك والكواكب اشياء معينة من الخواص وقرا مخصوصة
 باعتبارها ينتظم مصالح هذا العالم السفلي ذلوم يكن لها اثار وفوائد
 في هذا العالم لكان خلقها بغير فائدة فينفي تلك النصوص اذا تقررت
 ذلك ظهران لمعرفة المنازل في القمر والشمس دخلا في معرفة
 عدد السنين وشهورها واما ما وفي معرفة حساب الاوقات
 واجال الديون والمعاملات وغير هابل كمال ذلك ومعرفة
 على حقيقته لا يعرفه الا من عرف تلك المنازل وحسابها
 وكيفية سير النيرين فيها وانتقاله من بعضها الى بعض واما
 بحمد معرفة غروب القمر وطلوعه فلا يحصل به تمام ذلك
 فانضح ان لهية تلك المنازل وحسابها للنيرين او القرعة واضحة
 لعلم السنين وحساب احوال الاوقات على وجهها وان هذا العلم
 معلول لتلك الهيئة وان لا غبار على ذلك وان قول العزان لا يقتصر
 في معرفة هذين لكون القمر مقدرا بالمنازل وان الطلوع والغروب
 كان ممنوعا اذ لو شاهدها اهل المنازل لطلعوا القراثناء الليل
 فليل له ما لماضي والباقي من الليل او وقت العشاء يعرف الجواب
 مع مشاهدته لطلوعه بخلاف من يعرف المنازل فانه يعرف
 ذلك وما هو ادق منه بادى التفات اليه **فان قلت** الذي ظهر
 ما قررت هو معرفة الحساب المذكور اما علم عدد السنين فلا
 يتوقف على معرفة المنازل اصلا فكيف جعل معلولا لتقدير المنازل
قلت المراد بعدد السنين ما يشمل عددا جزاها من الشهور والا
 يام والسلطات ولا يعرف كمال ذلك ايضا بل اصله الا من عرف
 تلك المنازل فلا اشكال في الآية بوجهه ولم ارا حذبه على ذلك
 وانه الموفق للصواب **فايد** ايضا هو اعظم وابغ من النور لانه

يستدعي سطوعا ولما نامضطربا بخلاف النور فلذا اختصت الشمس
 بالضياء والقمر بالنور لكنه مشكل بقوله تعالى الله نور السموات والا
 رض مثل نوره الآية فان اشارة النور فيها يقتضي انه ابلغ واعظم
 في الرونق واجاب ابن عطية بان النور هنا ابلغ واحكم لانه
 تعالى شبهه هذا ولطفه الذي نصبه ليهتدي به فاصابه قوم وصل
 عنه اخرون بالنور الذي هو ابدام وجود في الليل وانتفاء الظلام
 ولو شبه بالضياء لوجب ان لا يضل احدا اذا كان الهدى يكون
 كالشمس التي لا تبقى معها ظلة فمعنى الآية انه تعالى جعل هذه
 في الكفر كالنور في الظلام فاهتدي قوم وصل اخرون ولو جعله
 كالضياء لما ضل به احد انتهى **سئل نفع الله به** عا سأل العز
 ابن عبد السلام رحمه الله تعالى في اماليه ايض عن قوله تعالى وما
 كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله فقال فيه اشكال لان
 العرب اذا ارادت ان تخبر بالمصدر مع قطع النظر عن الزمان
 قالوا عجبني قيامك وان ارادوا ان يخبروا بان ذلك المصدر كان
 في الماضي قالوا عجبني ان تمت واذا ارادوا والمستقبل قالوا ان تقوم
 وهو معنى قول النحاة ان تخلص الفعل للمستقبل اذا تقرر ذلك
 فنقول للمشركون قالوا هذا القرآن افترى اي في الزمن الماضي فكيف
 يتقى افتراه في الزمن المستقبل انتهى فالجواب عن ذلك **فاجاب**
 رحمه الله تعالى بقوله لم ار من اشارة الجواب ذلك ولكنه ظاهر ان
 تأمل السبب الذي ورد لاجله هذا النفي وبيان ان الكفار طلبوا
 من النبي صلى الله عليه وسلم ان ياتيهم بقران غير ما سمعوا منه
 كما حكاه تعالى عنهم بقوله تعالى واذ تتلى عليهم اياتنا
 بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا انت بقرون غير هذا او بدله
 ثم طلبوا منه صلى الله عليه وسلم ان ياتيهم بآية اخرى كما حكاه
 تعالى بقوله وقالوا لولا انزل عليه آية من ربه وقد اطل الله تعالى
 ما قالوا

ما قالوا ولا بقوله قل ما يكون ان ابدله من تلقاء نفسه ان اتبع
 الا ما يوحى الي وما قالوه ثانيا بقوله فقل انما الغيب لله ثم ذكر تعالى
 ما يتقرر ذلك ويؤيده انتهى الاخر هذا السياق فحتمه بما يبطل
 ذينك القولين الصادقين عن جهلهم المضطرب وحماقتهم البالغة
 فقال تعالى وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله وجهه
 بما فيه الرد عليهم انهم اعتقدوا ان القرآن لبشر وان محمدا صلى
 الله عليه وسلم اتى به من عند نفسه اختلقا واقتعالا فبين
 الله لهم بهذه الآية بعد ان بين لهم ذلك ايضا بسوايقها ومقتضا
 ان هذا القرآن لا يمكن ان يفترى منه شيء في المستقبل من غير الله
 فكيف تطالبون محمدا صلى الله عليه وسلم بان ياتيكم بقران اخر
 غير ما سمعتموه او بآية اخرى غير القرآن وقد علمتم استحالة
 افتراء القرآن المستلزم للاستحالة افتراء الايات فالتعبير بان يفترى
 بفرض دلالة ان هنا عليه انما وقع طبعا لرد محترهم الذي
 طلبوا منه ان ياتيهم به في المستقبل لالدلائل حترار عن الماضي والحال
 لأن استحالة افتراءه فيها علم من غير ذلك بل ومن هذا
 ايضا لان كل ما استحال الاتيان به في المستقبل يستحيل الاتيان
 به في الماضي والحال لانها مستقبلان بالنسبة لما قبلها اذا تقرر
 ذلك علم اشكال جواب العزوان انما يتوجه على ما رعه من
 ان هذا جواب لقولهم افتراء هذا القرآن في الزمن الماضي وقد
 بان انتفاء ذلك وان هذا ليس جوابا لذلك اصلا فكيف وذلك
 مذکور بجوابه اثر هذا الختام لذلك السياق كما قدمته فانه
 فعلا لما ذكر ذينك القولين السابقين وابطلها وختم سياقهما
 بما ذكر عقبه ما يقولون في القرآن النازل الذي سمعوه مع
 جوابه ايضا فقال بل يقولون افتراء قل فالتوا بسورة مثله
 مع تأمل هذا وتدبره لا يتوجه اشكال العزاصلا ولا يصح قوله ان

وما كان هذا القرآن ان يفتر عن دون الله جواب لقولهم افترأه
 في الزمن الماضي واعلم ان هذا كله بناء على تسليم ما ذكره عن
 العرب من تلك القاعدة وانها عامة حقا في خبر كان المنفي
 ولكن ان لانسلم عمومها لذلك استدلال بقوله تعالى ما كان للنبي
 والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين فانه نزل نهيا عن استغفار
 سبق للمشركين كما قاله ائمة التفسير فدل على ان في خبر كان
 لا يفترق بين ما مضى وغيره لانستجاب مضى كان على خبرها
 فيلزم مضيه في المعنى وان دخلت عليه اداة الاستقبال لفظا ومن
 ثم اعربوا ان يفترى في الآية افترأ ومفترأ وذا افترأ كل هذا فيه
 دليل لما ذكرته من ان حقيقة الاستقبال هنا غير مرادة لوجود
 كان على ما تقرروا عبارة اي حيان اي وما صح ولا استفهام ان
 يكون هذا القرآن المحمدي مفترى قالوا وانظروا ان يفترى هو
 خبر كان اي ذا افترأ ومفترى وزعم بعضهم ان ان هذه هي القدرة
 بعد لام محذوف وان يفترى محموله وجح فلا يردسؤاله من اصل
 فتأمل ذلك فاني لما جد الان شيئا اراجعه من مطولات
 كتب النحويين **سئل رحمه الله تعالى** عما سأل العزيز عبد السلام
 في ما لي اوضح قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام
 واشدد على قلوبهم هذا مشكل لانه طلب ان يشدد رباط قلوبهم
 حتى لا يدخلها الايمان والطلب مستلزم للدراة فكيف يطلب
 ويريد ما امر الله بخلافه منهم وليس مثل قوله تعالى حكاية عن
 نوح عليه الصلاة والسلام ولا تزد الظالمين الا ضرارا لان نوحا
 قيل له ان لا يؤمن من قومك الا من قد امن فليس من ايمانهم
 بخلاف موسى **فاجاب** رحمه الله لا اشكال فيه عند التأمل لان
 العزائم اشكاله على ان الطلب مستلزم للدراة منهم حيث قال
 بعد الاستلزام الذي ذكره فكيف يطلب ويريد لما امر الله ان يكبرها
 منهم

منهم وليس الامر كما ذكر وبيان ان الطلب انما يستلزم ارادة وقوعه
 من الله غضبا عليهم لا ارادة وقوعه منهم وهذا لا محذور فيه
 بوجه فهو يكبره وقوعه منهم من اشتماله على المفسد الذي لا يحضر
 ومخالفة لما امر الله به من دعايتهم لا الاسلام ويريد وقوعه
 من الله من حيث استلزامه لعذابهم ووقوع عقابهم في
 مقابلة ما قاله به من مزيد العناد والطغيان فالارادة والذكر
 لم يتوارد على شيء واحد حتى يلزم عليه ما قاله العزيز وبني عليه
 اشكاله المذكور وبعد ان علت اختلاف ما بين الحيتين ظهر لك
 ان لا اشكال وان غاية سؤال موسى عليه السلام ليس الا الدعا
 عليهم بدوام العذاب على كفرهم المستصحب بسبب عدم توفيقهم
 لا الاسلام وقوله ليس الخ فيه نظرو من اين له الجزم بانتفاء الما
 ثلة بل يحتل ان علم بالوحي عدم ايمانهم فدعا عليهم وهذا هو
 اللائق بمرتبة النبي سيما موسى عليه الصلاة والسلام
 فانه كان كان عنده من الرحمة لقومه العامة العظمى كما اشار
 الى ذلك بنينا محمد صلى الله عليه وسلم بقوله رحم الله اخي
 موسى لقد اودى بالكثير من هذا فصر ولقد ذكر الشيطان
 وغيرها من ايمانها لوقال لمسلم سلبه الله الايمان او لكان فرلا
 رزقه الله الايمان لا يكون كفر الا ان ليس رضى بالكفر وانما
 هو دعا عليهم بتشديد الامر انتهى فعلم ان الدعاء بدوام الكفر
 لا يستلزم ما مضى بالكفر الذي هو المكروه بل ولا ارادة الكفر من
 المدعو عليه الذي هو كفر ايضا لما تقرروا ان المقصد من هذا الدعاء
 تشديد الامر عليه دون امر زائد على ذلك فاذا كان هذا في
 شرعا غير كفر فلا يبعد ان يكون مباحا في شرع موسى عليه
 الصلاة والسلام ولم ارا احدا من المفسرين اشار لذلك ثم
 رايت ابا حيان رحمه الله تقلا اشار لبعض ما ذكرت بقولي

وقوله لا بل يحتمل ان علم بالوحي الخ فقال لما بالغ موسى عليه
 الصلاة والسلام في اظهار المعجزات وهم مصررون على العناد واشتد
 عليهم وعلى من امن معه وهم لا يزيدون على عرض الايات الا كبرا
 وعلى الانذار الاستكبار او علم بالتجربة وطول الصحبة انه لا يحس
 منهم الا النقي والضلال او علم ذلك بالوحي من الله تعالى عا عليهم بما
 علم انه لا يكون غيره كما يقال لعن الله ابليس واخر الكفرة وكما
 دعانوح على قومه حين اوحى الله اليه ان لن يؤمن من قومك
 الا من قد آمن **سئل ادام الله النفع به** عما سأل العز في اماله
 ايضا وهو قوله تعالى ان من يخلق كمن لا يخلق حيث قال العز
 هذا مشكل لان قاعدة التشبيه ان يكون المشبه دون المشبه به
 وهذا وار د عليهم انكار ان تشبيه الاصنام بالله عز وجل لقوله
 تعالى يحبونهم كحب الله فكان يقتضى ان يقال ان من لا يخلق كمن
 يخلق ولا يقال انهم كانوا يعظمون الاصنام اكثر من تعظيم الله
 تعالى لان الامر ليس كذلك بل قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله
 زلفى ولا يتم لنا في هذه الآية الجواب الذى في قوله تعالى افجعل
 المسلمين كالمجوس انتهى فاما الجواب **فاجاب** بقوله اجاب
 عن ذلك المفسرون بانه من عكس التشبيه وهو موجود في كلام
 العرب ومنه قوله تعالى حكاية انما البيع مثل الربا تشبه الجمع على
 حله بالربا الجمع على تحريمه ولم يعكسوا تزيلا لما يفعلونه من الربا
 بمنزلة الاصل المماثل له البيع ومن ذلك ايضا قول دى الرما كان
 ضياء الشمس غرة احمد البيت اذا تقرر ذلك فهم لما لغتهم في
 كفرهم وعتوهم في عنادهم تشبهوا الله تعالى عما يقول الظالمون
 والجاحدون علوا كبيرا باصنامهم ونحوها من كل ما عبدوه من
 دون الله تعالى تشبيها منهم بذلك على انهم لا عندهم من تعظيم الاشراك
 به جعلوه من جنس المخلوقات المعجزة تشبيها بها ومن ثم بالغ
 تعالى

تعالى في الانكار عليهم مشيئا اليهم في ذلك بالربا تشبيها فقال افلا
 تذكرون عظيم فساد هذا الواقع منكم فان فسادا من اجل لبس
 بهيات فضلا عن الضروريات ولذلك كان كانه حاصل في
 عقولهم مركوز في افهامهم لكنهم اشر وا عليه اهويتهم الباطلة وارتكبتهم
 الخالية ففعلوا عنه ولولا تفتوا اليه بمقولهم ادى التفات لا دركوه
 وكان كالحا ضرعند هابا دى تذكرو التفات ومن ثم قيل لهم افلا
 تذكرون لانكم لو تذكروتم ادى تذكروتم تقولوا ذلك اذا تقرر ذلك
 علم الجواب عما قاله العزوان هذا انما جاء على خلاف القاعدة
 التي ذكرها لان قصد قائله المبالغة في اشارة مدعاه فمكس
 الطريق الى الجادة حتى يحصل له تلك المبالغة المذكورة كما تقرر
 وقوله لا يقال الخ ممنوع بل كانوا على فرق منهم من يعظم صمته
 اكثر من تعظيم الله ومنهم من يعكس فهذا وارد في حق الاولين
 وقوله تعالى عنهم ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله في حق الاولين **سئل**
نفع الله به عما سأل العز في اماله ايضا وهو قوله تعالى ولا تزرر وازرة
 وزر اخرى حيث قال فيه سؤال وهو ان عدم قيام فعل الغير
 عام في النفس الاشياء وغير الاشياء فلم خص الاشياء مع ان التصريح
 بالعمومات في العدل وابالغ في البشارة واخص في اللفظ كما لو قيل
 ولا تحمل نفس اخرى انتهى **فاجاب** رحمه الله تعالى بقوله
 للمفسرين في ذلك رايان احدهما ان تزرر معناه ان تحمل الوزر وهو
 الشغل والتقدير ولا تحمل نفس حاملة حمل نفس اخرى وعلى هذا
 فلا ير دسؤال العز ويندفع قوله كما لو قيل الخ لان ما قاله هو
 معنى الآية كما تقرر فلا فرق بينهما وقد جرى البعض من المحققين
 على ذلك في قوله تعالى في سورة سبحان من اهتدى فاسمى
 اخرى فقال بين تعالى ان ثواب العمل الصالح يختص بفاعله

ولا يتعدى منه الا غيره ولا يتأكد هذا بقوله تعالى ولا تنزروا وزارة
وزرا اخرى ثانيهما انه من الوزر وهو الاثم والتقدير ولا تحمل
نفسا ثمة اثم اخرى وعلى هذا يتوجه سؤال العز ويجاب
عنه بان سبب التخصيص ان وقع رد القولهم ما حكاه الله
تعالى عنهم بقوله وقال الذين كفروا للذين امنوا اتبعوا سبيلنا
ولنحمل خطاياكم بعد ان رده بقوله وما هم بحاملين من خطاياهم
من شيء انهم لكاذبون ومن عادة القرآن ان يكرر الأدلة وان تحت
الدعوى باوجه مختلفة وسباقات مؤتلفة زيادة في التأكيد
والتقريب ومبالغة في الرد لتلك المقالة ثم بالغ تعالى في الرد عليهم
مقالا عقب تلك الآية في سورة فاطر وان تدع مثقلة الاحكام
لا يحمل منها شيء ولو كان ذا قري اي وان تطلب نفس مثقلة
بالذنوب نفسا اخرى الى ان تحمل عنها شيئا مما اشقلها لا تحمل
تلك النفس المطلوبة منه شيئا في حالة من الحالات ولو كان
المدعى والداعى ذا قرابة وافادت هذه في حمل ذنب كل نفس
عنها كما افادت الاولى في ان يحمل عليها ذنب غيرها ولا ينافي
هذا ولا يحمل اثنالهم واثقالهم لان المراد انهم يحملون
اشقال ضلالهم واصلالهم وكلها اوزارهم فلم يحمل احد عن
احد شيئا وقوله مع ان التصريح بالعموم الخ لا يرد لما تقرران
ذلك التخصيص انما وقع بسبب دعى اليه هو رد ما اقروه كما
تقرر على ان تعالى لم يقتصر عليه بل ذكره في آية سبحان
بعد ان مهد ببيان ان حسنات الانسان له وسبباته عليه
مقال من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل
عليها وذكر في آية فاطر بعده ما يتعلق بالحسنات ايضا فقال
ومن ترك الآيه اي تطهر عن دنس الذنوب فانما يترك لنفسه
اذ نفعه لها دون غيرها فذكر تعالى هذين السياقين سياق
المعاصي

المعاصي وما يتعلق بها ثم سياق الحسنات وما يتعلق بها على
ابلاغ وجهه واكمل تقرير جريا على بلاغة القرآن المقرر لكل مطلب
على حدته بما لا يبقى في نفس المنكر شبهة ولا تردد بوجه فتأمل
ذلك فاقلم ارض اشار الى شيء منه ما يتعلق بسؤال العز انتهى
سئل بلغ الله املا وختم بالخير عليه عا سأل العز في اماليه
ايضا من قوله تعالى فضر بنا على اذانهم في الكهف سنين عدد ايات
عدد ومعلوم ان السنين لا تكون الا ذوات عدد فافادة ذكر
العدد فيها وليس مثل قوله تعالى دراهم معدودة وفي ايام معدودة
لان ذكر العدد فيها يدل على القلة لانما كثر في الغالب يتعذر عدده
لكثرة والمراد هنا تعظيم الصفة فعدم ذكر العدد اولى به **فاجاب**
لازال كهفا للسائل وعلوما استقامة للمائل بقوله فائدة ذكره
ان مدة لبثهم في الكهف مضروب على اذانهم وقع الخلاف في قدرها
لهم من قال لبثنا يوما او بعض يوم لانهم كانوا اعمى لا يشبهون
الا ان يسهوا وسبب الشك بانهم ناموا غدوة واشبهوا ظهيرة
فشكوا هل هي ظهيرة ذلك اليوم فيكون بعض يوم او ظهر اليوم
الذي بعده فيكون يوما وشيئا ولم يذكره الغالب لكسرو منهم
من نوى عند التردد ففرض علم ذلك في الله وحقيقة الامر
في ذلك ما ذكره الله تعالى بعد بقوله ولبثوا في كهفهم ثلاثا
سنين واذا داوا تسعا فالمدة طويلة جدا في نفس الامر وقصيرة
جدا في ظن بعضهم وهم القائلون لبثنا يوما او بعض يوم والعدد
يقال للكثير لان العرب كانوا فيما دون الاربعين يعدونه ولا يزنون
وفي الاكثر من ذلك يزنون وما دون الاربعين الشامل لتسمية
الثلاثين من اعداد الكثرة لا القلة وتارة تستعمل للتقليل وهو
الثلاث وما دون الاحد عشر ومن الاول في ايام معدودات ومن
الثاني دراهم معدودة اذا تقرر ذلك علم ان وصفه تعالى السنين

بالعدد اذ المعنى معدوده او دوات عدده بكتابة ظاهرة جدا وهي
ان القصد في أول القصة تعمية خبرهم وبيان ان المحتجبين
للبني صلى الله عليه وسلم لا يعلمونهم ولا غيرهم مدة لبثهم حقيقة
فان بالسنين التي هي نص في القلة لانها ملحقة بجمع المذكر السالم مما
يجوز القلة ويجوز الكثرة بما لفظة في التعمية والامتحان كما تقرر
ويدل لذلك تعليله تعالى لقوله عقبه ثم بعثناهم بقوله عز
من قائل لعالم اي المؤمنين احصى لما لبثوا اي اضبط حرزا من
لبثهم اذا تقرر ذلك علم الجواب عن قوله فافائدة ذكره وان
ليس مثل دراهم معدودة وايام معدودات وان قوله فهو
المراد الاخره ممنوع بل المراد ما قررت وهو مزيد التسمية والامتحان
ليخضعوا لله ويريدون العلم اليه ومن ثم قال تعالى اخر القصة
ولا تستفت فيهم منهم احدا ثم اخبر بمدة لبثهم الحقيقي وبين ان احدا
لا يعلمه كذلك غيره لان من جملة الغيب الذي انفرد تعالى بعلمه
وهذا كله اراد من نبه عليه ثم رايت الفخر الرازي قال الزجاج ذكر
العدد هنا مفيد كثرة السنين وكذلك كل شيء مما يعد اذا ذكر
فيه العدد ووصف به يفيد كثرة لان اقل فهم مقداره بدون
التعديد اما اذا كثرت هناك يحتاج الى التعديد فاذا قلت اياما
عدة اردت اياما ذوات عدد او معدودة انتهى وفيما ذكره نظر
ظاهر والصواب ما قررت فتأمل **سبل نفع السب** غاسال
المعنى اياه ايضه وهو قوله تعالى ومن اعرض عن ذكرى فان له
معيشة ضنكا مع قوله وكذلك تجزى من اسرف لان من اسرف
اندرج فيمن اعرض اذا المعرض اعلم من الاسرف فيلزم احد امرين
اما تشبيه الشيء بنفسه او بقاء من اعرض على عومه اذ لم يخص
او تشبيه الاعلى بالادنى ان كان قد خصص لان الاسرف اعظم ذنبا
من المعرض قد يعرض ولا يسرف وكلا الامرين مشكل انتهى **فاجاب**
بقوله

بقوله من تأمل نظم الآية علم ان هذا الاشكال لا يرد اصلا وذلك
ان المعرض عن الذكر المكتوب به عن الهدي المذكور قبله وهو الكتاب
والرسول لا فائدة ان يذكر بالله وداعا لعيادته يقول لله يوم
القيمة اذا حشرنا على البصيرة وهو الاظهر والبصر لم حشرنا
اعني وقد كنت بصيرا فيجب الله تعالى بامرين احدهما يتعلق
به والثاني يتعلق بكل من كان على طريقته فالأول هو قوله ومن
اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا والثاني هو قوله وكذلك
تجزى من اسرف ولم يؤمن بآيات ربه وهذان الوصفان اعني
الاسراف وعدم الايمان بالآيات داخلان في الارض السابق وكان
فضية النظم وكذلك تجزى من كان مثلك وعلى طريقته لكنه
عدل عندك ذلك البيان ليس مجمل عليه بالاسراف وعدم الايمان
بالآيات وان جزاه ذلك ليس خاصا به بل يعم كل من اتصف بهما
اتصف به وهو الاعراض الذي هو الاسراف بالانهماك في الشهوات
المستغنى عنها في الآيات والادلة وعدم الايمان بها فاندفع بهما
قررت قوله لان من اسرف اندرج فيمن اعرض لان المعرض الخ
وجه اندفاعه ما علم ما قررت ان قوله وكذلك تجزى من
اسرف ليس مطوقا على من اعرض ولا هو داخل في سياقه
وانما هذا سياق اخر كما علمت فان من اعرض من جملة المقول
لادم وحوى وكذلك تجزى من اسرف من جملة المقول يوم القيمة
لكل من اعرض او لاحد افراد المرضين اذ الآية تشتمل كلا من
هذين ونشأتان ما بين السياقين وان دفع ايضا قوله اذ المرضي
اعلم من الاسرف ووجه اندفاعه ما قررت بما يقتضى ان يكون
عينه ولكن انما عبر عنه بسياقين مختلفين للتشبيه على كل مرض
بانه جمع بين وصفي الاعراض والاسراف وعدم الايمان بالآيات
واندفع قوله فيلزم احد امرين الخ ووجه اندفاعه ما مر من اختلاف

السياقين والتعبير عن المرض بما هو من لازم له للتسجيل عليه
 وحي فلا يلزم شيء من ذلك على ان قوله اما تشبيه الشيء بنفسه
 فيه نظير لللازم بمقتضى ما ذكره تشبيه الجزء بكله وقوله ان كان
 قد خصص لان المسرف الخ ممنوع ايضا لما تقر من استوائها وان
 مع ذلك ليس فيه محذور بوجه فتأمل ذلك كله فاني لم ارض
 بنبه على شيء منه انتهى **سئل رضي الله عنه** عما سأل العز في ما يلي
 ايضا وهو قوله تعالى لو كان فيها الهة الا الهه لفسد تافيه اشكال
 لان ذكره بعد قوله ام اتخذوا الهة من الارض هم ينشرون يبطل
 قولهم وهذا لا يبطله لان الملازمة بين الفساد والاله الثاني انما
 تصدق اذا كان الاله الثاني تاما حتى يلزم التمانع وهم لم يدعوا
 ذلك الا تراهم يقولون انما نعبدهم ليقربونا الى الله زلفى اما الهان تامان
 فلم يقل به احد من الملل فاما القواب لا تبطله الآية وما تبطله الآية
 لم يقولوا به وكذلك قوله ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات
 والارض قيل الحق الله عز وجل وقيل القرآن وايا ما كان فاللازمة
 مشكلة انتهى **فاجاب** ختم الله له بالاسلام وادام عليه هوا
 الجود والانعام بقوله قد استروح العز ببيان اشكاله على قوله
 وهم لم يدعوا ذلك ومع ذلك فهو لا ينتج له اشكال اما اوله
 فانا نقول ليسوا كلهم يقولون انما نعبدهم الآية بل منهم من اثبت
 المهية فقط ومنهم من شرك وهو لاء المشركون منهم من زعم ان
 الهية اكمل من الله تعالى لما رعبهم في قوله ردا عليهم انهم يخلق
 كمن لا يخلق ومنهم من عكس وهم القائلون انما نعبدهم واما ثانيا
 فلان سئلنا له ذلك وانهم لم يدعوه الا انه لازم لقولهم ولازم
 المذهب مذهب بالنسبة لا قامة الدليل على ابطاله اتفاقا
 وانما الخلاف في انه هل يحكم بان الفائل باللازم قائل به اوله فلما
 الزم من تسجيتهم نحو الاصنام الممخوة المتخذة من الارض الهة
 انها

انها تقدر على جميع الممكنات اذ من لوازم الاله الا اقتدار على ذلك
 نسب الله تعالى اليهم ذلك وان لم يصح حوابه فقال تعالى ام اتخذوا
 الهة من الارض هم ينشرون اي ينشرون الموتى دون دون غيرهم
 كما افاده البصير الموهوم لا اختصاص بالانتشار بهم ثم لما تقر ان
 تسجيتهم اياها الهة يلزمهم الاقتدار على جميع الممكنات بين الله
 تعالى ان هذا اللازم ان لم يوجد فيها فريضة غير الهة وان وجد
 فيها يلزم التمانع المقتضى للفساد فقال تعالى لو كان فيها الهة
 الا الهه لفسد تافيه لخرجنا عن نظامها التام للمشاهد لما يكون
 بينها عادة من الاختلاف والتمايز المقرر في محله وفرض اتفاقها
 عقلا لا يعول عليه في الدلة القرآنية كما قرر في محله ايضا
 اذا تقررت ذلك عالم اندفاع قول العز وهو لا يبطله وكيف لا وقد
 علمت ان ابطاله امر واضح جلي لما قررت انهم سحوا نحو اصنامهم
 الهة فاما ان يقولوا مع ذلك انها لا تقدر على شيء فيبطل حج
 الوهيتها فعلى كل تقدير يبطل اتخاذهم لتلك الهة اما بغير دليل
 بان يعترفوا بالاول اعترفوا انها لا تقدر على شيء او بالدليل الذي
 اقامه تعالى عليهم ان اعترفوا انها تقدر على جميع الممكنات
 ومن تأمل ايراد الدلة كان على المستدل ان يبطل جميع ما يقوله
 خصما وان لم يقل ببعضها علم ان الآية واردة على اكمل الاستدلال
 لات وانقر البراهين وقوله فلم يقل به احد من اهل الملل ممنوع
 لانهم وان لم يقولوا به صريحا هم قائلون به استلزاما فعلى
 المستدل ابطاله لان لازم قولهم وح فبطل قوله فاما القواب لا
 تبطله الآية وما تبطله الآية لم يقولوا به كذلك قوله واما ما كان
 من اللازمة مشكلا وبيان انه لا اشكال فيها لما قررناه ان الحق
 لو اتبع أهواءهم بان كان الهة نشق لفسد العالم كما تقررت لو كان
 فيها الهة الا الهه لفسد تافيه لخرجنا عن نظامها التام للمشاهد لما يكون
 بينها عادة من الاختلاف والتمايز المقرر في محله وفرض اتفاقها
 عقلا لا يعول عليه في الدلة القرآنية كما قرر في محله ايضا
 اذا تقررت ذلك عالم اندفاع قول العز وهو لا يبطله وكيف لا وقد
 علمت ان ابطاله امر واضح جلي لما قررت انهم سحوا نحو اصنامهم
 الهة فاما ان يقولوا مع ذلك انها لا تقدر على شيء فيبطل حج
 الوهيتها فعلى كل تقدير يبطل اتخاذهم لتلك الهة اما بغير دليل
 بان يعترفوا بالاول اعترفوا انها لا تقدر على شيء او بالدليل الذي
 اقامه تعالى عليهم ان اعترفوا انها تقدر على جميع الممكنات
 ومن تأمل ايراد الدلة كان على المستدل ان يبطل جميع ما يقوله
 خصما وان لم يقل ببعضها علم ان الآية واردة على اكمل الاستدلال
 لات وانقر البراهين وقوله فلم يقل به احد من اهل الملل ممنوع

باطلا لذهب ما قام به العالم من نظامه فلا يبقى وبان الحق
الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم لو انبع هواهم وانقلب
شركا لجار الله بالتقسمة واهلك العالم من فرط غضبه وعلى
كل من هذين فلا شك في الملامة ايضا هذا ومن طعن
في دلالة التمايز في الاديان بان المراد لو كان في السما والارض
الهة تقول بالالوهية يا عبدة الاوثان لزم فساد العالم لانها
جادات لا تقدر على تدبير العالم فيلزم فساد العالم قالوا
وهذا اول لانه تعالى حكى عنهم قوله اما اتخذوا الهة من الارض
هم ينشرون ثم ذكر الدلالة على فساد هذا فوجب ان يختص
الدليل به وهو على هذا التقدير لا يتوجه سوال العراض
سئل نفع الله به عما سأل العراض في اماله وهو قوله تعالى
وداود وسليمان اذ يحكما في الحوت اذ نفشت فيه غم القوم
وكنا الحكماء شاهدتين ففهمنا هاهنا سليمان فقال فيا سؤالات
احدهما ان المراد بالشهادة هنا العلم فافادة ذكره وليس محل التمجيد
بالعلم لان الله تعالى لا يتمدح بعلم جزى وليس السياق سياق
نهيدي او ترغيب حتى يكون ذكر العلم للمجازاة على الفعل فتوكلت
عرفت صنعك الثاني ان الحوت كان كرم ما فقضى داود اولاد بان
الغم لصاحب الكرم وحكم سليمان ثانيا بان الغم تسلم
لصاحب الكرم ينتفع باصوافها والباها ونيسلم الكرم لصاحب
الغم يصلي فاذا صلح عادت الغم لربها والكرم لربها فحكم
داود لو وقع في شريعتنا لم يكن ثم ما يقتضي فساد
لان الارش يجوز ان يكون قدر قيمة الغم وصاحبها فليس
يدفع قيمة الغم لمستحقها وحكم سليمان لو وقع في شريعتنا
لما صح وشريعتنا ان الشرائع فان كان حكم سليمان صاحبها
فلم لم يشرع لنا وان كان حكم داود افضل فلم اثنى على سليمان
دونه

دونه انتهى فالحجاب **فاجاب** استغ الله عليه من
لطائف الفضل والاحسان ما يحلده في مقصورات الجنان
بقوله الجواب عن ذلك يستدعي مقدمات بها يتبين ان في
حكاية العزسقط وهوانهم اختلفوا في كيفية القصة والذي
عليه اكثر المفسرين ان رجلا دخل على داود صلى الله عليه وسلم
وعليه وسلم احدهما صاحب حرث والاخر صاحب غنم
فقال صاحب الحرث ان غنم هذا دخلت حرثي وما بقيت منه
شيئا فقال داود اذهب فان الغنم لك فخرج على سليمان
صلى الله عليه وسلم فقال كيف قضى بينكما فاخبراه فقال
لو كنت انا القاضي لقضيت بغير هذا فاخبر بذلك داود
فدعاه وقال كيف كنت تقضى بينهما قال ادفع الغنم لصاحب
الحرث فيكون له منافعها من الدر والنسل والوبر حتى اذا كان
من العام المستقبل كهينة يوم ما كلد فعت الغنم لاهلها وقبض
صاحب الحرث حرثه والذي عليه ابن مسعود وشريح ومقاتل
ان راعي بات ليلة بحسب كرم فدخلت الاغنام الكرم وهو
لا يشعر فاكلت القضايا وافسدت فذهب صاحب
الكرم من الغد لداود فقضى له بالغنم لانه لم يكن بين ثمن
الكرم وثمر الغنم تفاوت فخرجوا مروا سليمان فقال كيف
قضى بينكما فاخبروه فقال غير هذا ارفق بالفريقين فقال
نسلم الغنم لصاحب الكرم حتى يرتفع بمنافعها ويعمل
الراعي في اصلاح الكرم حتى يصير كما كان ثم ترد الغنم
لصاحبها كما قضيت وحكم بذلك ثم في الاديان امور قيل
لم يختلفنا البتة ورد بان الصواب انها اختلفا كما اجمع عليه
الصحاب والتابعون رضوان الله تعالى عليهم وقوله تعالى
فهمنا هاهنا سليمان بعد قوله وكنا الحكماء شاهدتين صريح في



ذلك لان الفاء للتعقيب فوجب سبق ذلك الحكم على التفهيم و
 يلزم اختلافهما فيه حتى يبقى لقوله ففهمناها سليمان موقع
 ويجوز في حكمهما ان يكونا عن نص او اجتهاد لجوازه للدنيا
 صلوات الله وسلامه عليهم على الصحيح وادلتها مبسطة
 في علم اصول الفقه وقال الجبائي من المعتزلة لا يجوز الاجتهاد
 هنا وان جوزناه لوجوه احدها ان الذي وصل لصاحب
 الحرب من دتر الماشية ومنافعها مجهول المقدار فكيف يجوز
 في الاجتهاد احدهما عوضا والاخر محوض عنه وثانيها
 ان اجتهاد داود وان كان صوابا لزم ان لا ينقص لان الا
 جتهاد لا ينقص بالاجتهاد وان كان خطأ وجبان بين
 الله تعالى توبته كسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 فيما حكاه تعالى عنهم فلما مدحها بقوله وكلا اتينا حاكما
 وعلمنا دل على انه لم يقع الخطاء وثالثها كيف يجوز ان يكون
 عن اجتهاد مع قوله ففهمناها سليمان واجيب عن
 الاول بان الجهاالة في القدر لا تمنع من الاجتهاد كما قال الشافعي
 رضي الله تعالى عنه في وجوب صاع في مقابلة لبن المرأة
 عمدا بالحديث وقدم ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه القياس
 عليه لما افتته لما استقر المثل انما يقوم ويضمن بمثل
 والمتقوم بقيمتها وعن الثاني بانه يحتمل ان كان خطأ
 من الصغار كذا قيل وليس بصحيح بل الاجتهاد يثاب
 عليه ولو خطأ كما نص عليه نبينا محمد صلى الله عليه
 فبطل قول الجبائي وان كان خطأ وجب الخوع عن الثالث
 بما فيه نظر ايضا والاصوب ان يقال قوله ففهمناها سليمان
 اي هديناه الا ما هو الحق في نفس الامر فكان اجتهاده صوابا
 فيثاب عليه عشرة اجور هذا يلزم عليه كالذي قبله ان
 من

من قال يجوز الاجتهاد للدنيا يجوز عليهم الخطا فيه وهو قول
 الاصوليين اعتمده بعض محققهم في نبينا صلى الله عليه
 وسلم لكنه قول مردود والصواب في نبينا صلى الله عليه وسلم
 لكنه قول مردود والصواب في ان اجتهاده لا يخطئ هذا وجه
 كون حكمهما عن اجتهاد واما وجه كونها عن نص فيكون
 الثاني ناسخا للدول ويجاب عما عترض به على هذا بان
 لا يمنع من ذلك نزول النسخ على سليمان لان شريعتيها
 كانت واحدة ولا يمنع قوله ففهمناها سليمان لان معناه
 ففهمناه ما امرناه بتبليغه مما ينسخ حكم داود لكونه اهلا
 لذلك مع صغر سنه فانه كان ابن احد عشر سنة على ما
 قيل ففيه غاية المدح له ثم على تجويز ان يكونا عن
 نص واجتهاد كونها عن اجتهاد انما لما روي في الاخبار
 الكثيرة ان داود لم يكن قد ثبت الحكم في ذلك حتى سماع
 من سليمان ان غير ذلك اولى وفي بعضها ان داود ناشده
 ان يورد ما عنده وكل ذلك لا يليق بالنص لانه لا يجوز
 بالنص لانه لا يجوز كتمه وطريق الاجتهاد في ذلك ما
 ذكره ابن عباس رضي الله عنهما ان داود قدر الضرورة
 في الكرم فكان مساويا لقيمة الغنم وكان عنده ان
 الواجب في ذلك الضرر ان يزال بمثل من النفع فلا جرم
 سلم الغنم له الحق عليه كما قال ابو حنيفة رضي الله عنه
 في العبد اذا حنا على النفس يدفع المولى ذلك او يفديه واما
 سليمان فكان اجتهاده ادى الى انه يجب مقابلة الاصول
 بالاصول والزوائد بالزوائد فاما مقابلة الاصول بالزوائد
 فغير جائز لانه يقتضي الخيف ولعل منافع الغنم في تلك
 الست كانت موازنة لمنافع الكرم فحكم به كما قال الشافعي

رضي الله عنه فيمن غصب عبدا فابق من يده اياه يضمن
القيمة فينتفع بها المصوب منه بازا ما فوته الغاصب من
منافع العبد فاذا ظهر تراد واستدل القائلون بان المصيب من
المجتهدين واحد بقوله نفهمناها سليمان اذ لو اصاب كل
منهما لم يكن لتخصيص سليمان بالتفريم فائدة او بان الكل
مصيبون بقوله وكلانا اتينا حكما وعلمنا ورد الاستدلالان
اما الاول فانه لم يقل فيه الصواب فيحتمل ان فيه
الناسخ ولم يفهمه لداود بان لم يبلغه وكل مصيب فيما
حكم به على ان اكثرهما في الآية انها دالة على انها معالم يكون
مصيبين وذلك لا يوجب ان يكون في شرعنا كذلك
واما الثاني فانه تعالى لم يقل حكما وعلمنا بما حكم به بل
يجوز ان يكون حكما وعلمنا بوجوب الاجتهاد وطرق
الاحكام على انه لا يلزم من كون كل مجتهد مصيبا في
شرعهم ان يكون كذلك في شرعنا واعلم ان الحسن البصري
قال ان في هذه الآية محكمة والقضاة يقضون بها اليوم
القيمة ورد بقول كثير انها منسوخة بالاجماع ثم اختلفوا
في حكمه فقال الشافعي رضي الله عنه ان كان بالنهار لضمان
لتقصير صاحب الحث او ليلا فالضمان لتقصير صاحب
الماشية لان الغرض انهما يحمل جرت العادة باسبابها انهارا
وحفظها ليلا وقال ابو حنيفة رضي الله عنه لا ضمان
مطلقا حيث لم يتعد صاحبا بالارسال لقوله صلى الله
عليه وسلم العجا حبار واستدل الشافعي رضي الله عنه بان
صلى الله عليه وسلم قضيا بان حفظ الحوائط بالنهار على
اهلها وان على اهل الماشية ما اصاب ما نسيتم بالليل اذ اتقرر
ذلك فاعلم ان قول العزم فائدة ذكره وليس له ان يجاب
عن

عنه بان له فائدة واضحة وهي افادة ان اختلاف البيهقيين
صلى الله عليه وسلم في الحكم في هذه القضية الواحدة
لم يصدر عن هوى ولا حدس وانما صدر ما عن نص والثاني
ناسخ للدول كما تقرر واجتهاد والثاني ارجح كما تقرر ايضا فلما
كان الخلاف مظنة للنقض في المختلفين المؤدى الى استنقاص
احدهما او كليهما رد الله هذه المظنة وبين انها منتفية عنها
بان تعالى عالما بحكمها علما بخصوصها ومن ثم عبر عنه بالشهود
الذي هو اخص من مطلق العلم لانها ان صدر راعن نصيب
فواضح واجتهاد من فهو تعالى اقام في وجود كل واحد حجة الجاهل
الما قضى به فمعدن تعالى عن ذلك بحضوره حكميهما وقران
بعضهم استدلال بهذه الآية على ان كل مجتهد مصيب واخذ
وجه الدلالة منها فذلك بما ذكرت اول من اخذه من قول
وكلا اتينا حكما وعلمنا لانه مردود كما مر وقوله وليس الخ
يفهم ان ذكر الله تعالى لعل لا يكون الا لما ذكره وهو ممنوع
وقوله الثاني الخ رتب اشكاله فيه على مقدمات استدفع
وبان دفاعها يندفع الاشكال من اصله فلا يحتاج لجواب
وبيان ذلك ان قوله لم يكن ثم ما يقتضي فسادا ان اراد
بنفي مقتضيه في شرعنا ان مجتهده شرعنا اجمعوا على
انه سائغ فممنوع كيف والابو حنيفة رضي الله عنه لا يضمن
افساد البيهقي مطلقا ويستدل بقوله صلى الله عليه وسلم
العجا حبار كما على ان لو قال بتضييق اتلاف البيهقي لقال
به نظير ما مر عنه في العبد الجاني والحسن البصري يقول في عين
هذه المسئلة بما قضى به سليمان كما مر ايضا على انه غير
صحيح في مذهبه لو سلم له ما قاله من انه مفلس لان الارش
يعني قيمة المثلغ انما يجب من النقد الغالب والغنم ليست منه

والقاضي لا يجوز له ان يعطي غريم الفليس ماله الا ان كان من جنس
حقه وكان الاعطاء حظ من البيع واما اذا لم يوجد ذلك فلا يجوز
اعطاؤه ماله الفليس بل يلزمه بيعه بثمن المثل حال من نقد
البلد واعطاء قيمة متلفة من ثمنه فبان اعطاء داود عين الغنم
في قيمة ما التلف غير صحيح في مذهبنا ايضا واذا اندفعت هذه
المقدمة من كلام العزلة يتوجه اشكاله اصلا وقوله وحكم
سليمان لو وقع في شريعةنا لما صح ان اراد بني صحتة في شر
يعتنان احدا من المجتهدين من هذه الامة لم يره ممنوع
كيف والحسن البصري من اكابرهم قائل به كما مر ان الشافعي رضي
الله عنه قائل بنظيره فيمن غصب عبدا فالتق من يده ان
يضمن قيمته للمملوكة فياخذها مالك العبد ويملكها ملك
قرض فيستغنى برحمتها في مقابلة ما فوته الغاصب من منافع
عبده فاذا رد عبده له رد قيمته عليه واذا بان واتضح ما
قررتة هنا وما قد منه في تفسير الآية بقوله واحب ال اخرة
ان كلاما من حكم داود وسليمان صلى الله على نبينا وعليهما
وسلم في شريعتنا من قال به وبنيظيره ان اشكال العزلة يتو
جه اصلا وان مبني على هاتين المقدمتين وقد بان اندفا
عنها فيندفع الاشكال المبني عليهما وقوله فان كان حكم سليمان
الح في تعبيره بالافضلية هنا التي لها دخل في توجه اشكاله
على ما راعه ما ياتي نظر ظاهر وانما حوى العبارة فان كان حكم
سليمان هو الحق الناسخ بآثار على انه عن نص او هو عن
اجتهاد فلم لم يشرع لنا وبجواب يمنع هذه الملازمة اذ لا يلزم
من كون حكم سليمان هو الناسخ او هو الحق بالا اعتبار من المذكور
ان يشرع لنا لا هو المقرر ان الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم
انما اتفقت ملهم على اصول التوحيد ومتعلقاتها واما الاحكام

فانهم

فانهم متخالفون فيها لانها مرتبطة ومنوطة بالمصالح والمفاسد
وهي مختلفة باختلاف الاشخاص والازمان والامكنة بل
وباحوال الرسل فلن كان رسولا يظهر في شريعة في الغالب
ما يناسب احواله وخصايصه التي اختصه الله بها الا ترى
ان شريعة موسى يغلب عليها الجلال حتى كانت التوبة
فيها بقتل النفس وتطهير النجاسة بقطع محلها والقوف فيها
متحتم لا يجوز اخذ الدية عنه وقتال العدو فيها واجب
لا مندوحة عنه وذلك لان الجلال كان يغلب على موسى
عليه الصلاة والسلام الا ترى لا اخذه برأس اخيه بجرحه اية
وضربه للحي الفار بثوبه ودعائه على فرعون واتباعه
بالطمس على مواليهم والاشداد على قلوبهم وغير ذلك
ما هو معلوم من احوالها وحوال شريعتنا التي نص عليها
الله في كتابه وعلى لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
وشريعة عيسى يغلب عليها الجمال اذا لم يشرع فيها قصاص
ولا قتال ولا نحوها من التشديد الذي شرع لغيره وقوله فلم
اشق على سليمان بانه المفهم دوننا فيه نظرا فيه وحق العبارة
فلم خص سليمان بانه المفهم دوننا واما الثناء والمدح فوقع لهما
معاقب قوله تعالى وكلا اتينا حكما وعلما على انه مران تخصيص
سليمان بذكر التفهيم انما هو لعارض هو دفع ما يتوهم في حكمه
لصفه وما خرج له من ذلك فلا مفهوم له فليس في الآية
ما يدل على انتفاء التفهيم عن داود بل فيها ما يدل عليه
بشبه ذلك وهو قوله تعالى وكلا اتينا حكما وعلما ونقننا
الله لتفهيم معاني كتابه ولا دراك خطأ القول من صوابه
وادام علينا رضاه في هذه الدار الى ان نلقاه بمنه وكرمه امين
سئل نفع الله به وبلغه الله من الخير ضحاف املة غاسكال

Copy

University

عنه المزاريضا في ما اليه من قوله تعالى يؤمنون به حتى يروا العذاب
الاليم فيأتيهم بغتة فقال فيه اشكال لانهم اذا راوه فكيف ياتيهم
بغتة بعد ذلك لان الغاء يدل على التعقيب انتهى **فاجاب**
سماه الله وايانا من العذاب بقوله اشكال العزمي على ما
افهمه كلامه المذكور ان فيأتيهم عطف على يروا وليس الامر
كذلك وانما هو معطوف على قوله سلكناه وقوله لا يؤمنون
لبيان وتأكيده لما دل عليه قوله سلكناه لان ادخال الكفر في
قلوبهم معناها انها

سئل رضى الله عنه وافاض علينا من مده عن قوله صل
الله عليه وسلم كان الله ولم يكن معه شيء وكان عرشه على
الماء والحديث يدل بان الله ما كان مع الله شيء والحال ان عرشه
كان معه **فاجاب** رضى الله عنه لفظ حديث البخاري كان
الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات
والارض وكتب في الذكر كل شيء واخرج الترمذي قلت يا رسول
الله ان كان ربنا قبل ان يخلق خلقه قال كان في عا ما تحت
هواء وما فوقه هواء وخلق عرشه على الماء قال الترمذي قال
احمد يريد العا ليس معه شيء قال ابن الاثير في جامع العا
في اللغة السحاب الرقيق وقيل الكثيف وقيل الضباب ولا بد
في الحديث من حذف مصنف تقديره ان كان عرش ربنا مخد
كقوله تعالى هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلال من الغمام
والملكة اي امر الله ويدل على هذا الحذف قوله تعالى وكان
عرشه على الماء وحكي عن بعضهم عام قصور وهو كل امر لا يدرك
الفضل قال الازهرى قال ابو عبيده انما ناولنا هذا الحديث على
كلام العرب المعقول منهم والا فلا ندري كيف كان ذلك العا قال
الازهرى فنحن نؤمن به ولا نكيفه وقال ابو حبان في بحره عند
تقدير

تفسير قوله تعالى تعالى وكان عرشه على الماء والظاهر ان قول
وكان عرشه على الماء تقديره قبل خلق السموات والارض
وفي هذا دليل على ان الماء والعرش كانا مخلوقين قبل قال
كتب خلق الله يا قوته خضر فنظر اليها بالهيبه فصارت
ما ثم خلق الريح فجعل الماء على متنها ثم وضع العرش على الماء
وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان قيل له على اي شيء كان الماء
قال على متن الريح قال البيضاوي وكان عرشه على الماء قبل خلقها
اي السماء والارض لم يكن حائل بينهما الا انه كان موضوعا على متن
الماء واستدل به على ما كان الخلدوان الماء اول حادث بعد
العرش من اجزاء هذا العالم وقيل كان الماء على متن الريح والله
اعلم بذلك اذا تقرر ذلك فلفظ الحديث ولم يكن فيه قبله شيء
خلافا لما في السؤال على انه لو فرض ان ذلك ورد ايضا لم يكن فيه
اشكال مع قوله وكان عرشه على الماء لان معنى ولم يكن معه
شيء اي في ازاله واما بعد ان اوجد بعض خلقه فكان العرش
على الماء فقول السائل والحال ان عرشه كان معه ان اراد ان
كان معه في الدار فباطل وان اراد ان كان معه فيما لا يزال
فصحيح في هو لا ينافي الحديث الذي ذكره كما لا يخفى ذلك على
ذي بصيرة والله اعلم بالصواب **سئل رضى الله عنه**
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان امة دينه العلم وابوبكر استلها
وعمر حيطانها وعثمان ثقفها وعلي بابها هل الحديث صحيح
ام لا **فاجاب** بقوله الحديث رواه صاحب مسند الفردوس
وتبعه ابنه بالاسناد عن ابن مسعود مرفوعا وهو حديث
ضعيف كحديث ان امة دينه العلم وعلي بابها ومعاقبة خلقها
هو ضعيف ايضا واما حديث ان امة دينه العلم وعلي بابها فهو حديث
حسن بل قال الحاكم صحيح وقول البخاري ليس له وجه صحيح

والترمذي منكروا بن معين كذب معترض وان ذكره ابن الجوزي
 في الموضوعات وتبعه الذهبي وغيره على ذلك وليس مقتضيا
 لافضليتها على اي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فقد صح عنه
 اي عن علي نفسه خير الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم
 ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم رجل اخر فقال له ابنه محمد رضي الله عنها
 شدانت يا ابي فقال ما ابوك الا رجل من المسلمين ومن شدة
 اجمع اهل السنة من اصحابه والتابعين فمن بعدهم على ان
 افضل اصحابه على الاطلاق ابو بكر ثم عمر رضي الله عنهما
 والله سبحانه وتعالى اعلم **سئل رضي الله عنه** في قول سيد
 المرسلين صلى الله عليه وسلم فيمن ازال عنه اذى مسيح الله
 عنك ما تكره هل لفظه مسيح بالحاء المعجمة او الملهة او ضحوا
 ذلك اثابكم الله الجنة **ما تجاب** بقوله مسيح يصح ان
 يكون بالميم والمهلة اذ الاول بمعنى محي وقطع او ذهب وكل
 منها صحيح والمتبادر من المسح حقيقة الشائعة وهي تحويل
 الصورة لا قبح فيها والحديث في اذكار النووي عن كتاب ابن
 السني ولفظه ان بابا ايوب الانصاري تناول من حية رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذى فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مسح الله عنك يا ابا ايوب ما تكره وفي رواية ان
 اخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا يكن بك السوء يا ابا ايوب
 مرتين والله اعلم **سئل رضي الله عنه** ونفعنا به عافى
 الا حيا من حديث لمن المؤمن كقتله قال في الصحيح متفق
 عليه فاما معنى هذا الحديث وكيف لمن المؤمن المذكور **ما تجاب**
 بقوله بان معنى لمن المؤمن كقتله ان مثله في حرمة الشديدة
 لان لمن المسلم حرام بل لمن الكافر الغير الحربي كذلك بل لمن
 الحيوان

الحيوان كذلك وسبب ذلك ان اللعن عبارة عن الطرد والابقاء
 عن الله وذلك غير جائز الا على من اقتضت بصفته تبعده عن
 الله تعالى وهو الكفر والبدعة والفسق فيجوز لمن المتصف
 بواحدة من هذه باعتبار الوصف الا ان يحول عنه الله على ان كان
 مريئا والمبتدعة والفسقة او الوصف الاخص نحو لمن الله
 اليهود والخوارج والقدرية والروافض والزنانية والظلمة واكل الربا
 واما لمن شخص بعينه فان كان حيا لم يجز مطلقا الا ان علم
 انه يموت على الكفر كالبليس وذلك لمن لم يعلم موته على الكفر
 وان كان كافرا في الحال لان ربما يسلم فيموت مقربا عند الله
 تعالى فكيف يحكم بكونه ملعونا مبعودا مطرودا فلا ينظر للكفر في
 الحال ثم يجوز ان يقال لعنه الله ان مات كافرا وكذا يقال في فاسق
 ومبتدع معين ان مات ولم ينتب ومن ثم لم يجز كما قاله الفراء
 وغيره لمن يزيد لانه قاتل الحسين او امر بقتله خلافا لمز ساج
 في ذلك وراه جائز لمن لم يعتقده ولا بقوله في الاحكام
 الشرعية وذلك لان لم يثبت انه قتل ولا امر بقتله ولا رضي
 الا ما حكي في بعض التواريخ مما لا يقوم بمثل حجة بل لا يجوز نسبة
 ذلك اليه كما قال الفراء ايضا لانه لا يجوز نسبة منام لا كبيرة من
 غير تحقق ثم يجوز ان يقال قاتل الحسين او الامر بقتله او الرضى به
 لعنه الله ان مات قبل التوبة لاحتمال موته بعد ها كما
 وقع لو حشي قاتل سيدنا حمزة رضي الله عنه فان قتل المؤمن
 كبيرة بل اكبر الكبائر بعد الكفر واللعن ليس كذلك فلذا يقال
 ان مثله قلت اما كون اللعن ليس كذلك على الاطلاق فغير
 صحيح بل الذي عليه المحققون ان اللعن كبيرة اخذ من هذا
 الحديث وغيره وليس هو اكبر الكبائر ووجه التثنية بينهما انما
 هو في اصل القوم او كون كل منهما كبيرة وليس بل لا يرد في المنسبة

ان يعطى حكم المشبه به من كل وجه والله اعلم **سئل رضى الله**
عنه ونفعنا به عما في الاحياء من الحديث وهو قال صلى الله
 عليه وسلم اول من يسأل يوم القيامة ثلثة رجل اتاه الله العلم
 فيقول الله عز وجل ماذا صنعت فيما علمت قال اى رب كنت
 اقوم اناء الليل واطراف النهار فيقول الله عز وجل كذبت وتقول
 الملائكة كذبت بل اردت ان يقال فلان عالم الا فقد قيل
 ذلك ورجل اتاه الله عز وجل مالا فيقول تعالى قد انعمت
 عليك فماذا صنعت فيقول يا رب كنت انفقا واتصدق به
 اناء الليل والنهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت
 بل اردت ان يقال فلان سخي الا فقد قيل قال ابو هريرة رضى
 الله عنه فقد خط على فخذى قال يا ابا هريرة اولئك خلق شمر
 بهم النار يوم القيامة انتهى فهل هو صحيح **فاجاب** رحمه الله
 تعالى بان الحديث المذكور فيه رواه مسلم لكن لم يذكر المصنف الثالث
 وهو المذكور ايضا في حديث الاحياء وانما وقع التحلل فيه من كاتب
 السؤال والله اعلم **سئل نفع الله به** عن قوله صلى الله عليه
 وسلم الفقر اسراج الاغنيا في الدنيا والاخرة ولولا الفقر
 لهلك الاغنيا ودولة الفقر في الاخرة لا فناء لها وقوله صلى
 الله عليه وسلم لمن الله من اكرم غنيا الفناء واهان فقير الفقر
 فمن فعل ذلك سوى السموات عدو الله وعدو الانبياء ولا يستجاب
 الدعوه ولا تقضى له حاجة قاله الطوسي في الاربعين فهل
 هذا الحديث صحيح ام حسن ام كيف حاله **فاجاب** بان
 حديث الفقر اسراج الاغنيا لم اره في غير الاربعين المذكورة في
 السؤال ولمصنفها من الجلالة ما يمنع ان يضع فيها حديثا
 موضوعا مع علمه بوضعها ولفظ الحديث الذى فيها اسراج الاغنيا
 في الدنيا والاخرة الفقر ولولا الفقر الهلك الاغنيا مثل الفقير
 كمثل

كمثل المصطفى في يد الاعمى دولة الاغنيا لا بقار لها ودولة الفقرا
 يوم القيامة وله مشاهد رواه ابو نعيم بسند ضعيف اتخذاه
 عند الفقرا يادى فان لهم دولة يوم القيامة فاذا كان يوم
 القيامة نادى مناد سيرا والا الفقرا فاعتذروا اليهم كما يعتذر
 احدكم لاخيه في الدنيا **حديث** لمن الله من اكرم الغنى الا هو
 في الاربعين المذكورة ايضا لكن بلفظ لمن من اكرم الغنى لاجل
 غناه واهان الفقير لاجل فقره وكفى في السموات عدو الله
 وعدو الانبياء ولا يستجاب له دعوة ولا تقضى له حاجة
 انتهى وذكره ايضا شيخ مشايخ الاسلام والحفاظ ابو الفضل
 احمد بن حجر العسقلاني في تشديد القوس لمسند الفردوس
 ولفظه حديث لمن الله فقير اتواضع لفقير من اجل ماله
 الحديث اسنده عن ابي ذر انتهى وبقية الحديث من فعل ذلك
 منهم فقد ذهب ثلثا دينه **واخرج** الديلمي ايضا عن ابي هريرة
 رضى الله عنه وهو في ترجمة وهب ابن منبه من الحلية لابي نعيم
 مرفوعا من تضعضع لذي سلطان اراد ديناه اخرضا لله
 عنه **واخرج** عنه ايضا رفعه من تضعضع لصاحب دنيا
 وضع بذلك نصف دينه وكل ذلك ضعيف بل واه لكن
 يشهد لذلك حديث من اتواضع لفقير لاجل غناه ذهب
 ثلثا دينه رواه البيهقي في الشعب من حديث الحسن بن بشر
 عن الاعشى عن ابراهيم عن ابن مسعود بقوله من خضع
 لفقير ووضع له نفسه اعطا ماله طمعا فيما قبله ذهب
 ثلثا مروته ونشطر دينه ومن حديث سمرة بن عطية
 عن ابن زائدة عن ابن مسعود مرفوعا من اصبغ محزونا على
 الدنيا اصبغ ساخطا على ربه ومن اصبغ يشكو مصيبة
 نزلت به قائما يشكو ربه ومن تضعضع لفقير يسأل ما في يده

استخط الله عز وجل ومن اعطى القرآن فدخل النار هـ
 فابعدده وقال ما يرويه عن ثابت عن انس الا وهب
 ابن راشد البصري وكان من الصالحين وفي لفظ فتضع
 لماله وقصد ما عنده احبط الله عمله وهما واهيان جدا
 حتى ان ابن الجوزي ذكرهما في الموضوعات فعلم ان هذه
 الاحاديث ليس فيها شيء صحيح ولا حسن قيل وانما
 لم يحكم على الثلث الثالث وهو القلب لخفاؤه اذا لايمان قول
 باللسان وعمل بالادركان وتصديق بالقلب والله سبحانه
 وتعالى اعلم **سئل رضي الله عنه** عمار روى عنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال من زار قبر ابويه او احدهما في كل جمعة
 غفر له وكتب له براءة وعن ابن سيرين قال قال صلى الله
 عليه وسلم ان الرجل لموت والداه او احدهما وهو عاقلهما
 فيدعو الله عز وجل لهما من بعدهما الا كتبه الله من البارئ
 هل هو صحيح ام لا **فاجاب** رضي الله عنه بان الحديثين
 المذكورين فيهما لم اراه في شيء من كتب الحديث المعتمدة لكن
 شيان منها وردا عند ابن عساکر عن انس وفيه يحيى بن
 عليه كذبه ابن معين ولفظه ان الرجل لموت والداه او
 احدهما وان له لعاق لهما فلا يزال يدعولهما ويستغفر لهما
 حتى يكتبه الله براكى ما ورد في ذلك قوله صلى الله
 عليه وسلم من اصاب مرضيا لابويه اصاب له بابان مفتوحان
 الى الجنة ومن اصاب مثل ذلك فان كان واحدا
 فواحد قيل يا رسول الله وان ظلمنا قال صلى الله عليه
 وسلم وان ظلمنا رواه البيهقي في الشعب عن حديث ابن عباس
 رضي الله عنهما ولا يصح وصح حديث من ارضى والديه فتح
 له باب اوسط ابواب الجنة وسع ذلك الباب كذا ومعنى
 اوسط

اوسط ابواب الجنة ان خيار الاسباب الموصلة اليها وروى
 ابن ماجه حديث ان الرجل ترفع درجاته في الجنة فيقول الى هذا
 فيقال له استغفار ولدك لك وروى الطبراني في الاوسط هـ
 بسند ضعيف ما على احد عنده دار ان يتصدق بها الوالد به
 وصح عن مالك بن ربيعة بينا نحن عند النبي صلى الله عليه
 وسلم اذ جاء رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله هل بقي
 علي من البرى شيء او برهما به بعد وفاتها قال نعم الصلاة
 عليهما والاستغفار لهما وانفاذ عهدهما واكرام صدقهما وصلة
 الرحم التي لا توصل الا بهما والمراد بالصلاة عليهما الدعاء لهما ومعنى
 الحديث الثاوي وما في معناه صحيح وان كان لفظه لم يصح
 عنه صلى الله عليه وسلم لان المقوق فيه حق الله
 وهو يزول بالتوبة بشرطها وفيه حق لهما ولا يبعد زواله
 بالدعائهما فلا يعمومان الحسنات يذبحن السيئات واتبع
 السنة الحسنة تحبها والله اعلم **سئل رضي الله عنه** وحشرنا
 في زمرة لما نحن الجذع لا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هل ورد ان نزل صلى الله عليه وسلم من المنبر واحتضنه
فاجاب اعاد الله علينا من بركاته نعم ورد بل صح في رواية
 البخاري عن جابر ان لما صاح نزل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وضمه اليه فجعل يان ابن الصبي الذي يسكن وفي رواية
 لا يعلو الموصلي انه صلى الله عليه وسلم لما قعد على المنبر
 خارج الجذع خوار الثور حتى ارتج المسجد لحواره حزنا على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فنزل اليه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال والذي نفسي بحمد بيده لو لم التزمه لما زال هكذا
 حتى تقوم الساعة حزنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم فامر به صلى الله عليه وسلم فدفن وروى الترمذي

وقال صحيح غريب وكذا رواه ابن ماجه والامام احمد بن
حنبل من طريق الحسن وفيه ما خبرنا من انه سمي خشية
تحن حنين الولد قال فما زالت تحن حتى نزل رسول الله
صلى الله عليه وسلم من المنبر فمشى اليها فاحتضنها
فأجده في حديث بريدة الذي اخرج الدارمي عنه صلى
الله عليه وسلم قال ان اردت ادرك الالحاط الذي كنت
فيه تنبت لك عروقك وتكمل خلقتك وتجدد لك خوص
وشعروان تثبت ارضك في الجنة فتاكل اولياء الله من شريك
ثم اصغى له النبي صلى الله عليه وسلم يستمع ما يقول فقال
بل تفرسني في الجنة فياكل مني اولياء الله وكون في مكان لا
ابلى فيه نسجه من يلية فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم قد فعلت ثم قال اختار دار البقا على دار الفنا والله
اعلم بالصواب **سئل رضي الله عنه** عن الحديث المروي عن
ابي امامة رضي الله عنه ان حبرا من اليهود سأل النبي صلى
الله عليه وسلم اي البقاع خير فسكت عنه وقال اسكت
حتى ياتي جبريل فسكت وجاء جبريل فسأل فقال ما المسؤول
عنها باعلم من السائل ولكن اسأل ربي تبارك وتعالى ثم قال جبريل
يا محمد اي دنوت من الله دنوا ما دنوت منه قط قال
وكيف كان يا جبريل قال كان بيني وبينه سبعون الف
حجاب من نور فقال بشر البقاع اسواقها وخير البقاع
مساجدها رواه ابن حبان فهل المراد بذلك السبعين
انها باقية ام ارتفعت **فاجاب** رحمه الله بقوله لا يخفى
ان الله منزّه عن الجهات والمسافات وان المراد بذلك الحجب
في هذا المحل وغيره انما هو على طريقة الاستعارة والتشيل
ثم نحوى لفظ الخبر ان جبريل لما اخبر عن هذا الدنو المخصوص
الذي

الذي لم يعهده قط احب النبي صلى الله عليه وسلم ان يسأله
عن حقيقته اما ليزداد يقينه بذلك ان كان عالما به قبله
اوليئجه عليه علم ان لم يكن الا مكر ذلك فسأله عن كيفية
ذلك الدنو المخصوص بقوله وكيف كان يا جبريل فقال جبريل
كان بيني وبينه سبعون الف حجاب من نور اي كان دنوي
هذا الذي لم اعهده ان وصلت الالحاح بيني وبينه هذه
الحجب الكثيره هذا مع هذه الغاية في الدنو فما بالك في غير ذلك
فالحاصل ان ذلك من جبريل اخبار عن بعد مسافة ما بينه
وبين الله في مد القرب فضلا عن الكبر الملايكة وغيرهم ولا يتوهم
ان مراده الاخبار عن تلك الحجب انها ارتفعت لايها ما انه لم
يبق بينه وبين ربه حجاب وهذا لا يقدر مخلوق عليه بل لا بد
من الحجب الكثيره وانما تختلف رتب الكبر باعدادها كما يدل على
ذلك احاديث وردت عنه صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء
والله سبحانه وتعالى اعلم **سئل** في البخاري عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بحائط من
حيطان المدينة او مكة فسمع صوت انسانين يعذبان في
قبورها فقال النبي صلى الله عليه وسلم يعذبان وما يعذبان
في كبير ثم قال بلى كان احدهما لا يستبيري من بوله وكان الاخر
يمشي بالنخلة ثم دعا بجريدة فكسرها كسرتين فوضع على
كل قبر منها كسرة فقيل يا رسول الله لم فعلت هذا فقال لعل
ان يخفف عنها ما لم ييسبسا او الى ان ييسبسا ما الحكمة في ذلك
وتخصيص الجريدة وهل لكل احد ان يفعل ذلك على اي قبر
شاء وهل المعذبان مسلمان او كافران **فاجاب** بقوله
جواب هذا السؤال باقسامه يعرف من الكلام على بعضنا
الحديث فتكلم على ما تيسر منه زيادة في الفائدة فنقول بلى فيه

ايجاب النفي اي بل يعذبان في كبير والجمع بينهما باعتبار
 اي ليس بكبير عندكم ولكنك كبير عند الله كما في تحسبونه
 هينا وهو عند الله عظيم او المراد بقوله وما يعذبان في كبير
 اي امر كان بكبر ويشق عليهما الاحتراز منه اذ لا مشقة في التنزه
 عن البول والنجاسة وليس المراد ان ذلك غير كبير في امر الدين
 بل هما كبيرتان لان عدم التنزه من البول يلزم منه بطلان
 الصلاة وتركها كبيرة والمشى بالنجاسة من اقبح القبائح والكبائر
 لا سيما مع قوله كان وهي تنضم بكثرة ذلك منها وليست
 الكبيرة منحصرة فيما فيه حدا ووعيد شديد بل الاظهر في
 تعريفها انها كل جريمة تؤذن بقلة الكثرات مرتكبها بالدين
 ورقة الديانة ولا شك ان كلاما من عدم التنزه من البول
 ومن المشى بالنجاسة يؤذن بذلك وصغير يسبب للكسرتين
 قال العلامة هو محمول على انه سال الشفاعة لهما فاجبت شفاعته
 بان يخفف عنها الا ان يسبب او يحتمل ان صلى الله عليه وسلم
 كان يدعولها تلك المرة ويحتمل انها يسببها ما دام ارضي
 وليس للياس تسبيح وقوله تعالى وان من شيء الا يسبح
 بحمده اي شيء حي وحياة كل شيء بحسبه فالحشب ما لم يسبح
 والحجر ما لم يقطع والجمود انما على عمومها اما حقيقة وهو قول
 المحققين اذ العقل لا يحيل او بلسان الحال باعتبار دلالة على الصانع
 وانه منزّه عن كل نقص بل وعن كل وصف بالغ في اكمال نهايت
 وقال الخطابي لعل التحقيق للتبرك بشار النبي صلى الله عليه وسلم
 ودعائه وكان جعل حده دوام النداء لان في الرطب معنى
 ليس في الياس قال بعض الشراح والعامية تصرش الخوص في
 القبور وليس له وجه البتة فعلمت ان الحكمة في كسر الجريدة
 وعلمت انها مسلمان اذ الكافر لا يسال له النبي صلى الله عليه

وسلم

وسلم الشفاعة وقد مر عن العلامة محمول عندكم على انه سال لهما الشفاعة
 فاجيب فيلزم منه كونها مسلمين وتخصيص الجريد بذلك
 يظهر ان يقال في حكمته لعله انه المتيسر بالمدينة بناء على ان كانت
 بها واما الاشارة الى ما بين الانسان والنحلة من تمام القرب والارتقاء
 كما يشهد له حديث اكرموا عما تكلم النحل اي فانها خلقت من فضلة
 طينة ادم ولا شك ان الجنس ارحم لجنسه من غيره فمضى الجريدة
 من زيادة الخلق على الادنى لما بينهما من الاتحاد ما ليس في غيرها
 ويلزم من زيادة حنوها كثرة التسبيح الخفيف للعذاب او سؤال
 التخفيف لانا اذا جرينا على ما مر عن المحققين ان الجمادات تسبح
 الله تعالى بلسان القال لا يبعد انها تسال الله في رحمة بعض
 المكلفين اذ يلزم من تسبيحها بلسان القال ان فيها ادراكا واد
 يبعد من ذوى الادراك ان يسال لقريبه ما ينفعه وما قرنته
 يعلم انه يسال فعل ذلك لكل احد اتباعا له صلى الله عليه
 وسلم فان الاصل في افعاله صلى الله عليه وسلم الناس الامثال
 الدليل على الخصوصية ولادليل هنا عليها فنذهب لنا الناسى به
 صلى الله عليه وسلم في ذلك وان لما يفعله العامة من فرش الخوص
 وهو سقف الجريد في القبور وجهها خلفا لما مر عن بعض الشراح
 وذلك لما تقرران بين النحلة بجميع اجزائها والادنى تمام المناسبة
 فاذا كان معه من اجزائها شيء في قبره كثر تسبيحه فيحصل
 له بذلك انس وتخفيف لشدة رايته ذكرت في الفتاوى سؤال
 وجوابا يعلم منه ما قدمته من تدب الناسى به صلى الله عليه
 عليه وسلم في ذلك وان لما يفعله العامة تمام وجهها وجيها
 فالسؤال هل يغرس من الرياح ونحوه على متن القبر وما فيه
 الحمد والجواب استنبط العلامة من غرسه صلى الله عليه وسلم
 للجريدتين على القبر غرس الاشجار واريا حين ولم يسبوا كيفية

Copy

rsity

لكن في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم غرس في كل قبر واحد
فيشمل القبر كله فيحصل المقصود باي محل منه نعم اخرج عبد بن
حميد في مسنده انه صلى الله عليه وسلم وضع الجريدة على القبر
عند راس الميت في القبر واليد سبحانه وتعالى اعلم **سئل**
في صحيح البخاري كانت عائشة تخدم النبي صلى الله عليه
وسلم قال بعد ما دخل بيته واشتد وجعه اهريقوا علي من
سبع قروب لم تحلل او كيتي لعلي عهد الناس فاجلس في مخضب
لحفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ثم طفقنا عليه حتى
طفق يشرب اللبن ان قد فعلت ثم خرج الى الناس ما الحكمة في ذلك
وفي تخصيص السبع **فاجاب** انما طلب صلى الله عليه وسلم
ذلك لان الماء البارد ينفع بعض الامراض بتخفيف حرارته وزيادة
القوة بسببه وينعش نفس المريض ويزيل ما بها من كرب الحما
و الوجع وبه يقوى الحار المزيز فيقهر المرض ويضعف عمل
فكان في طلبه صلى الله عليه وسلم لذلك بيان مشروعية
التداوي والرد على من زعم ان التداوي يناقض التوكل ومن ثم احسن
حدود التوكل واجمعها انه مباشرة الاسباب مع شهود المسبب
ولا ينافي ذلك قول ائمتنا ترك التداوي توكل ففضيلة لانهم
يقولوا افضل وايضا لم يخل في غير من بعث لتشرع الاحكام
ومن ثم لما قيل للصديق رضي الله عنه وكرم وجهه الا ندعو
لك الطبيب امر رضي الله عنه ان يترك التداوي توكل وتسليما
واما النبي صلى الله عليه وسلم فبعث لبيان الاحكام تشرعا
بالقول تارة وبالفعل اخرى فلو ترك صلى الله عليه وسلم ذلك
لربما اتوهم ان في التداوي محذورا منفعلة ليبين به انه لا محذور فيه
وانه لا يخل بالتوكل وان الانسان مخير بين فعله وتركه توكل ومن
ثم كان في الحديث اشارة الى انه ينبغي صب الماء البارد على المريض حيث
كان

كان ينفعه بمعرفة نفسه او بقول طبيب عدل بنية التداوي وقصد
الشفاء وحكمة السبع ان هذا العدد فيه بركة بالاستقرار وله دخل في
ازالة السموم وتخفيف المهاد وهو صلى الله عليه وسلم في ذلك المرض
كان تحرك عليه ذلك السم الذي اصابه من اكلة خبير كما صح
عنه صلى الله عليه وسلم الاخبار بذلك فامرهم ان يفرغوا عليه
من تلك القرب السبع لينزل بذلك بعض ذلك السم الذي تحرك
عليه وايضا فلهذا العدد نشان عظيم لوقوعه في كثير من الاعداد
عظائم المخلوقات كالسموات والارض والابواب جهنم وبعض
الامور الشرعية كما لا يخفى وحكمة التقيد بعدم حل الاوكية انه
يكون ابلغ في طهارته وصفائه لعدم مخالطة الايدي له وايضا
فالقرب انما كانت تتوكل وتحل على ذكر الله تعالى فاشترط كونها
لم تحل لانها تجمع بركة الذكر في شدة طهارتها قال الملب امره صلى
الله عليه وسلم بالصب عليه على وجه التداوي كما صب صلى
الله عليه وسلم وضوءه على المغمي عليه وغلط من قال ان الصب
كان للاغتسال من اعماقه والله اعلم **سئل رضي الله عنه** عن
الحديث الذي رواه النسائي انه دخل رجل المسجد ورسول الله
صلى الله عليه وسلم يرمقه ولا يشمر ثم انصرف فاني رسول الله
صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فرد عليه السلام ثم قال
ارجع فصل فانك لم تصل لم ادر في الثانية او في الثالثة قال
والذي عليك الكتاب لقد جهدت فعملت وامرني قال صلى
الله عليه وسلم اذا اردت الصلاة فتوضا واحسن الوضوء
ثم فاستقبل القبلة ثم كبر ثم اقرأ ثم اركع حتى تطمئن
راكما ثم ارفع حتى تقعد قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا
فاذا صنعت فقد قضيت وما انتقصت من ذلك فانما انتقصت
من صلاتك فما الجواب عن امراره صلى الله عليه وسلم لما

راه يصلي هذه الصلاة وفيه ايضاً تصحيح لصلاته مع عدم الطل
 نية به ليل قوله فانما انتقصته من صلاتك **فاجاب** بقوله
 انما اقره صلى الله عليه وسلم لانه جوز ان يكون ترك بعض
 الواجبات نسياناً لا جهلاً فلما تحقق انه جهل علمه والحديث
 صحيح وجوب الطمأنينة حيث امره صلى الله عليه وسلم
 بالاعادة وعلى ذلك بان لم يصل في معنى قوله صلى الله عليه
 وسلم فانما انتقصت من صلاتك ان اذا ترك الطمأنينة ونحوها
 من الاركان انتقص جزاءها ومعلوم ان انتقاص الجزاء يبطل
 الكل **فان قلت** هذا خلاف الظاهر **قلت** ممنوع وعلى التنزل
 فيجب حمل على ما ذكر لتصريحه في الحديث قبله بوجوب الاعادة
 وتعليله بامر والده اعلم **سئل** عن قوله صلى الله عليه وسلم
 من كذب على الحديث فاذا كان يحدث عن النبي صلى الله
 عليه وسلم وياتي بمعنى الحديث الا انه لا يحسن العربية فما
 الحكم وقولهم في الحديث على شرط البخاري او على شرط مسلم
 ما هو الشرط المذكور **فاجاب** بقوله لا يجوز لاحداث
 يروى الحديث بالمعنى الا ان كان عارفاً بالفاظ ومعانيها
 وما يريد بها في ليس لهذا اللاحق ان يروى شيئاً من الاحاديث
 بالمعنى لجهله بالفاظها ومدلولاتها متى فعل ذلك كان من
 جملة الكاذبين على النبي صلى الله عليه وسلم والكذب عليه
 كبيرة وقال الشيخ ابو محمد ان كسر وشرط البخاري ان يروى العدل
 الضابط الحافظ المتقن عن مثله وهكذا الاصحاح ومع
 تحقق لقبه بشيخه الذي روى عنه وشرط مسلم ما ذكر لا تحقق
 اللقب فانه لا يشترط بل يكفي امكانه واطال في الاستدلال عليه
 في مقدمة صحيحة والده اعلم **سئل رحمه الله** عن حديث
 لولم يخف الله لم يعصه هل ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم

فاجاب

فاجاب بقوله نقل اليها السبكي عن بعضهم نسبتها الى النبي صلى الله
 عليه وسلم ونسبها ابن مالك في شرح الكافية وغيره لا عمر رضي الله
 عنه قال الجلال السيوطي ولما رآه في شيء من كتب الحديث لا مرفوعاً
 ولا موقوفاً لا عن عمر ولا عن غيره مع شدة الفحص عليه قال
 ورايت ذلك في فتوى قدمت لاي الفضل العراقي وكتب عليها
 انه وقع في شرح الترمذي لابن العربي وانه لم يقف على اسناد
 لكنه في سلم لا صهيبي ثم رايت ابا نعيم اخرجه في الحلية بسند فيه
 ابن لهيعة عن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم ولفظه ان سالما شديداً يحب الله لولم يخف الله عز وجل
 لم يعصه واخرجه الديلمي ايضاً في مسند الفردوس من طريق
 الحافظ اب بكر بن مردويه عن عمر عن النبي صلى الله عليه
 وسلم ولفظه معاذ بن جبل امام العلماء يوم القيمة لا يخف عن
 ربه الا المرسلون وان سالما مولى اب حذيفة شديداً يحب الله
 لولم يخف الله ما عصاه **سئل** **زكا الله اعماله** عن من اخرج حديث
 حبيب بن دينار ثلاث ومائة **فاجاب** بقوله اخرجه
 الطبراني في الاوسط عن انس من طريق صحيح ولفظه حبيب
 بن دينار الطيب وجعلت قرعة عيني في الصلاة واخرجه الضياء
 من هذه الطريق ايضاً ورواه النسائي ايضاً بهذا اللفظ من طريق
 صحيح ايضاً على كلام فيه هذا حاصله ورواه ابن عدي عن انس
 كذلك ورواه النسائي عن انس ايضاً باللفظ حبيب بن دينار
 الطيب وجعلت قرعة عيني في الصلاة ورواه احمد
 عن انس بهذا اللفظ والبوعوانة عنه ايضاً باللفظ وجعلت
 وابو يعلى كذلك من طريق وما قبله من طريق اخر والطبراني
 بطريق انما حبيب بن دينار الطيب والنسائي وجعلت قرعة
 عيني في الصلاة وقوله عقبه لم يروه عن ثابت الاسلام

مردوديان غيره رواه عنه ايضا والبيهقي عن انس بلفظ انما حجب
الى من دينكم ثلاث النساء والطيب وجعلت قرة عيني في
الصلوة وبلغت من الدنيا واخرجه ايضا كذلك ابن ابي شيبة
وابن سعد والبخاري وما انشأ اليه العقيلي من ان هذا الحديث
ضعيف من جميع طرقه مردود بما روي بقول شيخ الاسلام
ابن حجر رواه النسائي واسناده حسن وقول الزين العراقي في
تخريج الاحياء رواه النسائي والحاكم واسناده جيد وقول الذهبي
اسناده قوي ورواه احمد بن حنبل في لطيفة وهي اصبر عن الطعام
والشراب ولا اصبر عنهن وزاد الديلمي وحجب الى النساء والطيب
الحديث وعزاه المصنف الامام احمد وابي يعلى وسنن النسائي
وهو الطبراني ورد بانها ليست في واحد من المذكورات واما
زيادة ثلاث فهي في الاحياء في موضعين وفي الكشف قال
عمران قال الزين العراقي وابن حجر والزركشي وغيرهم ولم تقع في
شيء من طرقه بل هي مفسدة للمعنى فان الصلوة ليست
من الدنيا لكن شرحه الامام ابن فورك على انه ورد بلفظ
ثلاث ووجهه واظن فيه ووجهه الغرض ايضا في ذم الدنيا
بان الصلوة منها بالنظر الى اللذة الحاصلة بلذتها لان كل ما يدخل
في الحس والمشاهدة فهو منها ويقرب منه ما وجه ابن
فورك حيث قال الصلوة طاعة المطيع في الدنيا لربه تعالى
فهي منها وقتا ومحل ولا وليست منها حكا واسما والطيب
والنساء منها وقتا ومحل وحكا ووضعها لذلك خبر عن الصلوة
بعبارة اخرى اوردناها ولم يذكرها ثانيا ليدل على انها مخصوصة
بانها في الدنيا وهي وصلة الى الآخرة ثم قال بعد كلام طويل في
بيان ذلك فكل ما في الدنيا محله في الآخرة حكمه فهو في الدنيا
محلا ومن الآخرة مرادا ومرجعها وما لا وفي مسند احمد عن عائشة
رضي

رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجب
من الدنيا ثلاثا الطعام والنساء والطيب فاصاب ثنتين
ولم يصب واحدة اصاب النساء والطيب ولم يصب الطعام
ومنه اخذ لتوجيه الثلاث ان ثبت بان اقتصر منها على
الصلتين اللتين اصاب منها دون الثالثة التي لم يكثر منها
ويكون قوله وجعلت قرة في جملة مستانفة ليست من الثلاث
واستأنس لذلك بعبارة الكشف في قوله تعالى في ايات
بينات مقام ابراهيم والظاهر ان المحرر في الرواية السابقة
ليس بشيخي فقد اخرج النسائي عن انس لم يكن شيئا احب
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد النساء من الخيل
وكان يحب لحم الكتف والقشيبا الرطب وغير ذلك او ان غير
هالم تبلغ محبته له محبته لهما وفي بحر الروي قولان في حله حبه
لهم فليل لزيادة الابتلاء والمشقة حتى لا يلهو بهن عن اداء
الرسالة فيكون ذلك اكثر لشاقه وقيل ليزول بخلوته
بهن ظن ان سباحرو بين القاضي عياض في الشفاكتة
تخصيصهن وتخصيص الطيب بكلام نفسي فاطلبه منه
وكذا ابن القيم في المهدى والطب النبوي ويؤيده جعل
الحاج من سنن المرسلين حديث الترمذي واحمد اربع من
سنن المرسلين الحياء والحجام والسواك والتطير راد الطبراني
في الكبير وابو نعيم والحاكم وكذلك العقيلي ولفظه من سنن
المرسلين الحياء والحمام والحمام والسواك والتطير وكثرة الازواج
وكذا هو عند الطبراني بزيادة خمس من سنن المرسلين
وهما ضعيفان والمرغبات في النكاح كثيرة شهيرة وعدل عن
اجبت في حجب اشارة الى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مصوم
لا يبتدى امر من تلقاء نفسه وانه محفوظ في محبته للنساء

مخصوص من الخطافيه ولذلك افتتن سليمان عليه الصلاة والسلام في قوله احببت حب الخير عن ذكر ربي و... كل يوم
عليه السلام لا اختياره وما احبه لما قال رب السجدة
احب الي وعدل عن الدنيا لا دينيكم في روايتها يصون نفسه
الشريرة عن اضافتها الى الدنيا واصناف الدنيا الى الدنيا
كان مخوفا من التطلع لشئ منها وخصى النساء والطيب
اما النساء فليتلقوا احواله الباطنة وليكثر النسل عند الاقتداء
به في ذلك واما الطيب فلانه من دواعي الجحاح بل اقواها
وافرد الصلاة بسبب اخر اشارة الى انها المحبوب الاعظم
وانها ليست من المحبوبات الدنيوية والله سبحانه اعلم
سئل نفع الله به عن الجلوس لسماع الحديث وقوله هل
فيه ثواب ام لا **فاجاب** بقوله ان قصد بسماعه الحفظ
وتعليم الاحكام او الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
او اتصال السند ففيه ثواب واما قراءة متون الاحاديث
فقال الشيخ ابواسحاق الشيرازي في شرح اللمع ان قراءة
متونها لا يتعلق بها ثواب خاص لجواز قراتها ورايتها
بالمعنى قال ابن العماد هو ظاهر ذلك وتعلق بنفس الفاظه
ثواب خاص لما جاز تغييرها وروايتها بالمعنى لان
ما يتعلق به حكم شرعي لا يجوز تغييره بخلاف القرآن
فانه مجزوا اذا كانت قراته المجردة لا ثواب فيها لم يكن في
استماعه الجود عامر ثواب بالاولى وافنى بعضهم بالثواب
وهو الاوجه عندي لان سماعها لا يخلو من فائدة لو لم
يكن الا عود بركته صلى الله عليه وسلم على القاري والسماع
فلا ينافي ذلك قولهم ان سماع الاذكار مباح لا سنة **سئل**
نفع الله به عن حديث بعثت انا والساعة كهاتين هل
يد

يدل على علمه صلى الله عليه وسلم بالساعة وهل ينافي ذلك
ما قيل انه لا يمكث في الارض اكثر من الف سنة او يؤيده **فاجاب**
بقوله قال البيهقي في البعث والنشور هذا لا يدل على انه صلى
الله عليه وسلم عالم ابوقتها وانما يريد ان تنواتر الانبياء
انقطع وانما اخرهم وهي مع ذلك دانية لان اشراطها متناهية
وبينها انتهى وفي التذكرة قرب مجيئها وما قيل لم يصح فيه
شيء لكن روى البيهقي في الكتاب المذكور عنه صلى الله
عليه وسلم اني لا رجوان لن يعجزا متى عند ربها عز وجل
ان يؤخرهم نصف يوم قيل وكتم نصف اليوم قال صلى الله عليه
وسلم خمس مائة سنة وذكر عن السراج البلقي ان روى
حديث اعطى متى نصف يوم من ايام الاخرة فان اصلحت
كلها ذلك اليوم وقد اصلحت ان شاء الله تعالى **سئل**
نفع الله به عن حديث علاما مق كانبيا بنى اسرائيل ما
وجه التمثيل **فاجاب** بقوله قال الدميري هذا الحديث
لا يعرف له مخرج لكن في صحيح البخاري العلامة وورثة الانبياء
وخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم في صحيحهما
وفي الفردوس للديلمي ان الله عز وجل ثلث امة قلوبهم على
قلب ادم وله اربعون قلوبهم على قلب موسى وله سبع
قلوبهم على قلب ابراهيم وله خمسة قلوبهم على قلب جبرائيل
وله ثلثة قلوبهم على قلب ميكايل وله واحد قلبه على قلب
اسرافيل ومعنى التنظير انهم مثلهم في ميراث العلم او تشريع
الاحكام لكن قطع الانبياء بالوحى والعلم بالاجتهاد **سئل**
رضي الله عنه عن ما صورته ذكر الدمي في شرح المنهاج في
الكلام على قوله ويرسل المسبح ان سبابته صلى الله عليه
وسلم اطول من الوسطى والوسطى اطول من البصر والبصر اطول

من الخضر واورد فيه حديثا هل ذكره غيره **فاجاب** بقوله
 ذكره شيخ الاسلام ابن حجر في اسد الغابة والقرطبي في تفسير
 سورة البقرة **سئل رحمه الله** عن حديث من صلى على
 عند قبري سمعته ومن صلى علي بعد عني قبرى بلغت
 ما المراد بالعندية للقبر والبعد عنه **فاجاب** بقوله الذي
 يظهر ان المراد بالعندية عند القبر الشريف على ساكنه افضل
 الصلاة وازكى السلام ان يكون في محل قريب منه بحيث
 يصدق عرفانه عنده وبالبعد عنه ما عدا ذلك وان كان
 بمسجده صلى الله عليه وسلم ونظير ذلك ما يقع السؤال
 عنه كثيرا وهو ما المراد بخلف المقام لقولهم يسر ركعتاه
 الطواف خلف المقام فالذي يظهر ان المراد بخلف المقام ان يكون
 بمحل بحيث يصدق عليه عرفانه خلفه وان كان بينه
 بعد ما **سئل رضي الله عنه** من روي حديث من
 عطس او تحشا فقال الحمد لله على كل من الدحوال رفع
 الله عنه سبعين ذرا هو بها الجذام **فاجاب** بقوله
 رواه الخطيب في ترجمة الحسن بن الواعظ **سئل رضي**
الله عنه من روى قوله صلى الله عليه وسلم من اعرض
 عن صاحب بدعة بفضاله في الله ملا الله قلبه امانا واما
 ومن انتهر صاحب بدعة امته الله يوم الفزع الاكبر ومن
 اهان صاحب بدعة رفعه الله في الجنة مائة درجة ومن
 سام على صاحب بدعة اولقيه بالبشر واستقبله بما يسره
 فقد استخف بما انزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم وقوله
 اللهم لا تطع فينا تاجرنا ولا مسافرنا فاذت تاجرنا يحب
 الفلاد ومسافرنا يكره المطر وقوله صلى الله عليه وسلم من
 دخل على اخيه المسلم فاطعمه من طعامه فلياكل ولا يسأله
 وان

مطلوب في
 الاعراض عن اصحاب
 البدع وغير ذلك

وان سقاه من شرابه فليشرب ولا يسأل عنه **فاجاب**
 بقوله روى الثلاثة الخطيب في تاريخه وروى عن محمد الدينوري
 ما قد بينا في الاخير وهو ان قدم له طعام معتبر فقال لمن قدمه
 من اين لك هذا فقال من جلد لاد من ظلم ولا من غصب قال
 فنيما نتجر قال في الطعام فخرج عنه فقال هذا جمع من غم المسلمين
 واجاب بعضهم بان الحديث محمول على من لم يشرب والحكاية
 محمولة على ما اذا استراب وهو ظاهر **سئل نفع الله به**
 هل المتكلم في حضرة الا صم بما لا يسمعه ولا يفهمه كتنا جوه
 اثنين دون الثالث الوارد فيه قوله صلى الله عليه وسلم
 لا يتناجى اثنان دون الثالث او يفرق **فاجاب** بقوله
 حلة النعمان الدال على حرمة تناجي اثنين دون ثالث المصريح بها
 في كلام ائمتنا خشية اخافتنا وايداننا وان كانا صديقين
 له كما اقتضاه اطلاقهم وكانهم نظروا في ذلك المظنة وان
 قطع بانتقائها في بعض الصور كالمنشقة في السفر واذ كانت
 هذه هي العلة لا يبعد ان يقال ان التكلم بحضرة الا صم كالتناجي
 لانه خشية المذكورة موجودة وكذا يقال في متكلمين بلسان
 بحضرة من لا يعرفه فانه كالتناجي سواء بسواء فليحرم مثله
فان قلت يمكن فيه الفرق بين هذين والتناجي بان المتكلمين
 فيه يمكنها تفهيم الخاص بخلافه في تنك الصورتين اما الاخيرة
 فواضح واما التي قبلها اعني صورة الا صم فيشوق عليها ذلك
قلت وهو وان امكن بذلك الا ان الجاري على اطلاقهم ان
 لا نظر لذلك لما تقرران المظنة موجودة كما لم ينظروا في
 التناجي بحضرة من يمكنه مفارقة المجلس ولم يلزموه به بل
 حرموا عليهما مع ذلك التناجي بحضرة فكذا هنا فلا نظرا
 امكان تفهمه وعدمه ويوجه بان المتكلم بحضرة يمكنه الذهاب

عنه من غير خافة ولا فعل ما يكون مظنة لها ومن ثم لو فرض
انه متعدد في الجلوس عنده انما لا حرمة عليهم لتعديه
بمخلاف ما لو لم يتعد كان كان المحل مباحا وجلس عندهم
فيلزمهم اما السكوت او القيام من عنده لأن دفع المفاسد
اولى من جلب المصالح والظاهر ان حرمة التناجي وما الحق
به حيث لم يعلم او يظن رضا المتكلم بحضرة والا فلا تحريم
لا تنفاه المظنة **كل نفع الله به بما لفظه** من روي
حديث قوله صلى الله عليه وسلم من اعرض عن صاحب
بدعة بفضاله في الله ملاء الله قلبه امنا وايمانا ومن انهر
صاحب بدعة امناه الله ليوم الفزع الاكبر ومن اهان صاحب
بدعة رفعه الله تعالى في الجنة مائة درجة ومن سلم على صاحب
حب بدعة اولقيه بالبشر واستقبل بما يسره فقد استخف بما
انزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم وما المراد بصاحب
البدع وهل منهم من يخبر بما اقتضاه النجوم **فاجاب**
رحم الله تعالى بقوله رواه الخطيب في تاريخ بغداد وفي الحديث
ان صحيح شر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة والمراد بها
البدع فيه من كان على خلاف ما عليه اهل السنة والجماعة
والمراد بهم اتباع الشيخ اي الحسن الاشعري واي منصور لما
تريدى امامي اهل السنة ويدخل في المبتدعة كل من احدث
في الاسلام حدثا لم ينشده الشريعة بحسنه كاللغوس والمظالم
نعم ان كان في تبيين القول لظالم انتقاد مظاهر منه او حمله
على خير او معروف فلا بأس به قال تعالى نقول له قولنا
لعله يتذكر او يخشى ومن ثم حكى عن بعض الابرار ان كان
يقوم لذى ويعتذر ان كان واسطة بينه وبين الخليفة
ويستدل بقول الله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم

في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم وتقسطوا اليهم
وفي الخبر من كان امرا معروفا فليكن امره ذلك بمعروف وهذا
هو سيرة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فانه كان يلين القول
لمن يرجو اسلامه كثامة ابن اثال وغيره لان ارجح الهداية
وقسر بعضهم البدعة بما يعجب جميع ما قد منا وغيره فقال هي
ما لم يقل دليل شرعي على انه واجب او مستحب سواء فعل
ذلك في عهده صلى الله عليه وسلم او لم يفعل كخراج اليهود
والنصارى من جزيرة العرب وقتال الترك لما كان مغمو لا
بامره لم يكن بدعة وان لم يفعل في عهده وكذا جمع القرآن
في المصاحف والاجتماع على قيام شهر رمضان وامثال
ذلك مما ثبت وجوبه او استحبابه بدليل شرعي وقول عمر في
الزاوية نعمت البدعة هي اراد البدعة اللغوية وهي ما فعل على
غير مثال كما قال تعالى قل ما كنت بدعا من الرسل وليست
بدعة شرعا فان البدعة الشرعية ضلالة كما قال صلى الله
عليه وسلم قال ومن قسمها من العلماء احسن وغير حسن
فانما قسم البدعة اللغوية ومن ثم قال كل بدعة ضلالة هي
نعمناه البدعة الشرعية الا ترى ان الصحابة والتابعين
لهم باحسان انكروا غير الصلوات الخمس كالعديد وان
لم يكن فيه نهى وكره هو الاستسلام للركنين الشاميين والصلوة
عقيب السعي بين الصفا والمروة قياسا على الطواف وكذا ما تركه
صلى الله عليه وسلم مع قيام المقتضى فيكون تركه سنة
وفعله بدعة مذمومة وخرج بقولنا مع قيام المقتضى في
حياته تركه اخراج اليهود من جزيرة العرب وجمع المصحف
وما تركه لوجود المانع كالاجتماع للتراويح فان المقتضى التام
يدخل فيه عدم المانع وذكر ابن الحاج المالكي فيمن قال النجوم تدل على

كذلك يفعل الله بحجى الامر في خلقه ان يبدعه من القول منى
عنه في يودب ولا يكفر الا ان جعل للنجم تأثيرا فيقتل وظاهر كلام
لما زرى الجواز اذا استند ذلك لعادة اجراها الله تعالى وذكر
مالك رضي الله عنه حديثا مع حديث اصبح من عبادى
موسى بن الحديث وجعل الاول الاد على الجواز اذا شرب ذلك لعادة
جرت والثاني يدل على الحرمة او الكفر اذا نسب للاندوا وبه
صرح البايع فقال نسبة ذلك للمطر ما مع اعتقاد ان
فاعل او دليل والاول كفر قال وبعض الجهال يقول هذا من
الاخبار بحفيظ لانه اخبر بما دلت عليه النجوم لانه ما من
شيء الا والنجوم مدالة عليه وهو باطل لان ما استأثر الله
بعلمه فلا دليل عليه ولو قال ان العادة نزول المطر عند نزول
والنوا لا تأثير له في نزول المطر فلا يكفر لانه لا يجوز اطلاق
هذا اللفظ بوجه وان لم يعتقده لورود الشرح بالمنع منه لما
فيه من ايها السامع انتهى وفيما قاله نظرو لم يرد في الشرح
ما يمنع منه بهذا المعنى بل قد جاز عن عمر رضي الله عنه انه كان
يقول مطرنا بنور كذا فالحق ما قاله غير البايع وهو الذي
عليه ايمتنا على ان من قال ذلك معتقدا للتأثير الكوكب
وحده او مع الله تعالى كاف وهذا لا خلاف فيه ومن قال
معتقدا ان الكوكب جعله الله علامة على كذا بحسب ما
استقر في العادة فليس بحرام وعلى هذا نص الشافعي رضي
الله عنه فقال اذا قال مطرنا في نوري كذا يريد في وقت كذا
فهو كقوله مطرنا في شهر كذا وهذا لا يكون كفرا من مسلم
ولا حراما بخلاف قول اهل الشرك لانهم يعتقدون التأثير
له وفي سماع ابن القاسم في الرجل ينظر في النجوم فيقول الشمس
تكسف غدا والرجل يقدم بعد غدا يرى ان يزجر قال فان لا يرى

هو

هو له المعالجين الذين يزعمون انهم يعالجون الجانين بالقران قد
كذبوا وليس كما قالوا ولو كان لعامة الدين عليهم الصلاة والسلام
فقد صنع له صلى الله عليه وسلم طعام مسموم فلم يعرفه حتى
اخبرته الشاة وقال ابن رشد ليس قول الرجل الشمس تكسف
غدا بعلم الحساب كقوله فلان يقدم غدا في جميع الوجوه لان
النيرين مسخون بحريان في افلاكهما من برج الاخر على ترتيب
وحساب وقد لا يبعد فانه قال تعالى والقر قد رناه منازل لا
قوله وكل في فلك يسبحون وقال والشمس والقمر بحسبان
فالقر سريع الجوى يقطع الفلك في شهر ولا تقطعه الشمس الا في
اشي عشر شهرا والحاصل ان دعوى الكسوف ليست من علم
الغيب في شيء لانه يدرك بالحساب فلا ضلال فيه ولا كفر
لكن يكفره الاشتغال به لانه مما لا يعنى وفي الخبر به قبل وروده
ضرر في الدين لان الجاهل اذا سمع به ظن ان من علم الغيب
فيزجر عن ذلك فاعله ويؤدب عليه لانه من جملة حقائق
الشیطان والحاصل ان تقدم لما زرى عن سمخون ان كان
يؤدب عليه **وعن** ابن الطيب ان ذلك جائز لانه مما
يعلم بدقيق الحساب كالمنازل وهذا جائز تعلم وتعليمه اجاما
فكذلك الكسوف واعتراض القول بتأديب قائله بان اذا كثر زرى
بالعيان صدق قولهم واصابهم في الاخبار به ثم رد يناه كان
ذلك مكابرة للحسن فاذا راه العاقل ومن لم يعرف في نفسه دية
من الشريعة والدين فكان من المصلحة والحسن على هذه القاعدة
ان يصدقوا في ذلك ولا ينكر عليهم ما يقولون واختلفوا
في النجم يقتضى بتنجيمه فيقول ان يعلم متى يقدم فلان
وما في الارحام ووقت نزول الامطار وحدث الفتن والا
هو ال وما يبر الناس من الاخبار وغير ذلك من الغيبات

فقال بعض المالكية انه كافر يجب قتله من غير استتابة لقوله
تعالى ولقد صرفناه بينهم ليذكروا لا قوله الا كفورا وكقوله
صلى الله عليه وسلم اصبح من عبادي مؤمن بي وكافري
الحديث بطوله وقال بعضهم يقتل بعد استتابة فان تاب
والا قتل وروى عن اشهب وقال بعضهم يزجر ويؤدب قال
بعض محققهم والذي اقول به انه ليس باختلاف قول وانما
هو اختلاف في الاحكام بحسب الاحوال فان كان المذنب يعتقد
في النجوم انها الفاعلة لذلك كله مسترابة لك محضرتة البينة
او اقر على نفسه وجب قتله دون استتابة كالزنديق
كان معلنا به غير مستر بظهوره ويحتاج عليه فهو كالمتردد
فيستتاب والا قتل وان كان مقربا لله مؤمنا ومقربا للنجوم
لا تاتى ثبوتها في العالم والفاعل هو الله تعالى لكنه جعل النجوم
دالة ولها اشارة على ما يحدث في العالم فهذا يزجر عن اعتقاده
ويؤدب عليه ابلححق يكف عنه وعن اعتقاده ويتوب
منه فهو بدرجة فتسقط امانته وشهادته على ما
نوار له من الشهادات ولا يحل لمسلم ان يصدقه فيما يقول
وكيف يحل له تصديقه مع قوله تعالى لا يعلم من في السموات
والارض الغيب الا الله وغير ذلك من الايات الدالة على ان الله
تعالى استأثر بعلم الغيب مع قوله صلى الله عليه وسلم من
صدق كاهنا او عارفا او منجما فقد كفر بما انزل على محمد صلى
الله عليه وسلم ويمكن ان يصادف في بعض المرات فيكون
جائلا للشيطان فلا يغتر به احد كما لا يصدق الذين يعالجون
الجانين فيما يزعمون انهم يعالجونهم به من القرآن فلا يعلم الا الله
على تفصيلها الا علام الغيوب او من اطلع الله من انبيائه
ليكون دليلا على صحته او لا وليا له ليكون دليلا على صحته
ولا يثبت

ولا يثبت وحاصل مذهبي في ذلك انه متى اعتقد ان لغير الله تأثيرا
كفر فيستتاب فان تاب والا قتل سواء سر ذلك ام اظهره وكذا
لو اعتقد انه يعلم الغيب المشار اليه بقوله تعالى لا يعلمها الا هو
لان مكذب القرآن فان خلد عن اعتقاده هذين فلا كفر بل ولا
اثم ان قال علمت ذلك بواسطة القربة والعادة الالهية ونحو
ذلك **سئل نفع الله به باللفظة** الحديث مضلة الا لفقها هل هو
حديث وما معناه مع ان معرفة الحديث شرط في مسي الفقيه وايضا
اعظم قدرا واجل ذكر الفقهاء والمحدثين **فاجاب** بقوله ليس
بحديث وانما هو من كلام ابن عيينة وغيره ومعناه ان الحديث
كالقرآن في انه قد يكون عام اللفظ خاصا للمعنى وعكسه ومنه
ناسخ ومنسوخ ومنه ما لم يصحبه عمل ومنه مشكل يقتضي
ظاهرة التنبيه كحديث ينزل ربنا الخ ولا يعرف معنى هذه الا
الفقهاء بخلاف من لا يعرف الا مجرد الحديث فانه يضل فيه كما
وقع لبعض مقدمي الحديث بل ومناخريهم كابن تيمية واتباعه
وبهذا يعلم فضل الفقهاء المستنبطين على المحدثين غير المستنبطين
على المحدثين غير المستنبطين ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم
رب مبلغ اوعى من سامع ورب حامل فقه ليس بفقيه
ورب حامل فقه لا من هوا فقه منه وقوله بلغوا عني ولو اية
وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج فمستنبطوا الفروع ههنا
خيار سلف الامة وعالماتهم وعدولهم واهل الفقه والمعرفة
فيهم فلهم قورم غدا وابل تقوى وربوا بالهدى افنوا عما هم
بأسنابطها وتحققها بعد ان ميزوا صحيح الاحاديث
من سقيمها وناسخها من منسوخها فاصولوا اصولها
ومهدوا فروعها فجزاهم الله عن المسلمين خيرا واحسن جزاء
كما جعلهم ورثة انبيائه وحفاظا لشرعه وشهودا لآياته

والحقنا بهم وجعلنا من تابعهم باحسان انه الكريم الجواد الرحمن
ووقفت امرأة على مجلس فيه يحيى بن معين وزهري حث
وخلف بن صالح وجماعة يتذكرون الحديث فسألتهم هل
تغسل الخائض الميت فسكتوا فاقبل ابو ثور فامر وهان
تسأله فسألتها فقال نعم تغسله عائشة رضي الله عنها
ان حوضك ليس في يدك وانها كانت تفرق راسه
صلى الله عليه وسلم وهي حائض فاذا فرقت راسي الى
فالميت اولى بذلك قالوا نعم حدثنا بذلك فلان عن فلان
فقلت لهم اين كنتم الان وكان الاعمش يسأل ابا حنيفة
رضي الله عنه عن المسائل فيجيب فيقول من اين لك هذا
فيقول انت حدثت عن النخعي بكذا وعن الشعبي بكذا فيقول
الاعمش عند ذلك يا معشر الفقهاء نحن الاطيار وانتم الصيادون
برها وعن عطية قال كنت عند شعبه فقال يا ابا محمد اذا
جاءكم معضلة من تسألون عنها فقلتم في نفسي هذا
رجل رجل اعجبته نفسه فقلت له نتوجه اليك والى صاحبك
حتى تفتوا فما بقيت الا قليلا حتى جاء سائل فقال يا ابا
بسطام رجل ضرب رجلا على ام راسه فادعى انه ذهب
بذلك شحمة فجعل يتشاغل عنه يمينه وشماله فاومأت
له رجل بان يام عليه فالتفت الي وقال يا ابا محمد ما اشر البغي
على اهل لا والله ما عندي فيه شيء انت انت فقلت
يستفتيك وانا اجيبه قال فاني سألته فقال سمعت
الدوزاعي والزهري يقولان يدق الخردل دقا بالغوا ويشتم فان
عطس فقد كبب وان لم يمطس فقد صدق فقال هـ
حيث بها والله ما يمطس رجل انقطع شحمة وقال ابن
عبد البر اراد الاعمش الخ فاما بلغ الخيرة قال لعلي بن مشهد ذهب
الي

الي حنيفة رضي الله عنه حتى يكتب لنا المناسك ثم ذكر
ابن عبد البر حكايات يطول ذكرها من تليس ابليس وغيره فذكر
فيه جهل الحديث معرفة الاحكام وقال ابن وهب كل صاحب
حديث لا يكون له راس في الفقه لا يفلح ابدا ولولا ان الله انقذنا
بمالك لضللنا وقال بعضهم لا اجزل من صاحب حديث ان لم
يتفق فيه وقال مالك رضي الله عنه لا ينبغي اخذ بكروهما عيل
اركما تحبان الحديث وتطلبانه قالوا نعم قال ان احببنا ان نتفقما
به وينفع الله بكما فاقلا من الحديث وتفقرا انما رضي الله
عنه الا انه لا بد من معرفة الحديث لكن العدة انما هي على المتفق فيه
وفي اشياخ القاضي عياض لما ذكر ابا محمد بن العربي المشهور
حكى من حديثه عن عمار بن محمد التميمي قال لما عزل ابو العباس
الهمداني من قضا الري ورد بخاري لتجديد مودة كانت بينه وبين
اب الفضل القلمي فنزل في جوارنا فجلس اليه معلما وقال اسألك
ان تحدث هذا الصبي بما سمعته من مشايخك قال مالي
سماع قال كيف وانت فقيه فما هذا قال لا لي لما بلغت مبلغ
الرجال ناقت نفسي في معرفة الحديث ورواية الاخبار
وسماعتها فقصدت محمد بن اسما عيل ورسائله الاقبال على
ذلك فقال يا بني لا تدخل على امر حتى تعرف حدوده والوقوف
على مقداره فقلت له عرفني برحمتك الله حدود ما تصديت
له ومقدار ما سئلت اليه وسألتك عنه فقال لي اعلم ان الرجل
لا يصير محدثا كاملا في الحديث الا ان يكتب اربع اربع كارب
مثلا ربع في اربع عند اربع باربع على اربع عن اربع لارب وكل
هذه الرباعيات لا تتم الا باربع مع اربع فاذا تمت تمت له هان
عليه اربع واشتغل باربع فاذا صبر على ذلك اكرمه الله باربع
واثابه في الاخرة باربع فقلت له فسر لي ما ذكر من احوال هذه

مطلوب
يجب الوجوب عليه
هـ

الرباعيات من قلب صاف منشرح كاف وبيان شاف طالبا
لا جروا في فقال نعم اما الدربع التي يحتاج اليها اخبار النبي
صلى الله عليه وسلم وشرايعه والصحابه ومقاديرهم
والتابعين واحوالهم وسائر العلماء وتواريخهم مع اسماء اهل
وكناهم وامكنتهم وازمنتهم كالتمجيد مع الخطب والدعاه مع الرسائل
والبسمله مع السور والتكبيرات مع الصلوات مثل المسندات
والمرسلات والموضوعات والمقطوعات في صفه وادراكه
في كهولته وشبابه عند فراغه وعند شغله وعند فقره
وعند غناه بالجمال والبحار والبلدان والبراري على الاحجار
والاصداف والجلود والاكتاف لا الوقت الذي يمكنه نقله الا الاوراق
الاوراق عن هوفوقه وعن هومثله وعن هودونه وعن
كتاب اليه يتيقن خطه دون غيره لوجه الله تعالى طالبا
لمرضاته والعمل بموافق كتاب الله تعالى ونشرها بين طالبيها
والتأليف في احيا ذكره بعده ثم لا تتم هذه الاشياء الا بابرار
معرفة الكتاب والثقة والضبط والنحو مع اربع هي من محض
عطاء الله تعالى القدرة والصحة والحرص والحفظ فاذا تمت
هذه الاشياء هان عليه اربع الادل والمال والوطن والولد وابتل
باربع شحاته الاعداء وملازمة الاصدقاء وطعن الجهاد وسد
العلماء فاذا صبر على هذه المحن الاربع اكرمته الله تعالى باربع بجز
القناعة وتهنية النفس ولذة العلم وحسن الذكر واثابه
في الاخرة باربع بالشغاعة لمن اراد من احبابه وبطل العرش يوم
لا ظل الاظله ويسقي من اراد من حوض نبيه وبحوار الرحمن
في اعلى عليين في الجنة فقد اخبرتك يا بني بحكمة ما كنت سمعته
من مشايخي متفرقا في هذا الباب فاقبل الان على ما قصدتني
له اودع قال فما التي قوله فسكت متفكرا واظفرت نادما فاما راي
ذلك

ذلك معنى قال فاذا لم تطق هذه المشاق كلها فاعليك بالفقهاء
الذي يمكنك فعله وانت ببيتك لا تحتاج لبعد الاسفار ووطى
الديار وركوب البحار وهو مع ذلك ثمرة الحديث وليس ثواب
الفقه بدون ثواب الحديث في الاخرة ولا عز الفقيه باقل من
عز الحديث قال فلما سمعت ذلك نقض عزمي في طلب الحديث
واقبلت على دراسة الفقه وتعلمه لا ان صرت متقدما فيه
فلذلك لم يكن عندي ما املية على هذا الصبي فقال له المعلم
ان هذا الحديث الذي لا يوجد عند غيرك خير للصبي من
كلام كثير تجده عند غيرك انتهى واستفيد من ذلك مزيد
فضل الفقه وان ثمرة الحديث وان كان طلب الحديث اشهد
وتحصيله اشق وحكى الخطيب في تاريخ بغداد ان معتزليا
لام محدثا على كثرة كتابته فقال يا بني كم تكتب يد هب
بصرك ويحدود بظهورك ويزداد فقرك ثم كتب له بظهر
كتابه ان التفقه والقراءة والتشغل بالعلوم اصل المذلة
والاذاية والمهانة والهموم فلما قراها قال كذب عد ونفسه
بل يرتفع ذكرك وينشر علمك ويبقى اسمك مع اسم رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوم القيمة ثم كتب له ان التشغل
بالدقائق والكتابه والدراسة اصل التفقه والزهادة والرياسة
وقال الشافعي رضي الله عنه من حفظ الفقه عظمت قيمته
ومن تعلم الحديث قويت حجته ومن تعلم الشعر والعربية
رف طبعه ومن تعلم الحساب جزل رايه ومن لم يصن نفسه
لم ينفعه العلم **سئل رضي الله عنه** ما معنى قوله صلى الله
عليه وسلم من عمل بما يعلم او رث الله علمه ما لم يعلم فما ذلك
العلم وما ذلك الذي يورثه **فاجاب** بقوله سئل عن ذلك
ابن عبد السلام واجاب عنه ما ملخصه ان عمل بما يعلم من واجب

الشرع ومن دونه واجتناب مكروهه ومحرمه اورثه الله
 من العلم الالهي ما لم يكن يعلمه قبل لقوله تعالى والذين جاهدوا
 فينا لنهدينهم سبلنا هذا هو الظاهر منه ولا يجوز تخصيصه
 بمن ينظر في الوقايح قبلهم فيعلم ان يكون عنده اذ لا دليل على هذا
 التخصيص بل الحديث شاملا للفقهاء وغيرهم وقد ذكر بعض العلماء
 العارفين الذين علمهم الله عز وجل بذلك ان لكل طاعة نوعا
 من العلم يختص بها لا يترتب على غيرها كما ان الثواب كذلك
 والادب من جملة ما يحمله الله من ثواب الاعمال الصالحة فان
 الله يعطي بها في الدنيا ويجازي بها في الاخرة فلكل عمل منها
 الهام يختص به فافضله لافضلها لانه من جملة ثوابها وكذلك
 التوفيق للطاعات مرتب على فضائل الاعمال **سئل عن ولا يشيئ**
من نكذب ربنا كذب فلك الحديث عند قوله تعالى فبأى آيات ربنا
 نكذب بان وتكريرها بتكريرها والله رب العالمين اخر تبارك
 الملك والتكبير في ختم الضمى وما بعد ها ما دليله ومن رواه
فاجاب بقوله رضي الله عنه روى الاول عنه صلى الله
 عليه وسلم الطبراني وفيه انه صلى الله عليه وسلم اثنى على
 الحسن اذ قالوا عند ذلك قرأته عليهم سورة الرحمن عند كل فباي
 الاء ربكما تكذبان وروى البقية البيهقي **سئل رضي الله عنه**
 عن حديث الاسماء الحسنى المشهورات تفقت عليه الطرق ام
 اختلفت بالفاظ واخرى في بعضها او زيادة علمها **فاجاب**
 ورد بقوله ورد المقيت بدل المغيث والمبين بدل المتين والقريب
 بدل الرقيب والرافع بدل المانع والقائم بدل الدائم وبدل القابض
 الباسط والشديد بدل الرشيد وجرى في روايات الاعلى المحيط بالث
 يوم الدين الراشد العاقل العادل المنير الرب الزود الكافي القاهر الصادق
 الجليل الباري القديم الباقي الوفي البرهان الوافي القدير الحافظ المعطي
 العالم

العالم الابد الوتر ذو القوة المتان المنان الخلاق العليم **سئل نفع الله به**
 عما حكى الدميري تخرجه في شرح المنهاج وشرح سنن ابن ماجه
 عن السنن الصحاح لابن السنن وسنداي يعلى الموصلي عن
 ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بمكة
 اذا اراد قضاء الحاجة خرج الى الممس قال نافع وهو على ميدين
 من مكة انتهى فهل يقتضى هذا نذبا الخروج من مكة لمريد
 قضاها او لا فيجاب عن الخبر وعاليه فالجواب واذا قلتم بالنذبا
 فهل صرح به احد من ائمة الشافعية او غيرهم وما الذي يقتضيه
 سياق الدميري له عند قول المنهاج ويبعد **فاجاب** بقوله
 هذا الحديث انما سبق موافقة الحديث اي داود وغيره انه صلى
 الله عليه وسلم كان لا ياتي البراز حتى يتغيب فلا يرى ومن شدد
 نص الائمة على نذبا الابعاد عن الناس حتى لا يرى شخص
 قاض الحاجة فهذا هو الذي يدل عليه الخبر **فان قلت**
 التغيب حتى لا يرى الشخص يحصل بدون هذه المسافة
 فاحكام هذا البعد المفترط **قلت** لعلمه صلى الله عليه وسلم
 علم انتشار الناس حوالى مكة فلم يتيسر له له محل خال غير
 ذلك فعلم ان الخبر لا يدل على نذبا خصوص الخروج من
 مكة علم انه انما يتوهم لو كان الممس من الحل فاذا كان من الحرم
 فلا يتوهم اصلا اذ لا فرق بين مكة وبقية الحرم في الاحترام
سئل نفع الله به عن قوله صلى الله عليه وسلم انما يرى من
 مسلم بقيم بين اظهر المشركين قالوا المرقا لا تترانا راها
فاجاب هذا تغليب للدراءة فحذف اللام التعليل ووجه المناسبة
 بين العلة والمعلولان في الاقامة بينهم تكثير سوادهم وانهم لسو
 قصد حبش غزاة ربما منهم منهم روية نيران المسلمين
 من نيرانهم فان العرب كانوا عند تقابل الجيوش يعرفون كثرتها

برؤية النيران كما وقع ذلك في رسالهم لروية جيشه صلى الله عليه وسلم بمر الظهران عند قصد مكة لفتحها فلما كان إقامة المسلمين بين أظهر المشركين هذا الحذور العظيم وهو منع المسلمين من غزوهم أو ادخال عدم مرعب عليهم يرى منه صلى الله عليه وسلم لكونه سبب لعدم جهادهم فالنار على حقيقتها في الأمرين وهو الوجه الظاهر المناسب المنضبط كما علمت **فان قلت** قد يناهيه قول الفقهاء بجواز الإقامة بينهم لمن آمن على نفسه **قلت** لا ينافيهم لأنهم شرطوا أمنه على أهلها ردينه وإذا من ذلك كان في إقامته بينهم مصلحة للمسلمين را حجة على خروجهم من بينهم فحوزوا له ذلك لئلا يصير محله للمحترقة منه دار حرب بل يجب عليه الإقامة **فان قلت** التحليل في الحديث بالخشية منهم على دينه أظهر فلم يدل لذلك **قلت** لأن فيما ذكر في الحديث مضرورة المقيم فقط علم أن حرمة الإقامة خشية الفتنة معلوم عند كل أحد فلا يحتاج للتنبيه عليه بخلاف حرمة التزاي النارين فان هذا لا يعرفه كل أحد فمن ثم نبه صلى الله عليه وسلم جريا على عادته الكريمة من تشبيهه أمته على الأشياء الخفية التي لا يهتدى إليها إلا بسبوع توفيق والده سبحانه أعلم **سئل رضي الله عنه** بما لفظه نقل شيخ الإسلام الزين العراقي في تحريجه أحاديث الأحياء عن أحمد رضي الله عنه أنه قال في حديث الاستخارة المشهور هذا حديث منكر مع أن البخاري رواه عن جابر رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كالسورة من القرآن يقول إذا هم أحدكم بأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم إني استخيرك بعلمك الحديث فهل قول أحمد المذكور يؤثر ضعفا في الحديث أولا **فاجاب** بقوله لا يؤثر قول أحمد المذكور ضعفا في الحديث لأنه ليس المراد به

ظاهرة

ظاهرة فان اصطلاح أحمد كما نقله الأئمة عنه أنه يطلق هذا اللفظ على الفرد المطلق وإن كان راوية ثقة وقد جاء عن أحمد ذلك في حديث الأعمال بالنيات لكونه فردا مطلقا باعتبار أوله وإن كان متواترا باعتبار آخره فقال في رواية محمد بن إبراهيم التيمي روى حديثا منكرا ووصف محمد مع ذلك بأنه ثقة فاذا عرف من اصطلاح أحمد رضي الله عنه ذلك علم أنه لم يضمف الحديث بوجه على أن الحافظ ابن عدي أشار إلى أن حديث جابر المذكور ليس فردا مطلقا كيف وقد رواه غير جابر من الصحابة رضي الله عنهم سمي الترمذي منهم اثنين فقال وفي الباب عن ابن مسعود وأبي أيوب انتهى زاد غير محمد بن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما وعبد الله بن عمر رضي الله عنهما وأبا هريرة رضي الله عنه وأبا سعيد لكن مع بعض زيادة ونقص في الفاظه وذلك يعلمك بأن الحديث ليس فردا مطلقا كيف وقد وافق جابر في روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم ستة من أكابر الصحابة رضي الله عنهم **سئل رضي الله به** بما لفظه ما معنى الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية إلى خشم فاعتصم ناس بالسجود فأسرع فيهم القتل فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم بنصف العقول وقال أنا بريء من مسلم يقيم بين أظهر المشركين قالوا يا رسول الله ولم قال لا ترانا راءها وهل هو حديث صحيح أم لا **فاجاب** بقوله الحديث رواه أبو داود والترمذي والنسائي وقيلهم أبو بكر بن أبي شيبة بإسناد صحيحه إني قيس بن أبي حازم التابعي الكبير فنهى من أرسله إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من أسنده عن قيس بن جرير الجاهلي وقال البخاري المرسل أصح ومعنى الحديث كما فسره أهل الغريب أن لا يلزم المسلم أن يبعد منزله عن منزل المشركين أي الحرب ولا ينزل بموضع

إذا أوقدت فيه نار تلوح وتظهر النار التي يوقدونها في منزلهم
 لأن الناريين متى تراءوا كان معدودا منهم وقد تقررت
 المسألة من دار الحرب واجبة بشرطها والترى تفاعل من الرؤية
 يقال ترا القوم إذا رأى بعضهم بعضا وتراى في الشيء إذا ظهر
 حتى رايته واسناد التراى لا الناريين مجاز من قولهم داري تنظر
 لا دار فلان أي تقابلها ويقال ناراها مختلفتان هذه تدعوا
 إلى الله وكان هذه النار تفيد والآخرى تنادي بلسان حالها
 للمقري وهذه تدعوا للشيطان فكيف يجتمعان والأصل في
 تراى تراى حذف أحدي التائين تخفيفا **سئل نفعنا**
الله به عن حديث أن الله يبغض الثرثارين والمتشدقين وفي رواية
 يخلل بلسانه يخلل الباقرة بلسانها من رواه **فأجاب**
 بقوله رواه البوداود والترمذي وحسنه وهو معنى الحديث
 الحسن أيضا أن الله يبغض الثرثارين والمتشدقين وفي رواية
 أن ابغضكم إلى أبعدكم متى يوم القيمة الثرثارون والمتشدقون
 والمتفيهقون أي المكثرون للكلام مع التشديق فيه وإظهار
 التفاسيح وإنه يبلغ لا يصل أحد إليه في ذلك زهو أو عجب
سئل نفع الله به هل ورد لا تعد من لا يعودك **فأجاب**
 بقوله لم يرد بهذا اللفظ وإنما هو من كلام بن وهب والوارد
 بسند ضعيف ومن عاده مرضانا عدا مرضاه وهو يفهم ما
 ذكر واستأنس له بالحديث بسند ضعيف أيضا الأخير في
 صحبة من لا يرى لك ما ترى له ومن ثم قال أحمد رضي الله
 عنه ورحمه لما قال له ولده يا أبت إن جارنا من فأنصوده
 يا أبت فقال ما علمنا فنصوده **فإن قلت** قد ينال ذلك
 الحديث المرسل عدم من لا يعودك **قلت** لا ينال فيه لا مكان
 محل الأول على التأديب لمن يترك ذلك انتقا صالح والثاني
 على

على المقام الأكمل وهو هضم النفس وعدم الالتفات لحظوظها
 بوجه **سئل نفع الله به** هل يكره القرآن بين ثمرتين مطلقا
 وهو يلحق بالتمر غيره **فأجاب** بقوله ورد النهي عن القرآن في
 التمر وخصه ببعض الحفاظ بما إذا كان من أحد الشريكين حيث
 لم يستأذن صاحبه انتهى وهذا التخصيص يحتاج لدليل إذا
 العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وأيضا فالضيوف ينبغي
 مراعاة النصفة بينهم وليس منها القرآن بل قال بعض الأئمة
 يحرم على بعضهم تكبير التمرة لياكل أكثر منهم ويحرمهم لأنهم يستحقوا
 الطعام المحتضر اليهم على السوا فلا يجوز تمييز بعضهم عليهم
 من غير رضاهم فالوجه أنه لا فرق بين الشركاء والضيوف
 نعم التقييد بعدم استئذانهم متجه فبأنهم في القرآن عن طيب
 نفس لا حيا تنزول أكثر أهة أو حرمة ولحق بالتمر غيره حق
 السمسم وفيه بعد والذي يتجه حمله على ما بعد القرآن
 فيه مرر يا بصاحبه ودالا على شهومته في الأكل وعدم أدبه
 فيه **سئل رضي الله عنه** هل ورد في موت فرعون كافرا
 خبره **فأجاب** نعم ورد فيه أحاديث منها حديث عدي
 والطبراني عن ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال خلق
 الله يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمنا وخلق فرعون في بطن
 أمه كافرا **سئل عن حديث** أنا من الله والمؤمنون مني
 من رواه **فأجاب** بقوله هو كذب مخلق وإن ذكره الديلمي
 بلا اسناد **سئل نفع الله به** عن حديث أول ما خلق الله
 روحى والعالم بأسره من نوري كل شيء يرجع إلى أصله من رواه
فأجاب بقوله لا أعلم أحدا رواه كذلك وإنما الذي رواه عبد
 الرزاق أنه صلى الله عليه وسلم قال إن الله خلق نور محمد قبل
 الشياطين نوره **سئل نفع الله به** عن حديث من رأى

فقد رأى الحق ما حكمه **فأجاب** بقوله هو حديث صحيح ومع
 قوله فقد رأى الحق أي الروي الحق **سئل رضي الله عنه** عن
 حديث من عرف نفسه عرف ربه من رواه **فأجاب** رحمه
 الله بقوله لا أصل له وإنما يحكى من كلام يحيى بن معاذ الرازي
 الصوفي ومعناه من عرف نفسه بالحج والافتقار والتقصير
 والذلة والانكسار عرف ربه بصفات الجلالة والجلالة على ما ينبغي
 لها فإدام مراقبته حق يفتح له باب مشاهدته فيكون
 من أخصائه الذين أفرغ عليهم سبلهم معرفته والبسم صوابي
 خلافته **سئل رضي الله عنه** عن حديث المؤمن مرآة
 المؤمن من رواه **فأجاب** بقوله رواه أبو داود وغيره وله طرق
 قصيرة حسنة **سئل نفع الله به** عن حديث تفكر ساعة
 خير من عمل الثقلين من رواه **فأجاب** بقوله لم أره بهذا
 اللفظ والذي رواه أبو الشيخ تفكر ساعة خير من عبادة
 ستين سنة **سئل نفع الله به** عن حديث خلق
 الله آدم على صورته أو على صورة الرحمن هل هو وارد أو لا
فأجاب بقوله نعم هو وارد ولكن الضمير في صورته
 إذا ريد بها حقيقتها ليس للحق تعالى عن الصورة ولو
 أرمها علواً كبيراً وإنما سبب ذلك أن عبد الظمة سببه على
 وجهه فزجره النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال له
 زيادة في تاديبه أن الله خلق آدم على صورته أي فكيف
 تضربه على وجهه المحاكى لوجه أبيك آدم وصورته أما إذا
 كان أريد بها مجرد الوصف فيصير رجوع الضمير إلى الله كما تخرج
 به رواية على صور الرحمن ويكون معناه الحديث أنه تعالى
 خلق آدم متجسماً على صورته بشيئ من صفات الحق
 كالرحمة ومن ثم خص وصف الرحمن بالذكر في الرواية الثانية
 ويؤيد

ويؤيد ذلك تخلقوا بها خلق الله وقول عائشة رضي الله
 عنها في حق النبي صلى الله عليه وسلم وكان خلقه القتران
سئل رحمه الله تعالى عن حديث الحق ينطق على لسان عمر
 من رواه **فأجاب** بقوله رواه أحمد والترمذي وأبو
 داود يلفظ أن الله تعالى جعل الحق على لسان عمر وقلبه
 ورواه ابن ماجة يلفظ أن الله تعالى وضع الحق على لسان
 عمر يقول به **سئل رضي الله عنه** عن حديث ما
 وسعني سمائي ولا أرضي ووسعني قلب عبد المؤمن
 من رواه **فأجاب** بقوله لا أصل له عن النبي صلى الله
 عليه وسلم إنما هو مذكور عن الأسرانيات وقال أنزركشي
 هو حديث باطل من وضع للملاحدة انتهى وذكر جماعة له
 من الصوفية لا يريدون به حقيقة ظاهرة من الاتحاد
 أو الحلول لأن كلامها كقولهم صالحوا الصوفية أعرف الناس
 بالله وما يجب له وما يستحيل عليه وإنما يريدون بذلك
 أن قلب المؤمن يسع الإيمان بالله ومحبتة ومعرفته **سئل**
نفع الله به عن حديث أن الله خلق خلقه في ظلمة فالق
 عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور شيء اهتدي ومن
 أخطاه ضل فلذلك أقول جف القلم على علم الله من رواه
فأجاب بقوله رواه الترمذي رحمه الله تعالى وحسنه
 وابن جرير والطبراني والحاكم والبيهقي وبسطت الكلام على
 معناه في شرح المشكاة **سئل نفع الله به** عن ما معنى
 حديث أخرجه الديلمي عن ابن عباس رضي الله عنهما ونفذه
 من استكمل ورع حرم روبي في المنام **فأجاب** بقوله
 من لا يشك في فعله فاعل استكمل بمعنى كمال والظاهر
 أن هذا ليس هو المراد وإنما الذي يتضح منه المعنى أن ورعه

مفعول والفاعل ضمير من والمعنى من عد ورعه كاملا حرم رويته
في المنام أي الروية التي تدل على شرف رايها بان يراه صلى الله
عليه وسلم على أو صافه المعروفه ووجه ذلك ان حرمانه
ذلك الاستكمال ينسب عن العجب بالعمل وعن غلبة اخلاق
نفسه الرديية وعن عدم صدقه واخلاصه في عبادته والا
لراى ان الاورع له اصلا بل ولا عمل فضلا عن الورع فيه
فضلا عن استكمالها وانما عوقب بذلك بخصوصه لان
صدق الرؤيا ينسب عن صدق العمل وكذبها ينسب عن كذب
العمل فجعلت رويته له صلى الله عليه وسلم غير واقعة
ليستدل بذلك على كذبه في ذلك الاستكمال وان لم يحصل
له من الورع شيء **فان قلت** هل يمكن حمل الحديث على المعنى
الاول ويلتحص له وجه **قلت** نعم لكن بتكلف بان يقال كفى
بحرمان ما هو من لازم النوم عن حرمان النوم لان كمال الورع
الذي هو الزهد يستدعي تجنب الشبع ونحوه من قبائح الاوصاف
والاخلاق ويلزم من تجنب ذلك قلة النوم حتى يصير كانه
غير موجود او يقال حرم رويته في النوم لاستغناؤه عنها فيه
بما هو اعلا وافضل وهو رويته في اليقظة لان التحقيق انها ممكنة
بل واقعة كما ذكره وشاهده غير واحد من اوليائنا الله تعالى
بان ترفع الحجب فيروى صلى الله عليه وسلم يقظة في قبره
الشريف اذ الابنبا صلوات الله وسلامه عليهم احياء في قبورهم
يصلون وقد يقع له صلى الله عليه وسلم تشكك فيرى ذلك
التشكك منفصلا عن القبر الشريف كما وقع ذلك للعارف كبري
على وفا بدينهم بمصر ويقال وجه حمانه ايها انها تقع
غالب الثاني الضعيف وتبشيرهم بانهم على حق ومن كل ورعه
صار من المتكئين الذين لا يحتاجون لتأنيس الضمنا وتبشيرهم
بما ذكر

بما ذكر ونظير هذا ان المرید الصادق في ابتدائه تكثر له الكرامات
لتونسه وتثبته فاذا اكمل حفت او انعدمت عنه لعدم احتياجها
اليها ومن ثم قال الحنيد سيد اطائفة رضي الله عنه وعنه مشي
قوم على الماء ومات بالمطش من هوا فضل منهم وقال ذرة
استقامه خير من الف كرامه وقال بعض الدساته لتلميذه
شكى اليها انه كان يحسد كرامه ثم عدمها يا بني ان الصبي اذا دخل المكتبة
اعطى خشيا نشأ يلعب بها فاذا تروى عليه روى بها وتركها فكذلك
رويته صلى الله عليه وسلم تكون تأنيسا للمريد في ابتداء
ارادتهم فاذا كملوا يكال تورعهم استغنوا عن ذلك الثاني فغير
بشي مان الروية عن هذا الاستغناء واعلم ان هذه كلها احقالات
والله تعالى اعلم بمراد نبينا صلى الله عليه وسلم بتقدير صحة الحديث
لان احاديث الديني فيها ما فيها كما تقر في محله **سئل**
نفع الله به هل ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم التصريح
بكنز فرعون **فاجاب** بقوله نعم ورد ذلك في عدة احاديث
منها حديث بن عدي والطبراني والبيهقي وضعفه خلق الله
يحيى بن زكريا في بطن امه مؤمنا وخلق فرعون في بطن امه
كافرا ومنها حديث الدارقطني وابن عساكر خلق الله الناس
على طبقات ثم قال ومنهم من يولد كافرا ويحيى كافرا ويموت
كافرا منهم فرعون ذوالاوتاد ومنها حديث البيهقي يولد العبد
مؤمنا ويحيى مؤمنا ويموت مؤمنا منهم يحيى بن زكريا ويولد
كافرا ويحيى كافرا ويموت كافرا منهم فرعون **سئل نفع**
الله به عن روى حديث ثلثة يدعون الله فلا يستجاب
لهم رجل اعطى ماله سفيها وقد قال الله تعالى ولا تؤتوا
السفهاء اموالكم ورجل له امرأة سيئة الخلق ولم يطلقها ورجل
بايع ولم يشهد **فاجاب** بقوله رواه ابن عساكر **سئل**

مطلوب في
اكل الربا وشارب الخمر
والمتكبر

نفع الله به بما لفظه من روى حديث يخرج الخمار من قبره مكتوبا
بين عينيه آيس من رحمة الله تعالى ويقوم اكل الربا مكتوبا بين
عينيه لاجحة له عند الله ويقوم المتكبر من قبره مكتوبا بين
عينيه كافر يتبور مقعدا من النار **فاجاب** بقوله رواه الدلمي
سئل نفع الله به بما لفظه عن حديث خيركم بعد الماتين
الضعيف الى اذ من رواه ومن ضبطه **فاجاب** بقوله اخرج ابو
يعلى في مسنده خيركم في الماتين كل خفيف الا اذ قيل يا رسول
الله ومن خفيف الا اذ قال من لا اهل ولا مال وفي اسناده رواه
ابن الجراح وقد كثر اختلاف الائمة فيه ومن ثم قال الذهبي هذا
الحديث مما غلط فيه فان اباحا ثم قال فيه انه منكر لا يشبه
حديث الثقات واما الاذ فهو بالحاء المهملة والذال المعجمة الخفيفة
ومن قال انه باللام او بالجيم والذال المهملة فهو لحن والمراد هنا
ان ظهر ضرب مثلا لقله المال والعيال واصل طريقه المتى وهو
ما يقع عليه اللبس من ظهر الفرس وهو محمول بالنسبة لترك التزوج
والولد على زمن الفتنة او على من فقد فيه بعض شروط تدب
النكاح او على من خشي من النكاح التوريط في امور يخشى
منه على نفسه ودينه بسبب طلب المعيشة لا منسوخ خلافا
لمن وهم فيه لانه خبر وهو لا يقبل النسخ **سئل نفع الله به**
عن خبر من لم يبلغ الاربعين ولم يغلب خبره على شره نيا فليتهجهز
الى النار من رواه **فاجاب** بقوله لفظ الحديث من اتت
عليه اربعون سنة ولم يغلب خبره شره فليتهجهز الى النار
رواه الا زدي عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم وابشار اليه الخطيب **سئل**
رحمة الله عن معنى حديث ان الله خلق ادم على صورته
هل هو حديث صحيح ام لا **فاجاب** بقوله الحديث

صحيح

صحيح والجواب عنه انه وارد على سبب هو ان النبي صلى الله
عليه وسلم رأى رجلا يضرب عبده على وجهه فقال له صلى
الله عليه وسلم ذلك اي لا تضربه على وجهه فان الله خلق
وجه ادم على صورة هذا الوجه وادم ابوك فكيف تضرب
وجهه يا يثيبه وجه ابيلك فالضمير لغير مذكور دل عليه
قرينة الحال الخارجة وهو جائز ويصح ان يكون الضمير لله
تعالى كما هو ظاهر السياق وحي يتعين ان المراد بالصورة الصفة
اي ان الله خلق ادم على اوصافه من العلم والقدره وغيرها
ويؤيد هذا الحديث الصحيح عن عائشة رضي الله عنها
كان صلى الله عليه وسلم خلقه القرآن وحديث تخلقوا
باخلق الله فالمطلوب من الكامل ان تظهر اخلقه واوصافه
من كل نقص ليحصل له نوع تائس باخلق ربه اي صفاته
والافشتات ما بين اوصاف القديم والحادث وبهذا التقرير
يعلم ان في ذلك الحديث غاية المدح لادم صلى الله عليه وسلم
وعلى جميع الانبياء والمرسلين حيث اوجد الله فيه صفات
كصفاته تعالى بالمعنى الذي قررت ويصح ان يراد بالصورة
المعنى المراد من الروح وبالاضافة غاية التشريف لادم صلى
الله عليه وسلم ولنبية والحاصل ان الحديث ان اعيد فيه
الضمير لله وجب تاويله على ما هو المعروف من مذهب
الحنف الذي هو احكم واعلم خلافا لفرقة ضالة عن الحق وار
تكبو اعظام من الجبهة والتجسيم للذين هم اكفر عند كثير من
العلماء اعادنا الله من ذلك بمنه وكرمه **سئل نفع الله**
به عن ابن صياد هو الدجال او غيره **فاجاب** بقوله
اختلف في ذلك الصحابة رضوان الله عليهم فكثير منهم من
قال انه هو وكان بعضهم يحلف على ذلك وقال اخرون انه غيره

وهو الاشهر وعليه يدل صدق ما في حديث مسلم الطويل المروي
فيه الدجال باوصاف لا تنطبق على ابن صياد منها انه مسلسل
في جزيرة من جزائر البحرين وابن صياد اذا كان بالمدينة على
انه ورد ان اسلم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزوج
وولد له واما ما ورد ايضا انه فقد ولم يدرا من ذهب فهذا
لا يدل على انه الدجال كما هو ظاهر **سئل رضي الله**
عنه عن جماعة من الفقراء فقرا المسلمين دخلوا مسجد ودخل
وقت الظهر فصلىوا الظهر جماعة وصلوا را تبته ثم تحلقوا
يدرسون كتاب الله تعالى فحتموا ودخلوا الاجزاء في
المقدمة دخلوها مفتوحة مستشفعين بالاجزاء العظيمة
واشاروا الى واحد منهم يدعوا الباقيون يؤمنون فحتم ثم
ذكروا الله ولا يزالون كذلك مع عدم الاغيار والخالو عن
اللفظ واتحاد المقاصد وسكون الحواس الظاهرة ولا يزال
يصنف الوقت والحاضرون وظهر سر قوله صلى الله عليه
وسلم ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله تعالى يتلون
كتاب الله ويتدارسونه بينهم ويذكرون الله تعالى انزلت
عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتم الملائكة وذكروا الله
تعالى فيمن عنده فصرفت بواطنهم واحترقت وفئت بدوام
الذكر الاجزاء الخبيثة وبقيت الاجزاء الطيبة مع طيب المكان
وطيب الوقت فمن خاضع وخاشع وبالك وساقط غشيت
عليه قد علم كل اناس مشربهم فبعض الفقراء المتوسمين منهم
باصواتهم الحسنة يسمع بذوق فيحصل على هذا المذكو في بعض
الاقاات حال يشبه احوالهم مع تقصيره في سائر احواله
لعله بركة من حضر من الروحانيين ومن تروحن من الائمة
مع السكينة والرحمة العامة عليهم فيقره حتى يظهر من باطنه
خفتان

خفتان واضطراب فتحركت بسبب الاعضا الظاهرة بكيفيات
لا يفعلها ولا يرضى بها باختياره بل ولا يقدر على فعلها فلهذا
الامنان هل الاحسن في امره انه متى استشعر هذا الامر يخرج من
ذاك المكان ام لتصبر فيه كيف ما اظهره حكم الوقت ام يفرق
بين ان يكون من تحت الحلقة بخروجه وبين غيره فان قلتم
ان الاحسن التصبر والتلذذ بما يجد من اللذة التي يحقر فيها
نعيم الدنيا والاخرة وهو مع ذلك بحيث لا يشعرون نفسه
ولا من جسمه ولا من لباسه شيئا الا ان يسمع الذكر الذي
بسببه حصل ما حصل ويجد له لذة اذ ذلك في ذكره وقد
يشعر بالذكر والقول وقد يغيب عن الذكر والقول وقد
يفيق عن الجميع فهل تعدون هذه الحالة من اسباب
الحديث قيا ساعلى الاعمال لاقيا ساعلى الناس ام تقولون
ان ذهب الشعور الشعور بالكلية فهو محدث كما لمفره
عليه وان كان شعورا كما هو متطهر كالنا عسى ولان الاصل
التطهارة ام كيف الحكم فان هذه الحالة كما لا يخفى عن بصائرهم
الناقده واذوا قكم السليمة لا يشبه هذه ولا تلك اجيبوا
جوابا شافيا كما فينا نقلنا وعقلا وذا وقال اعد منكم بصيرة
المجالس ظاهرة من محل المشكلات قائمين وعلى السنة
البضاء ساكبين والمطالب المقصودة واصليين اميين
يارب العالمين **فاجاب** بقوله رحمه الله ونفعنا
والدينا ومشا نحن باسرارهم وكننا بباها نوارهم وطيبنا
بما طراز هاره واورثنا ما اورث من المعارف الالهية
والاحكام الشرعية والا نفاس المحمدية الاحمدية
من امن على نفسه الريا لما انها تصفت وتصفت عن كدورتها
وعزت عن شهواتها وما الوفا نها وتجلي عليها وارد الحق وتجلت

بمعاني الصدق وانقشع عن سماسر هاسحب الاكدار وتمز
قت عن عين بصير حجب الاغيار فاخلصت الوجهة اليه
وقامت بياهر الادب بين يديه ولم تشهد سواه ولا خطر
بسر ها الاياه لو صولها الا غاية مقام الاحسان الموجب
لانضمام العيان الى البرهان ان لا يخرج نفسه عن هذه
الحضرة العلية والمواهب الاختصاصية الزكية بل يستديم
استجلال تلك الانوار واستكشاف هذه الاسرار حتى يمتلئ
الاهاب ويسمع لذيق الخطاب ويصير عينا من معينات
الحق التي اظهرها هداية للعباد وايضا حاسيل الرشاد وكبر
وكيف يسوغ لمن تاهل للوصول الى هذا الطود الشاخص والمقام
البازخ وحقائق الانافه ومعالج الخلافه وشهود المعينات
والتبصير في سوابغ الامتنان ان ينزل عن معاني تلك الكمال
وعوارف هذه المنارات الى حضيض الاعراض والوقوف
مع دنى الاعراض بل عليه ان يستسلم لما قامه فيه
الحق من عبادته بين اهل محبته وارادته مستمرا ما يفتح
به عليه من ينابيع الحكم والمعارف ومتهيكات هداية
لنفحات الحق التي امرنا بالتموض لها ليلا ونهارا وسواها ظاهرا
ومعروضنا عن قول الوشاة القاصدين والطاعة المحبوبين
سواء اختلفت تلك الحضرة بذهابها او لا لما بان وظهرت
المقام اخرى واولى وليحذر كل الخد من النظر الى الخلق فان
من نظر اليهم بعين بصره او بصيرته ساء فعله وحق
طرده وكشف حجابيه ودام عذابه ولم يظفر من اعماله الا بتوبته
باطل وحال حائل ووصف مضحل زائل وحق تستولي عليه
نفسه وشيطانه فيلبسان عليه احواله ويزينان عنده
كماله فتزل قدمه ويحق ندمه واذا ثبت هذا المراد والاد
في

كما امرنا متحملا بصدقته وتقواه لا ان استحكم فيه الوارد وا
خرجه عن حيز الصحو لا غرة تلك الموارد فتارة يضمف عن
قبول اعتناء ما فاجاه من باهر الانوار الموجبه لاستتار
العقل بها اتم الاستتار فيكون كالنائم بل هو أشد منه
استفراقا ولا شك في انتقاض وضوءه وان لم يكن وفاقا
لزوال الشعور من اصله بواسطة ما استولى على عقله لكننا
لا نجعل كالاغلاذنه مرض يستولى على العقل فينهل به ويعطل
ادراكه ويحمله ومن ثم احتاج للعلاج غالبا ولم يكن سهم من
قام به لفرضه صائبا واما الغيبة التي كلامنا فيها فالعقل
معها باق على كماله وانما عرض له ما يقهره فاخرجه عن
حيز الاعتدال لاستفراقه في انوار الشهود وذهوله عن
الوجود وتارة لا يضمف عن قبول ذلك لانفه تلك
الموارد وغوصه غمرة هذه المسالك في لا يغيب عن ادراك عقله
ولا يذهل عن محله وانما غايته ما يحصل له نوع ذهول فهو كالنائم
اذ هو عن سماع مجر الصوت غير مخمور مخبول وكل من كان على
هذا القاتون فوضوءه باق وان لم يفهم ما سمعه ولا يشعر بما
صنعه هذا كله حيث تيقن ما يرد عليه وعرف وصفه وما
يحصل معه فاما اذا عرض له ما لم يعرف له وصفا ما ذكرناه
وانما شك هل ثم استيلا عليه وكان كالنائم اولا فكان كالنائم
فلا يتفحص وضوءه كما شرطناه من ان الاصل بقاء طهره ودوام
اصل تميزه وفيها سيما والغالب على ارباب الاحوال بقاء
شهودهم معها وعدم انحرافهم عن سائر الكمال قدس الله
ارواحهم ونور معاطنهم وضد انحرافهم واعاد علينا من بركاتهم واذا
فنا حلاوة اشاراتهم والمقناهم في التجلي باشراف المعارف
واكمل المتالد والمطارف ان اكرم كريم وارحم رحيم **سبل**

افاض الله علينا من بركاته ما حكم مطالعة كتب الشيخ
 محي الدين بن عربي **فاجاب** بقوله الذي اشرناه عن اكارمنا
 نحن العلماء الحكماء الذين يستقي بهم الفيت وعليم المصول واليهم المر
 جع في تحرير الاحكام وبيان الاحوال والمعارف والمقامات
 والاشارات ان الشيخ محي الدين بن عربي من اولياء الله تعالى
 العارفين ومن العلماء العاملين وقد اتفقوا على انه كان اعلم
 اهل زمانه بحيث انه كان في كل من متبوعا لاتباعا وانه في
 التحقيق والكشف والكلام على الفرق والجمع بحر لا يجاروا امام
 لا يغالط ولا يمارى وانه اخرج اهل زمانه والزمهم للسنة ٥
 واعظمهم مجاهدة حتى انه مكث ثلاثة اشهر على وضوء واحد
 وقس على ذلك ما هو من سوابقه ولو احقه ووقع له ما
 هو اعظم من ذلك ومنه ان لما صنف كتابه الفتوحات
 المكية وضعه على ظهر الكعبة ورقاصت غير وقاية عليه فمكث
 على ظهرها سنة لم يحسه مطر ولا اخذ منه الريح ورقة واحدة
 مع كثرة الرياح والامطار بمكة فحفظ الله كتابه هذا من
 هذين الصديقين دليل اي دليل وعلامة اي علامة على انه
 تعالى قبل منه ذلك الكتاب واثابه عليه وحمد تصنيفه
 له فلا ينبغي التعرض للدنكار عليه فانه السهم القاتل لوقت
 كما شاهدناه وجربناه في ناس حتى عليهم من المقت وسور
 العقاب ما اوجب لهم التعرض لهذا الامام العارف بالانكار حتى
 استاصل شافتهم وقطع دابرهم فاصبحوا لا ترى الامساكنهم فيها
 بالله من احوالهم وتضرع اليه بالسلامة من اقوالهم واما
 مطالعة كتبه رضي الله عنه فينبغي للانسان ان يعرض عنها
 بكل وجه امكن فانها مشتملة على حقائق يعسر فهمها على
 العارفين المتضلعين من الكتاب والسنة المطلعين على حقائق

المعارف

المعارف وعوارف الحقائق فمن لم يصل لهذه المرتبة يخشى عليه
 منها من لة القدم والوقوع في مهامه الحيرة والندم كما شاهدناه
 في اناس جهال اد منوا مطالعتها فخلعوا ربة الاسلام والتكليف
 الشرعية من اعناقهم وافضى بهم الحال لا الوقوع في شرك الشرك
 الاكبر فحسبوا الدنيا والاخرة ذلك هو الخسران المبين وايضا
 مني تلك الكتب مواضع عبر عنها بما لا يطابقه ظواهر عباراتها
 انكالا على اصطلاح مقرر عند واضعها فيهم مطالعها ظواهرها
 الغير المراد فيفضل ضللا لا مبينا وايضا فيها امور كشفية وقت
 حال غيبته واصطلاح وهذا يحتاج الى التاويل وهو يتوقف
 على انتقاء العلوم الظاهرة بل والباطنة في نظرائها وهو
 ليس كذلك فهم منها خلاف المراد ففضل واضل فعلم ان
 بجانب مطالعتها راسا واطرافا فان العارف لا يحتاج اليها الا
 ليطابق بما فيها ما عنده وخبره ان لم تضربه ما نفعته نعم له
 كتب في التربية الطرفية والحمل على الاخلاق والاحوال وغيرها
 ما يناسب السلوك فهذه لا بأس بمطالعتها فانها كتب
 الفرائد والى طالب المكي ونحوها من الكتب النافعة في الدنيا
 والاخرة فجزى الله مصنفها خيرا وجزاها **سئل رضي الله**
عنه واذا ما النفع به ما حكم مطالعة ابن عربي وابن الفارض
فاجاب بقوله حكمها انها جائزة مطالعة كتبها ببل
 مستحبة فكم اشتملت تلك الكتب على فائدة لا توجد في
 غيرها وعارده لا تنقطع هو اطل غيبتها وعجيبه من عجائب
 الاسرار الالهية التي لا ينهي مدد خبرها وكم ترجمت عن مقام
 عجز عن الترجمة عنه من سواها واظهرت من العبارة الوافية
 عن حال العجز حال من عداها ومرت من ر موزلا يفهمها الا العارفون
 ولا يحول حومة حياها الا الربانيون الذين هم بين بواطن الشريعة

الغوا واحكام ظواهرها على اكمل ما ينبغي جامعون فلذلك
كانوا بفضل مؤلفيها معترفون وعلى ما فيها من الاخلاق
والاحوال والمعارف والمقامات والكمالات هم المعولون ولم لا
وهذان الامامان المذكوران في السؤال من ائمة السلوك والمعارف
ومن الاخيار الذين منحهم الله غايات اللطائف ولطائف العوارف
وزوى عن قلوبهم محبة ما سواه وعمرها يذكره وشهوده وبلغ
عليها رضاه وفرغهم له فقاموا بواجب خدمته حسب الطاقة
البشرية واجرى عليهم من سوابغ قربه حقائق الوحدةانية
الفردانية فتوسلا اليك اللهم ان تهل على جديهما هو اطل
الرحمة والرضوان وان تشكنا من قربك الاكبر اعدا فراديس
الجنان انك انت الجنان المنان هذا وان قد طالع هذه الكتب
اقوام طغام عوام جهلة فادمنوا مطالعتها مع دقة معانيها
ورقة اشاراتها وغرض مبانيها وبنائها على اصطلاح القوم
المسلمين عن الخذور واللوم وتوقف فهمها كما لها على اتقان
العلوم الظاهرة والتمحي بحقائق الاحوال والاخلاق الباهرة
فلذلك ضعفت افهامهم وزلت اقدامهم وضموها من اخلاف
المراد واعتقدوه صوابا فباوا بخسار يوم التناد والحدوا في الا
عتقاد وهوت بهم افهامهم القاصرة لاهوت الاول والاحاد
حتى سمحت شيئا من هذه المفاسد القبيحة والمكفرات
انصرمحة من بعض من اذهن مطالعة تلك الكتب مع جهله
باساليبها وعظم ما لها من الخطب وهذا هو الذي اوجب
لكثير من الائمة الخط عليها والمبادرة بالانكار اليها ولهم في ذلك
نوع عذر لان قصدهم فطم اولئك الجملة عن تلك السموم
القاتلة لهم لا لانكار على مؤلفيها من حيث ذاتهم وحالهم
وبعض المنكرين يفترون بظواهر الفاظها وايمانها خلاف
مقصود

مقصود حناظها غفلة عن اصطلاحاتهم المقررة وتحقيقا تهمة
المقررة على القواعد الشرعية المحررة ولحق عدم الانكار وا
لتسليم فيما برز عن اولئك الائمة الاطهار مع التشديد على
الجملة بالقواعد والاصطلاحات في مطالعة تلك الكتب فقد
صرح الامام ابن العربي بحرمة مطالعة كتبهم الا لمن تحلى باخلاصهم
وعلم معاني كلماتهم الموافقة لاصطلاحاتهم ولا تجد ذلك الا فيمن
جد وشعر وجانب السوا وشهد المنزرو وتطلع من العلوم الظاهرة
والباطنة وتظهر من كل خلق ذي مما يتعلق بالدين والاخرة
على الباب والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب **سئل**
نفع الله ثوابه هل لقول التاج بن عطاء الله في حكمه رب
مقصية اورثت ذلا واستصغارا خير من طاعة اورثت
عزا واستكبارا اصل من السنة وكيف يطلق خير على المقصية
ماجاب بقوله نعم له اصل من السنة وهو ما اخرج ابو
الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب بسنده في النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال قال الله عز وجل لولا ان الذنوب خيرية
لؤمن من العجب ما خلقت بين عبدي المؤمن وبين الذنوب
ورواه الديلمي في مسند الفردوس بلفظ لولا ان المؤمن يحب
بعله لعصم من الذنب حتى لا يهزم به ولكن الذنب خير له من
العجب واخرج ابن ابي الدنيا وقال غريب تفرد به من اختلف
في توثيق الحديث القدسي المشهور المذكور في تفسير سورة
الشورى من تفسير البغوي وفيه وان من عبادي المؤمنين
لمن يسألني الباب من العبادة فاكون عنه ان لا يدخله عجب
فيفسد ذلك واذا تأملت ان الخيرية في ذلك نسبة من حيث
الثمرات والغايات المترتبة على ذلك فلم يبق عندك

لكرامات الاوليا مع ثبوتها به لافل السنة الواضحة هـ
ومراده بعموم ذلك وقوع روية اليقظة للوجود بها لمن
راه في النوم ولو مرة واحدة تحقيق الوعدة الشريف
الذي لا يخلف واكثر ما يقع ذلك في العامة قبل الموت
عند الموت الاحضار فلا يخرج روحا من جسده
حتى يراه وفاء بوعدته واما غيرهم فيحصل لهم ذلك
قبل ذلك بقلة او بكثرة بحسب تاهلهم وتعلقهم هـ
واتباعهم للسنة اذا اخلل بها مانع كبير وفي صحيح
مسلم عن عمران بن حصين رضي الله عنه ان الملا
نكة كانت تسلم عليه اكراما له لصبره على الموابير
فلما كواها انقطع سلام الملائكة عنه فلما ترك
الكي اي يرى كما في رواية صحيحة عاد سلامهم عليه
لكون الكي خلاف السنة مع تسليمهم عليه مع شدة
الضرورة اليه لانه يقدح في التوكل والتسليم والكسوف في
رواية البيهقي كانت الملائكة تصافحه فلما كوى تحت
عنه وفي المتقدم من الضلاله لحجة الاسلام بعد مدح
الصوفية وبيان انهم خير الخلق حتى انهم وهم في هـ
يقظهم يشاهدون الملائكة وارواح الانبياء ويسمعون
منهم اصواتا ويقبسون منهم فوائد ثم يترقى الحال من
مشاهدة الصور والامثال الى درجات يضيق عنها
نطاق الناطق وقال تلميذه الامام ابو بكر بن العربي هـ
المالكي وروية الانبياء والملائكة وسماع كلامهم
ممكن للمؤمن كرامة وللكافر عقوبة وفي المدخل
لابن الحاج رويته صلى الله عليه وسلم في اليقظة باب
ضيق وقل من يقع له ذلك الا من كان على صفة عزيز
وجودها

وجودها في هذا الزمان بل عدت غالباً مع اننا لا ننكر
من يقع له هذا من الاكابر الذين حفظهم الله تعالى في
ظواهرهم ولبوا طهم قال وقد انكر بعض علماء الظاهر
ذلك محتجاً بان العين الغائبة لا ترى العين الباقية
وهو صلى الله عليه وسلم في دار البقا والراي في دار الفنا
ورد بان المؤمن اذا مات يرى الله وهو لا يموت والوا
منهم يموت في كل يوم سبعين مرة وانشار البيهقي الى
رده بان نبينا صلى الله عليه وسلم راي جماعة من
الانبياء ليلة المعراج قال البارزي وقد سمع من جماعة
من الاوليا في زماننا وقبله انهم راوا النبي صلى الله عليه
وسلم يقظة حيا بعد وفاته ونقل اليافع وغيره عن
الشيخ الكبير ابي عبد الله القرشي انه وقع بمصر غدا كبير
فتوجه للدعا برفعه فقيل له لا تدع فلا يسمع لاحد
منكم في هذا الامر دعا فسافرت الى الشام فلما وصلت
لا فريب ضريح الخليل عليه وعلى نبينا السلام تلقاني هـ
فقلت يا رسول الله اجعل ضيافتي عندك الدعا لاهل
مصر فدعا لهم فخرج الله تعالى عنهم فقال اليافع
فقل له تلقاني الخليل قول حق لا ينكره الا جاهل بمعرفة
ما يرد عليهم من الاحوال التي يشاهدون فيها ملكوت
السموات والارض وينظرون الانبياء احياء غير اموات
كما نظر النبي صلى الله عليه وسلم لاجماعة من الانبياء
في السماء وسمع خطابهم وقد تقرران ما جاز للانبياء
محزنة جاز للاوليا كرامة بشرط عدم التحدى وحكي
السراج ابن الملقن في طبقات الاوليا ان الشيخ عبد
القادر الجيلي قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم

قبل الظهر فقال يا بني لم لا تتكلم قلت يا ابتاه ان ارجل
 اعجز كيف اتكلم على فصحاء بغداد فقال افتح فاك فتحت
 فتفعل فيه سبعا وقال تكلم على الناس وادع الى سبيل ربك
 بالحكمة والموعظة الحسنة فصليت الظهر وجلست
 وحضرت خلق كثير فاربح على فرايت عليا قائما يراي
 في المجلس فقال يا بني لم لا تتكلم قلت يا ابتاه قد ارجح
 على فقال افتح فاك فتحت فتفعل فيه ستا قلت
 لم لا تكلمها سبعا قال ادبامع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثم توارى عني فتكلمت وقال في ترجمة غيره كان
 كثير الروية للنبي صلى الله عليه وسلم يقظة ومنا
 وذكر اكمال الاقوي عن من اخذ عنه ابن دقيق العيد
 وغيره وعن غيره وقال التاج ابن عطاء الله عن شيوخه
 الكامل العارف ابى العباس المرسى صاحب كتابي هذه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكى ابن فارس عن
 سيدي علي وفا قال كنت وانا ابن خمس سنين اقرا القرآن
 على رجل فاتيته مرة فرايت النبي صلى الله عليه عليه
 وسلم يقظة لا منا ما وعليه قميص ابيض قطن ثم رايت
 القميص على فقال في اقرا فقرأت عليه سورة والضمي
 والم شرح ثم غاب عني فلما ان بلغت احدى وعشرين
 سنة احرمت بصلاة الصبح بالقرافة فرايت النبي صلى
 الله عليه وسلم قبالة وجهي فعاينته فقال واما
 نعمة ربك فحدث فانيث لساني من ذلك الوقت ولما
 يات في ذلك عن اولياء الله كثيرة جدا ولا ينكر ذلك
 الامم عند او محروم وعلم مما مر عن ابن العربي ان اكثر ما يقع
 رويته صلى الله عليه وسلم بالقلب ثم البصر لكنها با
 ليست

ليست كالروية المتعارفة وانما هي جهة حالية وحالة برز
 خيه وامر وحداي فلا يدرك حقيقة الامت باشرة كذا
 قيل ويحتمل ان المراد الروية المتعارفة بان يرى ذات
 طائفة في العالم او يكشف الحجب له بينه وبين النبي صلى
 الله عليه وسلم وهو في قبرة فينظره حيا فيه رؤية
 حقيقية اذ لا استحالة لكن الغالب ان الروية انما
 هي لمثاله لادانته وعليه يحمل قول الفضل ليس المراد ان
 يرى جسمه وبدنه بل مثاله صار ذلك المثال الى
 يتادى به المعنى الذي في نفسه والاله اما حقيقة واما
 خيالية والنفس غير الخيال المتخيل فمراه من الشكل
 ليس هو روح المصطفى ولا هو شخص بل هو مثال
 له على التحقيق قال ومثل ذلك من يرى الله تعالى في المنام
 فان ذاته منزهة عن الشكل والصورة ولكن تنتهي تمر
 بفاتته لا العبد بواسطة مثال محسوس من نور وغيره
 ويكون ذلك المثال حقا في كونه واسطة في التعريف
 فيقول الراي رايت الله في المنام لا يعني انه راى ذات
 الله كما يقول في حق غيره انتهى ثم رايت ابن العربي
 صرح بما ذكرته من انه لا يمتنع رؤية ذات النبي
 صلى الله عليه وسلم بروحه وجسمه لانه وسائر
 الانبياء احياء في اليهم ارواحهم بعد ما قبضوا واذن
 لهم في الخروج من قبورهم والتعرف في الملكوت العلوي
 والسفلي ولا مانع من ان يراه كثيرون في وقت واحد
 لانه كالشمس واذا كان القطب يحل الكون كما قال التاج
 ابن عطاء الله فما بالك بالنبي صلى الله عليه وسلم
 ولا يلزم من ذلك ان الراي صحابي لان شرط الصحابة



الرؤية في عالم الملك وهذه رؤية وهو في عالم الملكوت
وهي لا تنفذ صحبة والدلتبت لجميع امتة لانهم عرضوا عليه
في ذلك العالم فراههم ورأوه كما جاءت به الاحاديث
سئل نفع الله عن معنى قول الملاح ان الحق وقول
اي يزيد سبحاني **فاجاب** بقوله للمعارفين رضي الله
عنهم ونفعنا بهم واسرارهم ولحظاتهم اوقات يغلب عليهم
فيها شهرة الحق فعلا بعين العلم والبصيرة فاذا تم لهم ذلك
الشهرة ذهلوا عن نفوسهم ولم يبق لهم شعور بغير الحق
تعالى يتكلمون على لسان ذلك القرب الاقدس الذي
منحوه المشار اليه بقوله تعالى فاذا احببت صرنا سمعه
وعينه ويده ورجله الحديث ويثبتون لانفسهم بطريق
الدينام لا بطريق الحقيقة ما اثبت الحق لنفسه لا بمعنى
الاتحاد الذي هو عين الكفر والاتحاد وحاشا لهم الله عنه
بل بمعنى اتحاد الشهرة الذي صير الحكم ليس الالذات الحق تعالى
وتقدس فبقوله ان الحق او سبحاني معناه قد تجلى على
الحق بشهده حتى صرت كائ هو هذا كله ان صدر عنهم
ذلك في حال الصحو واما اذا صدر عنهم ذلك في حال الغيب
فهو من الشطحات التي لا حكم لها الا لا يحكم الا على ما
تلفظ به صاحبه في حال الصحو والاختيار واما ما
تلفظ به في حيز المحو والغيب فلا يدرك عليه حكم البتة
ومن ذلك قول اي يزيد ما في الحجة غير الله فان كان في
حال الصحو كان معناه مثل ما مر اوله والا فلا معنى له يدرك
عليه حكم والده اعلم **سئل نفع الله** هل كرامات
الاولياء حق وهل يجوز ان تبلغ مبلغ المعجزة وما الفرق بينها
وبين السحر ولم كثرت بعد زمن الصحابة وهم افضل
الامة

مظن
في كرامات الاولياء

الامة **فاجاب** بقوله رحمه الله الحق الذي عليه اهل السنة
والجماعة من الفقهاء والاصوليين والمحدثين وكثيرون من غيرهم
خلافا للمعتزلة ومن قلدهم في بهتانهم وضلالهم من غير
روية ولا تأمل وكان الاستاذ ابو اسحاق يعيل الاقرب
من مذهبهم او يقول كلامه اليه كما هو الظاهر ان ظهور
الكرامة على الاولياء وهم القائمون بحقوق الله وحقوق
عباده لجمعهم بين العلم والعمل وسلامتهم من الهفوات
والزلل جائزة عقلا كما هو واضح لانها من جملة الممكنات
ولا يتنع وقوع شئ لقبيح عقلي لان لا حكم للعقل وليس
في وقوع الكرامة ما يقدر في المعجزة بوجه فانها لا تدل
لعينها بل لتعلقها بدعوى الرسالة فكما جاز تصديق
مدعيها بما يطابق دعواه جاز ان يصدر منه مثله اكراما
لبعض اوليائه وسيات لذلك مزيد في تحقيق الفرق
بينها وواقع نقلا مفيد لليقين من جهة مجي القرآن به
ووقوع التواتر عليه قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل وكتب
العلماء شرقا وغربا تحموا وخرابا ناطقة بوقوعها متواترة
تواترا معنويا لا ينكره الا غبي او معاند فما في القرآن مجي
رزق مريم اليها من الجنة وهن ها جذع النخل حتى تساقط
قط عليها منه الرطب الجني في غير اوان الرطب وعجائب
الحضرة علي ان المرجوح ان اولاد بني وقصة ذي القرنين
واصحاب الكهف وكلام كلهم له وقصة الذي عنده
علم الكتاب وهو اصف ابن برخيا في حضاره لعرضي
بقيس قبل رمي الصبي من مسيرة اكثر من شهر وما
في السنة من تكليم الطفل الجريج وانفراج الصخرة عن الثلاثة
الذين في الغار بدعائهم وتكثير طعام اي بكر رضي الله عنه

في قصة مع ضيفه حتى صار بعد الاكل اكثر مما كان قبله بثلاث
 مرات روى هذه الثلاثة البخاري ومسلم ورويا ايضا ان
 صلى الله عليه وسلم قال في حق عمر رضي الله عنه ان
 من الحديث بفتح الدال اي الملهمين وصح عنه رضي الله
 عنه بينما هو يخطب على منبر المدينة يوم الجمعة واذا هو
 ينادي في حال خطبته يا سارية الجبل فمحب الناس لذلك
 وانكروا عليه حتى قاتله عبد الرحمن ابن عوف بعد ذلك
 ونشد عليه واخبره بما الناس فيه ثم ظهر لهم قريبا
 الواقعة وصدقها وما فيها من الكرامات منها الكشف له
 عن حال سارية والمسلمين وعدوهم ومنها بلوغ صوته
 لسارية حتى سمعوا هتدي سارية الى ان هذا صوت
 عمر مع بعد الشقة فانه بنها ونذ من ارض العجم ومعه سرية
 من المسلمين فكم لهم عدوهم بالجبل ليستاصلوهم فكشف
 لعمر رضي الله عنه عن حالهم فناداه يحذره الكمين الذي
 يحجب الجبل فبلغه صوته فسمعته فاستيقظوا للكمين وظفروا
 بهم وروى البخاري في صحيحه عجي المنقود من العنب في غير
 اوانه لحبيب لما اريد قتله بمكة وفيه ايضا ان اسيد بن حضير
 وعبادة بن بشر رضي الله عنهما خرجا من عند النبي صلى الله
 عليه وسلم في ليلة مظلمة ومعهما مثل المصباحين بيت
 ايدهما وروى البخاري ومسلم ان كلا من سعد وسعيد من القشرة
 المبشرين بالجنة دعا على من كذب عليا فاستجيب له
 بعين ما ساله وصح في مسلم رب اشعث اغبر مدفوع
 بالابواب لواقسم على الله لا يره قيل لو لم يكن الا هذا
 الحديث لكفى في الدلالة لهذا المبحث واذا قرر جوارها
 ووقوعها من غير احصاء ولا حصر فالذي عليه معظم
 الامة

الامة انه يجوز بلوغها مبلغ المعجزة في جنسها وعظمها وانما
 يفترقان في ان المعجزة تقتضي بدعوى النبوة اي باعتبار الجنس
 او ما من شأنه والا فكثر معجزات الانبياء لا سيما نبينا محمد
 صلى الله عليه وسلم وقعت من غير ادعاء نبوة والكرامة تقتضي
 بدعوى الولاية او تظهر على يد الولي من غير دعوى شيء وهو
 الاكثر من اولئك الامة الامام ابو بكر الباقلي وعبارته المعجزة
 دلالات الصدق ثم ان ادعى صاحبها النبوة فالمعجزة تدل
 على صدقه في مقالته فان اشار صاحبها الى الولاية دللت
 المعجزة على صدقه في مقالته فتسمى كرامة لا تسمى معجزة وان
 كانت من جنس المعجزات وامام الحرمين ومخلص عبارة
 ارشاده الذي صار اليه اهل الحق انخراق العادات في حق
 الاوليا ثم يجوزوا الكرامات تخربوا الخرابا فمنهم من شرط ان
 لا يختارها الولي ولهذا فرقوا بينها وبين المعجزة وهذا غير
 صحيح ومنهم من منع وقوعها على قضية دعوى الولاية للملا
 تشابه المعجزة وهذا غير مرضي عندنا بل قد يقع مع دعوى
 ذلك ومن بعض اصحابنا من شرط ان لا تكون معجزة النبي
 كاختلاف البحر واحيا الموت وهذا غير سديد والمرضي عندنا
 تجوز جملة خوارق العادات في معارض الكرامات ثم ذكر بعد
 ذلك ان الكرامة والمعجزة ليس بينهما فرق الا وقوع المعجزة على
 حسب دعوى النبوة لا كرامة دون ادعاء النبوة والامام
 ابو حامد الغزالي فانه يشرط في تسمية الخارق معجزة اقترانه
 بدعوى النبوة فاقضى انه لا فرق بينهما وبين الكرامة الا ذلك
 ومن ثم قال في كتابه الاقصاد في الاعتقاد لما ذكر خوارق
 العادات في الكرامات وذلك اي خرق مما لا يستحيل في نفسه
 لان ممكن لا يؤدي الى بطلان المعجزة لان الكرامة عبارة عما

يظهر من غير قرآن التحدى فان كان مع التحدي فلاناسميه ه
 معجزة والفخر الرازي والبيضاوي فانها لم يفرقا بينهما الا بتحدى
 النبوة وكذلك حافظ الدين النسي فانه قال لا يقال لو جازت
 الكرامة لاستد طريق الوصول الى معرفة النبي لان المعجزة تفارق
 دعوى النبوة ولو ادعاها الولي كعزم من ساعته وسبقهم لذلك
 الامام ابو القاسم القشيري حيث قال شرط المعجزة كلها واكثرها
 تتوجد في الكرامة الادعوى النبوة قال الامام الياضي بعده نحو
 ذلك من هؤلاء الأئمة وغيرهم فهو لاد افتقوا على ان الفارق
 بينهما هو تحدى النبوة فقط ولم يشترط احد منهم كون الكرامة
 دون المعجزة في جنسها وعظمها فدل ذلك على جواز استوائها
 فيما عدى التحدى كما صرح به امام الحرمين في معجزة اجتمعا
 عما فيهما عدا التحدى من سائر الخوارق حتى احيا الموتى
 في رسالة القشيري باسناده الى ابي عبد الله القشيري احد
 كبار مشايخ الرسالة انه خرج غازيا في سرية فمات المهر
 الذي تحته وهو في البرية فقال يارب اعزناه حتى ترجع لا نشر
 يعني قريته فاذا المهر قائم فلما غزا ورجع لا نشر قال لابنه يابني
 خذ السرج عن المهر فقال انه عرف فيضره الهوى فقال يابني
 انه عارية فاخذ السرج فوقع المهر ميتا وفيها ان لا تطلق
 للمز وعلو حماره فمات فتوضا وصلى ودعا الله ان يعث له
 حماره ولا يجعل عليه منة لاحد فقام الحمار يفض اذنيه وفيها
 ايضا عن اعرابي انه سقط جمل ميتا ووقع رجله وقتبه فدعى
 ربه فقام الجمل وفوقه رجله وقتبه وفيها ايضا عن سهل
 التستري انه قال اذا كر له على الحقيقة لوهم ان يحكي الموتى
 لفعل يعني باذن الله تعالى ومسح يده على عايل بين يديه
 فبرى وقام قال الياضي واخبرني بعض اصحابي اهل اليمن ان الشيخ
 الاهدل

الاهدل بالمهمل شيوخ ابي الغيث رحم الله كانت عنده هرة
 يطعمها فمضربها الخادم فقتلها ورمها في خرب فسأل الشيخ
 عنها بعد ليلتين او ثلاث فقال لا ادرى فناداها الشيخ فانت
 اليه واطعمها على عادته قال واخبرني مفرى صالح عالم
 اعتقده ببلت اذه ان بعض اصحاب الشيخ ابي يوسف الدهماني
 مات فحن عليه **ها** اهله فاتي اليه وقال قم باذن الله تعالى
 فقام وعاش بعد ذلك ما شاء الله تعالى من الزمان
 وقال ومن المشهور ما روى مسند من شمس طرق عن جماعة
 من السيوخ الاجلاء ان القطب الشيخ عبد القادر نفع الله
 به جئت اليه امرأة بولدها وخرجت عنه لله وله فقبله
 ثم امره بالمجاهدة فدخلت امه عليه يوما فوجدته
 تحملا مصفرا ياكل قرص شعير فدخلت على الشيخ فوجدت
 بين يديه انا فيه عظم دجاجة قد اكلها فقالت يا لبيد
 تاكل لحم الدجاجة ويأكل ابن خبز الشعير فوضع يده على تلك
 المظلمة وقال قومي بالله يحيي المظلمة فقامت الدجاجة
 سوية وصاحت فقال الشيخ اذا صار ابنك هكذا فلما
 كل الدجاجة وما شاكوا قالوا مرت بمجلسه حداة في يوم
 شديد الحر وهو يعظ الناس فشوشت على الحاضرين
 فقال يارب خذ راس هذه الحداة فوقعت لنا في وقتها
 لنا حية وراسها في ناحية فنزل واخذها في يده وامر يده
 الاخرى عليها وقال بسم الله الرحمن الرحيم فحييت
 وطارت والناس يشاهدون وقد تكلمهم الموتى في رسالة
 القشيري عن ابي سعيد الخزاز رضي الله عنه انه كان
 مجاورا بمكة فمر باب بني شيبه فرأى شابا حسن
 الوجه ميتا فنظر في وجهه فتبسم وقال يا ابا سعيد ما علمت

ان الاحياء حيوان ما اتوا وانما ينقلون من دار الى دار وجاء
مسند من ثلاث طرق ان الشيخ عبد القادر رضي الله
عنه زار معه ناس كثير ون قبر الشيخ حماد الدباس فاطال
الوقوف عنده ثم انصرف مسرورا فسئل فاخبرته مر مع
الشيخ حماد واصحابه على فطرة بغداد لصلاة الجمعة فدفنه
في النهر متحاشا له بشدة البرد فلم يتأثر فاخبر اصحابه بان
جبل لا يتحرك وان رأى الشيخ حماد الدباس في قبره على حسن
هيئة الا ان يده اليمنى لا تطيعه قال فقلت له ما هذا
قال هذه اليد التي رمتك بها فهل انت عاقل ذلك فقلت
بعم قال فاسأل الله ان يرد ها على فوقفت اسأل الله في ذلك
وقام معي خمسة الاف ولى في قبورهم يسألون الله ان يقبل
مسألتى ويشفعون عندي في تمام المسئلة فمارلت اسأل
الله تعالى في ذلك حتى رد الله ثقائده وصالحى بها ثم اجتمع
المشايع فطلبوا برهان على هذه القصة فقال لهم اختاروا
لكم رجلين نبيين لكم ذلك على لسانهما فاخترنا وشخصين
غائبين وقالوا نعم لك فقال لا تقوموا حتى تسامعوا منها
فلم يلبثوا حتى جاء احدهما يشهد عدوا فقال اشهدى الله
تعالى الشيخ حماد الساعة وقال يا يوسف اسرع الى مدرسة
الشيخ عبد القادر وقل للمشايع الذى فيها صدق الشيخ عبد
القادر فيما اخبر به عنى فلم يتم كلامه حتى جاء الاخر واخبر
بمثل ما اخبر به فقاموا واستغفروا وكان غلاق البحر وجفائه
في الرسالة عن بعضهم كنا في مركب فمات رجل منا فاخذنا
في جهازه فلما اردنا ان نلقيه في البحر جف فخرنا له قبر او دفنا
فارتفع الماء والمركب وسرنا وكان انقلاب الاعيان وهو كثير
لا يحصى منه انقلاب الحر سمننا كما وتو للشيخ عيسى

المستار

المستار اليمنى فانه مر على بغي فواعد ها لياثيها بعد المشقة
ففرحت وتزينت وجاء ودخل بيتها وصلى ركعتين ثم خرج
وقال حصل المقصود فتابت وزوجها البعض الفقرا وامر بعل
عصيده ولبه وان لا يشتري لها ادام ثم حضر هو والفقرا
كالمنتظرين لادام وكان وصل الخبر لا مير خدن لها فامر
بقارورى خرممتم الشيخ بها ليتاد مواهبها فاخذها الشيخ
فصحبها سمننا طيب ما يوجد فاكل منه الرسول وبلغ الخبر
الا مير فحضر واكل ما اد هشة فتاب لوقته وكطى الارض
لهم وتعد صور جسد هم في امكنة مختلفة وتجير الماد وكلام
الحادات والحيوانات لهم وطاعة الاشياء لهم حتى الحب
وغير ذلك مما اشتهرو وتواتر تواترا اذ حض حجة المخالفين
وبادشبه الجاهلين **قال** اليا فنى وماتت فارق الكرامة فيه المعجزة
ان المعجزة يجب على النبي صلى الله عليه وسلم اظهارها
والكرامة يجب على الولي اخفاؤها الا عند ضرورة او اذن او حال
غالب لا يكون له فيه اختيارا وتقوية يقين مريد قال واطلاق
المحققين انه يجوز اظهارها بحمل على بعض هذه الصور للعلم
بان اظهارها الغير غرض صحيح لا يجوز بخلافه لغرض صحيح
وضابطه ان يكون في اظهارها مصلحة كما وقع لكافر ملك
انه قال لشيخ ان لم تظهر لكرامة والا قتلت الفقرا فاطهر ل
قلب بغير ذهب وورمى بكوز فارغ في الرهوا فامتلا ما دفتكس
راسه فلم يخرج منه قطرة فقيل للملك هذا سمى فاصر
الشيخ بايقاد نار عظيمة وبالسماح ثم دخل هو والفقرا فيها
وخطف ولد الملك معهم فتاب ساعة وخرج وباحدى
يديه رمانة والاخرى تفاحة فقيل وهذا سمى ايضا فاخرج
له الملك قد حاملا ناسما وقال لا اصدق الا ان شربته جميعه

طوى الارض وتعد
الصور وغير ذلك

مطلوب
في انقلاب الاعيان

فاصر بالسمع ثم شربه فتمزقت ثيابه فابدت فتمزقت
فابدت فتمزقت فابدت وهكذا حتى بقيت ولم يصبه
شي غير ان كان يرشح عرقا وكما وقع للعارف الى العباس
المرسي ان رجلا اضافه وقدم له طعاما خبيثا امتحانه فقال
ان كان على يد الحارث بن اسد الحاسبي عرق يضرب اذا
قدم له الحرام فعلى يدي ستون عرقا لذلك فاستغفر
الرجل وتاب واما الفرق بين الكرامة والسحر فهو ان الخاف
الغير المقترب بتحدى النبوة ان ظهر على يد صالح وهو
القائم بحقوق الله وحقوق خلقه فهو الكرامة او على
يد من ليس كذلك فهو السحر والاستدراج قال امام
الحرمين وليس كذلك مقتضى العقل ولكنه متعلق من
اجماع العلماء انتهى وتميز الصالح المذكور عن غيره بين
الاختلاف فيه اذ ليست السيماء كالسيماء ولا الاداب كالاداب
وغير الصالح لو لبس ما عسى ان يلبس لا بد ان يرشح
من نثر فعله ما يميزه عن الصالح ومن ثم ناظر صوفي برهيا
والبراهمة قوم تظهروا لهم خوارق لمزيد الرياضات فطار
البرهية في الجو فارتفعت اليه نعل الشيخ ولم تنزل تضرب
راسه ونصفه حتى وقع على الارض منكوسا على راسه
بين يدي الشيخ والناس ينظرون اقول ووقع نظير
هذا الشبهنا العارف ابن ابي الحائل لما كان بفارس كور
بلد قريب من دمياط فدخلها متوسم بوسم الصوفية
فاظهر لهم من الخوارق ما اوجب لغالب اهل البلد انهم
تبعوه فظهروا منه الخلال كثير عن طريق الاستقامة حتى
اغوى كثيرين وكان له مجلس ذكر بالجامع الذي فيه شيعنا
وله به ايضا مجلس ذكر في ليلة فرغ شيعنا من مجلسه
واولئك

واولئك لم يفرغوا فانصت ساعة ثم قال لتاسومته التي يلبسها
في الجامع يا هذه التاسومة اذهب الى هذا الشيخ فان كان كاذبا
فاصفه لاني ان يخرج من هذا الجامع فلم يلبث جماعة شيعنا
السامعون لكلامه الا وهم يسبحون صوت الصنع في رقبة
ذلك الشيخ فغرو فمرت جماعته حتى خرجوا من الجامع ثم
من البلد ولم يعلم ابن ذهب ووقع للامام العارف البهاى
السندى صاحب الامام السهروردي ان برهيا جاء مجلسه
وارتفع في الهوى فارتفع الشيخ في الهوى ودار في جانب
المجلس فاسلم البرهية لعجزه عن ذلك فانهم لا يقدر على
الدوران في الهوى وانما يرتفع الواحد مستويا لا غير وناظر
عبد الله بن حنيف برهيا على حقيقة الاسلام فطوى مع
البرهية رجبين يوما فشرع بفجر البرهية عن اكمال المدة وا
كملها ابن حنيف غاية من اللذة والقوة ووقع له مع برهية
ايضا انه ناظره على الملك تحت الماء مدة فمات البرهية ثناها
وظهرت حيفته وبعث ابن حنيف حتى اكملها ثم ظهر وصا
يفترقان فيها ايضا ان دلالة المعجزة على النبوة قطعية وان
النبي يعلم انه نبي ودلالة الكرامة على الولاية ظني ولا يعلم
مظهرها او من ظهرت عليه انه ووط وقد يعلم ذلك وفاقا
للاستاذين الكبيرين الامامين اي على الدقاق واي القاسم
التشيري وردا على من نازع في ذلك بانه ينافي الخوف فقالا
وما يجدونه في قلوبهم من الهيبة والجلال للحق سبحانه
يزيد على كثير من الخوف انتهى على ان التحقيق ان علم الولاية
لا ينافي الخوف الا ترى ان العشرة المبشرين بالجنة عالمون بانهم
من اهلها ومع ذلك كان عندهم من الخوف ما لا يحصى كما يعلم
من سيرهم في ذلك رضوان الله عليهم وانما كانت الكرامة

بعد من الصحابة أكثر قال أحمد بن حنبل رضي الله عنه
 لأن أولئك كان إيمانهم قويا فلم يحتاجوا إلى زيادة مغنوا بخلاف
 من بعدهم فقرؤا بزيادة الكرامات وقال الشهاب السهري
 وهو كالشرح لما قبله لأنهم ببركة رؤيته صلى الله عليه
 وسلم ومشاهدته مع نزول الوحي تنورت لبواطنهم وتر
 كت نفوسهم وانصقلت مرآيات قلوبهم فاستغنوا بما
 أعطوا عن رؤية الكرامة واستباح النوار القدرة ووظائفها
 بقوله قبله وخرق العادة قديكا شغف بالضعف يقين
 المكاشف راحة ناجزة وشواها معجلا لبعض العباد وفوق
 هو قوم ارتفعت المحب عن قلوبهم وباشربوا طنهم
 روح اليقين وصرف المعرفة فلا حاجة لهم إلى رؤية
 خارق واجاب الياضي بأن الكرامة توروزين والنور
 انما يظهر حسن بهائه في الظلمة والزين انما يظهر كمال
 حسنه بحسب الشين والظلمة والشين انما وجد بعد
 الصحابة رضي الله عنهم الا ترى ان الشمس اذا غابت
 لا تظهر الظلمة ولا الكواكب عقب غروبها الا بعد مزيد
 بعد ها عن الافق وبان الصحابة كانوا اهل حق وسنة
 وعدل ومن بعدهم بضد فبعث الله في سائر البلدان
 رجالا قلدهم سيوفاً ماضية قطعوا بها مواد الفساد والبدع
 والمخالفات حتى خافهم الناس واذ عنوا لهم اي في شمر
 كثرت فيها تلك السيوف المكنى بها فلا زالت دائمة مستقرة
 معجزة له صلى الله عليه وسلم انتهى ما يخص جوابي
 والثاني منها يؤول حاصله الى الجوابين الاولين والثاني لا يصلح
 جوابا لكثرة السؤال عنها بل لظهور عظم موقع الكرامة
 في النفوس بعد من الصحابة أكثر منه في زمنهم وهذا

بمقتضى

بمقتضى آخر علمي انه قد يشوه من مثاله بالشمس والكواكب
 ان الارزمنة المتأخرة فيها من نجوم العارفين وكواكب المهتدين
 ما ليس في الارزمنة الاول وهذا وان وجد منه افراد الا ان
 بالنسبة لغير الصحابة اذ الصواب ان من بعدهم وان كمل
 ما كمل لا يصلح لا غايتهم كما قال صلى الله عليه وسلم لو انفق
 احدكم مثل احد ذهبا ما بلغ مدا حدهم اي الصحابة ولا نصيصة
 واما قول ابن عبد البر قد يوجد في الخلق من هو افضل من
 الصحابة لحديث امي كالمطر لا يدرى اوله خير ام اخره
 واحاديث اخر قريبة منه فهو مقالة شاذة جدا وليس
 في الاحاديث دلالة لان بعض المتأخرين قد يوجد له مزايا
 لا توجد في بعض الصحابة ومن المقرر ان الفضول قد يتميز
 بمزايا ويؤيد ذلك ان ابن المبارك وناهيك به امامة وعلم
 ومعرفة سئل ايما افضل معاوية او عمر بن عبد العزيز
 فقال والله للغيار الذي دخلت فرس معاوية مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم خير من مائة واحد مثل ابن
 عبد العزيز يزيد بذلك ان شرف الصحابة والرواية لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم وحاول نظره الكريم لا يعادله عمل
 ولا يوازيه شرف **تتمات** منها نقل الياضي ان كرامات
 الاوليا من تنمة معجزات النبي صلى الله عليه وسلم لانها
 تشهد للبول بالصدق المستلزم كمال ديت المستلزم لحقيقته
 المستلزم لصدق بنيه فيما اخبر به من الرسالة وكانت
 الكرامة من جملة المعجزة بهذا الاعتبار ومنها لا تتعجب من انكار
 قوم للمعجزات وان بلغت من الكثرة والظهور لان صغار العلم
 بها ضروريان بل صديديها فقد انكر قوم القرآن الذي هو
 اعظم المعجزات وابهر الايات ووصل العناد به ولا ان قال الله

في حقهم ولو اثر لنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم
 لقال الذين كفروا ان هذا الاسحى مهين وليس العجب من
 انكار المعتزلة الكرامات فانهم قد خاضوا فيها بما هو اوضح
 من ذلك وانكروا النصوص المتواترة المعنى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم كسؤال الملكين وعذاب القبر والحوض
 والميزان وغير ذلك من عظيم كذبهم وافترائهم لتقليد هم
 لعقولهم الفاسدة وتحكيمهم لها على الله واياته واسمائه
 وصفاته وافعاله فماروه من ذلك موافقا لتلك العقول
 السقيمة الفاسدة التيما قبلوه وما لاردوه ولم يبالوا بتكذيب
 السنة والقرآن والاجماع لان كلمة الغضب حقت عليهم وبقا
 الح المذام تتسابق اليهم وانما العجب من قوم توسموا باهل
 السنة وزعموا انهم من جلة تلك المنة ومع ذلك يبالغون
 في الانكار لان كلمة الحمان حقت عليهم لان الحقهم باهل
 البوار واوجب لهم نوعا من الوبال والخسار وهو لاداه
 اقسام منهم من ينكر على مشايخ الصوفية وتابعيهم ومنهم
 من يعتقدهم اجمالا وان لهم كرامات ومثى عين له احد
 منهم اوراى كرامة انكر ذلك لما خيله له الشيطان انهم
 انقطعوا وان لم يبق الا ملبسون بفروا احتوى عليه الشيطان
 وليس عليه وهو لاداه من العناد والجران بمكان ايضا وقد
 قرر ابن الجوزي من الوقوع في خطرهم الا ان تكون لهم نية
 صالحة كقصد جمع مبتدعة في زمانه وذلك انه صنف كتابا
 سماه تلبس ابليس تكلم فيه على شيوخ الصوفية وطريقهم
 وزعم ان ابليس لبس عليهم قال اليا فني ولم يد رانه هو
 الذي لبس عليه في كلامه هذا واعتقاده فيهم وهو لا يشعر
 والعجب كل العجب منه في انكار سادات ما بين اوتاد ابدال
 وصد يقين

وصد يقين وعارفين بالله قد ملأوا الوجود كراما باست
 وانوارا ومعارف اعرضوا في بدايتهم عاصوي الله فحصل
 لهم في نهايتهم من فضل الله ما لا يعلم الا الله فقول الصغير
 منهم وقفت على باب قلبي عشرين سنة ما جاز به شيء
 لغير الله الا ردته هذا وهو يطول كلامه بحكاياتهم
 وينفق بضاعتهم بحماس صناتهم فهلا اخلا كتبهم من
 ذكرهم اخلا عاما ولا يكون ممن يحلونه عاما ويحرمونه
 عاما اما علم ان علماء اعلام الامة من المجتهدين ومن بعدهم
 من الائمة لم يزلوا قد بما واحد يثا يعتقدون الصوفية
 ويتبركون بهم ويستمدون منهم ولقد وقع للثقي ابن دقيق
 العيد انه قال في حق فقير كان يعتقد ويخصه له هو
 عندي خير من مائة فقيه او من الف فقيه وكذلك
 النووي كان يعتقد الشيخ ياسين المزين ويقل اشارته
 حتى انه امره بالسفر ورد ما عنده من الكتب المستعارة قبل
 موته بقليل ففعل وسافر من دمشق راجعا لبلده نوى
 فتوفي بها بين اهلها وكذلك العزايين عبد السلام كان
 يبالغ في تعظيم الصوفية وفي حياة الخضر ما يرد على
 ابن الجوزي في انكاره حياته على انه ناقض نفسه فانه
 روى بالسناد المتصل اربع روايات تدل على حياته
 منها عن علي كرم الله وجهه انه راها متعلقا باستار الكعب
 ومنها عن ابن عباس رضي الله عنه قال ولا اعلم الا مرفوعا
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يلتقي الخضر والياس
 في كل عام في الموسم فيخلق كل واحد منهما راسي صاحبه ومنها
 عن علي كرم الله وجهه انه يجتمع مع اسرافيل وجبريل
 وميكائيل بعرفات والحجيج بها ولقد وقع على من انكر على فقير

في سماع وبقربهم نسيان لا يذكرة فخرج امرأة فبهت ساعة
طويلا فقام الشيخ وجاءه وقال له هكذا تكون الفقرا اذا جلس
عندهم النساء فتأب فدعاه الشيخ فعاد لحاله الاول قلت
ومثل هذا السماع لا يباح الا لمثل هذا الشيخ واتباعه
المحفوظين به مع ان السماع الخالي عن المحرمات الظاهرة
فيه اختلاف وتفصيل وجاءت كلمان السلطان لاخذ
خراج ارض لبعض الفقرا فخرج عليهم منها ثعابين
فهربوا ولم يزلوا هاربين حتى انقرض الشيخ واولاده
ضعاد والملاخذ من اولاد الاولاد فخرجت اليهم الثعابين وتبعهم
كذلك وانا من راي تلك الارض حين خرج منها الثعابين
وسرق لبعض ذرية هذا الشيخ بقرة فلما اراد السراق
حلبها التفت الثعابين بارحاهم فما خلصوا الا بالمبادرة
بردها انتهى كلام اليافعي ملخصا ولقد قال الاستاذ
المعارف ابو الحسن النشاوري رحمه الله في قوم يكذبون بكرا
اوليا زمانهم فقط والله ما في الاسرائيلية صدقوا
موسى وكذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم لانهم ادكوا زينة
ومنها اي من جملة الكرامات الخوارق التي وقعت للانبياء
عليهم الصلاة والسلام قبل النبوة كاطلال الغمام وشقق
الصدر الواقعين لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم
فليست معجزات لتقدمها على التحدي بل كرامات وتسمى
ارهاصا اي تاسيسا للنبوة وذكر ذلك جمهور ائمة الاصول
وغيرهم ومنها التحدي اي طلب المعارضة والمقابلة قال
الجوهري يقال تحديت فلانا اذا باديت في فعل ونارعت
للقلبة وفي الانسان حديا يحدو وهو حادي الابل فاحتد
بها حدها اذا غنى ومن المجاز تحدي اقرانه اذا باراهم

فصارهم

فصارهم للقلبة واصله الحد ويتبار فيه الحاديان ويتعارضان
في تحدي كل واحد صاحبه اي يطلب حده كما يقال تتوقاه
بمعنى استوقاه واصل ذلك انه كان عند الحد ويقوم حاد
عن يمين القطار وحاد عن يساره يتحداهم يتحدى بكل
منها صاحبه بمعنى يستحديه اي يطلب منه حده ثم
اتسع فيه حتى استعمل في كل مباراة ومنها اختلافوا في السحر
هل ينقلب به الاعيان والطبايع فقال قوم نعم يجعل الانسان
سحارا وقال قوم لا فالساحر والصالح لا يقبلان عينا مطلقا
قالوا والا لا شتهت المعجزة بالكرامة والكرامة بالسحر ويرده
ما من امتياز المعجزة باقتنائها بالتحدي واما زعمهم ان
الكثيرات صلى الله عليه وسلم واعمرها واعلمها كان بلا تحدي
كنطق الحصى والجذع ونوع الماء ولعله لم يتحد بغير القران
وتحدي الموت وان عدم تسمية ما عدا هاتين اية ولا
معجزة اقرب لا الكفر منه لا البدعة وقد كان صلى الله عليه
وسلم يقول عند بعضها اشهد اني رسول الله وقد سمي
الله معجزات الانبياء ايات ولم يشترط تحديا انتهى فيرد بان
المراد بقولهم في المعجزة لا بد من اقتنائها بالتحدي الا قتران
بالقوة او الفعل ولا شك ان كل ما وقع منه صلى الله عليه
وسلم بعد النبوة مقرون بالتحدي لان قرائن اقواله واحو
ناطقة بدعواه النبوة وتحديه للمخالفين واظهاره ما
يهمهم وتحديهم فكان كل ما ظهر منه صلى الله عليه وسلم
يسمى ايات ومعجزات وقوله صلى الله عليه وسلم عند
ظهور بعضها اشهد اني رسول الله شاهد صدق على ذكره
فتأمل ومنها التمييز بين الكرامة والمعجزة لما مران لفظ
المعجزة خاص بخوارق الانبياء ولفظ الكرامة خاص بخوارق

اله

الاوليا انما هو اصطلاح الخلف واما السلف فكانوا يسمون
كلام من الامرين محجرا كالا امام احمد وغيره ويخصون خوارق
الدين باسم الالية والبرهان وقد يسمون الكرامة الية
لدلائلها على نبوة من اتبعه ذلك الولي كما مربيات
والله سبحانه وتعالى اعلم **سئل نفع الله به هل**
اصحاب الكرامات من الاوليا افضل من لا تظهر على
يده كرامة ظاهرة **فاجاب** بقوله ليس ذوا الكرامات
افضل من غيرهم على الاطلاق بل قد تنجى الكرامة عن
ضعف يقين او همة فتجمل لمن ارى به عناية حتى
يزول عنه كل من ذينك او احدهما بل قد تنفع الكرامة
لحب او زاهد ولا تنفع لعارف مع ان المعرفة افضل من
الحبة عند الاكثرين وافضل من الزهد عند الكل لان الزهد
من اوائل المقامات والمحبة اول الاحوال النائية عن
مجاورة المقامات ويؤيد ذلك قول ابى يزيد رضى الله
عنه العارف طيار والزاهد سيار وقال غيره والى يلحق السيار
الطيار وقال ذوالنون الزهاد ملوك الاخرة وهم فقراء
العارفين فعلم انه لا دخل للكرامة في الافضلية وانما
منشا الافضلية قوة اليقين والمعرفة كمال بالله تعالى
فكل من كان اقوى يقينا واكمل معرفة كان افضل
ولهذا قال سيد الطائفة ابو القاسم الجنيد رضى الله عنه
مشى رجال باليقين على الماء ومات بالمطيشى هو افضل
منهم يقينا وقال ايضا اليقين ارتفاع الريب في مشهد الغيب
وقال سهل التستري حرام على قلب ان يشتم راسمة اليقين
وفيه يسكون الا غير الله ولا يشكك عليك ما من حكاية
الاطلاق في التفصيل بين الحب والعرف مع ان العارف

لا بد

لا بد ان يكون محبا لان المراد من ذلك انما هو التفصيل بين غلبة
الحبة وغلبة المعرفة لان بعضهم يغلب عليه سكر الحبة وشدة
اليمان والولد محبوبا وبعضهم يغلب عليه المشاهدة
وظهور الاسرار والمعارف وكثرة التجليات مع اعتدال حال
في الحبة في غالب الحالات فيكون اكثر معارف من الاول اشده
ولها وسكرا ومن ثم قال المحققون الحبة اسهل ذلك في لذة
والمعرفة شهود في حيرة وفناء في محبة انتهى **واعلم**
ان اليقين هو نهاية المعرفة وصراته ثلثة علم اليقين
وهو ما يشاء من النظر والاستدلال وعين اليقين وهو
ما يكون من طريق الكشف والنوال وحق اليقين وهو
مشاهدة الغيب مشاهدة العيان كما يشاهد المرأى فالاول
للاوليا والثاني لخواصهم والثالث للدينيا وحقيقته اختص
بها نبينا محمد صلى الله عليه وسلم والله اعلم **سئل**
رضي الله عنه ونفع به ايما افضل عالم الباطن ام علماء
الظاهر **فاجاب** بقوله ان اردت بعلم الباطن ما
هو المتبادر منه عندا هله وهم العارفون بالله الذين ومنهم
لا فضل الاعمال وحفظهم من سائر الخالفات في كل الاحوال
ثم كشف لهم الغطاء فعبده كانهم يرونه واشتغلوا بمحبتة
عاسواه واطاعهم على عجائب ملكه وغرائب حكمه وقربهم من
حضر قدسه واجلسهم على بساط انسه وملأ قلوبهم
بصفاته جماله وجلاله وجعلها مطالع النوار ومعادن
اسرارهم وخزائن معارفهم وكوز لطائفه واحياهم الدين
ونفعهم المريدين واغاث بهم العباد واصالح بهم البلاد وبعلماء
الظاهر الذين عرفوا رسوم الكسبية وعويصات الوقائع
الفعلية والقولية وغرائب البراهين العقلية والنقلية حتى

حفظوا سياج الشرع من ان يلم به طارق او يخرمه مستدع
مارق فالاولون افضل وان كان للاخرين فضل عظيم
بل ربما كانوا افضل من حبيبة لامطلقا ومع ذلك فافضل
الاولين على حالها اذ قد يكون في المفضول مزية بل مزاي
هذا ان وجدت في هؤلاء صفة العدالة والافلا مفاضلة
اذ لا مشاركة بينهم وبين الاولين في شئ من صفات
الكمال لان رسوم العلوم الخالية عن الاعمال الصالحة في الحقيقة
مقت وغضب اي غضب **ومن** ثم جاء في الاخبار
الصحيحة من عقاب العلماء الذين لم يعملوا بعلمهم ما يدعونه
الله ويحذر الفكر هذا هو الحق في هذه المسألة خلافا لمن
اطلق الكلام في تفصيل احد الشقيين ولم يلح هذا التفصيل
الذي ابدته ولا يرد على ذلك ما وقع لموسى مع الخضر صلى
الله على نبينا وعليه وسلم بناء على ما عليه الجمهور من
الصوفية لان الخضر ولي لان موسى افضل اجمالا لان
امتاز على الخضر بخصوصيات لا تخصى وانما غاية ما
تميز به الخضر انه اطلع على جزئيات من عالم الغيب
لم يطلع عليها موسى فتلك له لاجلها وتاديبا من الله
له اذ سئل من اعلم الناس فقال انا ولم يرد العلم الى الله
فليست قضيتها مما نحن فيه بوجه خلافا لليافعي رحمه
الله حيث جعلها دليلا لتفضيل الاولين وما يدل
لافضلية الاولين ما هو مقرر ان العلماء انما يشرفون
على قدر شرف معلومهم وشرف العلوم تابع لشرف غاياتها
فعلوم المعارف المتعلقة بالله واسمائه وصفاته اشرف
العلوم واصحابها اشرف العلماء ويليها في الشرف علم الفقه
لان غايته معرفة احكام الله وشرعه الذي تقبده

عبادة

عباده وجميع العلوم وسيلة الى هذين العلمين المشتهين
على معرفة الله ومعرفة عبادته لان الخلق لم يخلقوا الا
لذلك وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون والعبادة تقتصر
الى المعرفة ومن فسرهابا بالمعرفة فهي مستلزمة للعبادة
اذ من عرف الله عرف وجوب عبادته وطاعته وما
يوضح لك ان العلوم وسيلة لذيتك العلمين انها وسيلة
لمعرفة الفقه الوسيلة لمعرفة العمل الوسيلة للعمل الوسيلة
لطاعة الله وقربة الوسيلة لمعرفة من يعمل هذه الوسائل
على وجهها وصل بها الى المقصود الا عظم والا فهو الخاسر الجاهل
وان كان بصورة عالم وما يدل على افضلية علم المعرفة
الفقه وغيره امور منها ان العلوم والمعارف الدينية تخص
بها الاوليا والصد يقون والعلوم الظاهرة ينالها حتى
الفسقة والزنادقة ومن ثم قال السهروردي في عوارفه
وينبئك عن شرف علم الصوفية وزهاد العلماء ان العلوم
كلها لا يبعد تحصيلها مع محبة الدنيا والاخلال بحقائق
التقوى وربما كانت محبة الدنيا عوننا على اكتسابها
لان الاشتغال بها شاق على النفوس فجعلت على محبة
الجاه والرفعة حتى اذا استشعرت حصول ذلك تحول
العلم اجابت الى تحمل الكف وسهر الليل والصبر على
الغربة والاسفار وفقد الملاذ والشهوات وعلوم هو لاد
القوم يعني الصوفية لا تحصل بمحبة الدنيا ولا تنكشف
الا بمحبة الهوى ولا تدرسى الا في مدرسة التقوى قال
الله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله ومنها ان شرف العلم
على قدر شرف انتفاع صاحبه ونفعه الغريب والمعارفون
هم الذين اتفقوا ونفوا حقا ويكفي في انتفاعهم تطهر قلوبهم

مما سوى الله وامتلأوها بحبته ومعرفته ومن تفهمه
 للخلق ان يركبهم تغيب العباد ويدفع بها الفساد والافساد
 الارض ويقيم بهم الدين ويرشد بهم المریدين الى التطهير
 من كل خلق دني والترقي الى التحلي بكل وصف على من تشد
 وقع لحارف ان تلميذه اراد الزنا بامرأة فلما هم سمع صوت
 شيخا من بلاد بعيدة يقول هكذا تفعل يا فلان فغره
 هاربا ووقع لاخر مع تلميذه في نظير ذلك انه لما شمر
 اذ هم الا والشيخ قد لطما لطما اذهبت بصره فخرج
 وامر من جاء به الى الشيخ فقال ادع الله ان يرد بصرى
 فانى تائب الى الله تعالى فقال نعم ولكن لا تموت الا اعمى
 قد عاله فرد عليه بصره ثم عى قبل موته بثلاثة
 ايام وكذلك وقع للشيخ ابي الغيث ابن جميل البغدادي
 رحمه الله ان كان له تلميذ بالجمجمة بالزنا بامرأة فضربه
 الشيخ بقبابة مع زجر وخصب بحضرة الفقرا فلم
 يدروا ما الخبر حتى قدم الشيخ العجى بقبابة الشيخ
 بعد شهر تائب وكذلك وقع للجيلاني انه رى بفردى
 قبابة اشرو ضوئا مع صرختين عظيمتين فلم يدروا
 الفقرا ما الخبر حتى قدمت قافلة بعد ثلثة وعشرين
 يوما فاخبروا ان عى بانهبوا اموالهم واقتسموها وهم
 ينظرون فنذروا للشيخ بشي ان نجوا منهم فسمعوا
 الصرختين وجاءهم العرب باموالهم واخبروهم ان فردى
 القباب جانا الا كبيرهم فقتلناهما فاخذوها وهما
 مبلولتان وقد موا بهما ومنها ما ورد في فضل اويس
 القرى رضي الله عنه ونفعنا به وكونه افضل الناس
 بعين في بعض روايات صحيح مسلم مع ما في التابعين

من العلماء الكبار الذين لا يحصىون ومنها ان ابن عبد السلام
 صرح بتفضيل العارفين بالله تعالى ومن ثم لما سمع املا
 القطب ابي الحسن الشاذلي رحمه الله تعالى على رسالة
 القشيري صار يقول اسمعوا لا هذا الكلام العجيب الغريب
 القريب العهد بربه ومنها قول الاستاذ ابي القاسم الجنيدي
 نفع الله به لو علمت تحت اديم السماء علما اشرف من علما
 هذا السبعيت اليه وقصدته وقال الشهاب السهروردي
 الاشارة في خبر فضل العالم على العابد كفضل علي ادناكم
 الى هذا العلم الذي هو العلم بالله وقوة اليقين دون علم
 نحو البيع والطلاق والعناق قال وقد يكون الانسان
 عالما بالله ذا يقين وليس عنده علم من فروض الكفايات
 وقد كانت الصحابة اعلم علماء التابعين بمقتضى اليقين
 ودقائق المعرفة مع ان في علماء التابعين من هو اقوم
 بعلم الفقه من بعض الصحابة قال والعلماء الزاهدون
 بعد الاخذ بما لا بد منه اقبلوا على الله وانقطعوا اليه
 وخلصت ارواحهم الى مقام القرب فافاضت على قلوبهم
 انوار الهيئات تنهات بها الادراك العلوم الربانية
 والمعارف الالهية **سئل رضي الله عنه عن**
حقيقة الفرق بين الشريعة والحقيقة فاجاب
 بقوله فرق بينهما بفروق فمنها ان الحقيقة هي مشاهدة
 السرار الربوبية ولها طريقة هي عزائم الشريعة ونهاية
 الشيء غير مخالفة له على ما ياتي فالشريعة هي الاصل
 ومن ثم تشبهت بالبحر والمعدن والدين والشجرة والحقيقة
 هو الفروع المستخرج من الشريعة ومن ثم تشبهت بالدر
 والتبر والنزبد والثمرة ومعنى سلب المخالفة لهما المذكور

انه ليس بينهما اختلاف في مجاري احكام العبودية وانما
مختلفان في مشاهدة اسرار الربوبية ولا شك ان اهلها
متفاوتون في الاعتناء والاهتمام بعلم صفات القلب
والاخذ بعزائم الاحكام وليس ذلك اختلافا بينهما وبين
ذلك اليا في رحمة الله تعالى بان الشريعة علم وعمل والعلم
ظاهر وباطن والظاهر شرعي وغيره والشرعي فرضي
ومندوب والفرض عين وكيفية والعين علم صفات
القلب وعلم اصل وعلم فرع والعلم عزائم ورخص والحقيقة
مشتتة ايضا على قسمين علم وعمل والعلم وهبي وكسبي
فالو هبي علم المكاشفة والكسبي فرض عين وفرض كفاية
وفرض العين علم قلب وعلم اصل وعلم فرع فالكسبي
الذي هو احد نوعي قسمي الحقيقة هو علم الشريعة والعمل
الذي هو العزائم مشتتة على سلوك طريق الحقيقة والطريقة
مشتتة على منازل السالكين وسمى مقامات اليقين
والحقيقة موافقة للشريعة في جميع علمها وعملها اصولها
وفروعها وفرضها ومندوبها ليس بينهما مخالفة اصلا
تعمها شيئا ان احدهما علم صفات القلب فاهل الحقيقة
لهم به اعتناء واهتمام جدا وسلوك طريقهم موقوف
على معرفته وتبديل صفاته الذميمة واكثر اهل الشريعة
يحملون ذلك ويتهاونون به مع كونه فرض عين في ٥
الشريعة والحقيقة بلا خلاف والثاني الرخص فاهل
الحقيقة من حيث العلم والاعتقاد لا يشكون في هم
حقيقتها وانها من رحمة الله بعباده واما من حيث
علمهم فيسلكون شواخ عزائم الشريعة الغر الى الله تعالى
بتوفيقه وعنايته وحيل لطفه وصيانتهم منهم من

لا

لا يقطعها الا في سبعين سنة ومنهم من يقطعها في ساعة
بحسب معونة الله وتسهيله **سبل نفع الله بعلومه**
بما لفظه من قال ان المؤمن يعلم الغيب هل يكفر لقوله
تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله
وقوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا ويستفصل
لكوان العلم بجزئيات من الغيب **فاجاب** بقوله
رحمة الله ونفعنا به امين لا يطلق القول بكفره لاحتمال
كلامه ومن تكلم بما يحتمل الكفر وغيره وجب انفصال
كما في الروضة وغيرها ومن ثم قال الرازي ينبغي اذا نقل
عن احد لفظ ظاهره الكفر ان يتأمل ويحسن النظر
فيه فان احتمل ما يخرج اللفظ عن ظاهره من ارادة
تخصيص او مجاز او نحوهما سئل اللفظ عن
مراده وان كان الاصل في الكلام الحقيقة والعموم وعدم
الاضمار لان الضرورة ماسة الى الاحتياط في هذا
الامر واللفظ محتمل فان ذكر ما ينبغي عنه الكفر مما
يحتمله اللفظ ترك وان لم يحتمل اللفظ او ذكر غير
ما يحتمل او لم يذكر شيئا استتيب فان تاب قبلت
توبته والا فان كان مدلول اللفظ كرا مجما عليه
حكم برده فيقتل ان لم يتب وان كان في محل الخلاف
نظر في الراجح من الادلة ان تأهل والاخذ بالراجح عند
اكثر المحققين من اهل النظر فان تعادل الخلاف
اخذا لا حوط وهو عدم التكفير بل الذي اميل اليه
اذا اختلف في التكفير وقف حال وترك الامر فيه
الى الله تعالى انتهى كلامه وقوله وان كان في محل
الخلاف الخ محله في غير قاصد مقلد رفع اليه امره والالزامه

الحكم بما يقتضيه مذهبه ان انحصر الامر فيه سواء وافق الاحتياط ام لا وما اشار اليه الرافي من الاحتياط في اراقة الدماء ما مكن وجيه فقد قال حجة الاسلام الفزاري ترك قتل الف نفس استحقوا القتل اهون من سفك بحجم من دم مسلم بغير حق ومضى استفضل فقال اردت بقول المؤمنين يعلم الغيب ان بعض الاوليا قد يعلم الله ببعض الغيبات قبل منه ذلك لاننا جائز عقلا وواقع نقلا اذ هو من جملة الكرامات الخارجة عن الحصر على مر الاعصار فبعضهم يعلم بخطاب وبعضهم يعلم بكشف حجاب وبعضهم يكشف له عن اللوح المحفوظ حتى يراه ويكنى بذلك ما اخبر به القرآن عن الخضر بناء على انه ولي وهو ما نقل عن جمهور العلماء وجميع العارفين وان كان الاصح ان نبى صلى الله عليه وسلم وما جاز عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه اخبر عن حمل امارة انه ذكر وكان كذلك وعن عمر رضي الله عنه انه كشف عن سارية وجيشه وهم بالبحر فقال على المنبر المدينة وهو يخطب يوم الجمعة يا سارية الجبل يحذره الكافرين الذي اراد استيصال المسلمين وما صح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال في حق عمر رضي الله عنه انه من الحديثين للمؤمنين وفي رسالة القشيري وعوارف السهروردي وغيرهما من كتب القوم وغيرهم ما لا يحصى من القضايا التي فيها اخبار الاوليا بالمغيبات كقول بعضهم اننا عند الموت وقت الظهور كان كذلك ولما دفن فتح عينيه فقال له دافنه احياة بعد موت فقال انا حي وكل يحب الله حي وكقول سائر من خطر له الانكار عليه واعلموا ان الله يعلم ما في انفسكم فاحذروه فتاب بباطنه فقال وهو الذي

الذي

الذي يقبل التوبة عن عباده وروى السهروردي عن الجواني انه قال لرجل عندك ودعة لفلان فتوقف لا متناعه شرعا ثم لما مر من ذلك بدا دفع للشيخ ما عليه فقدم كتاب من المودع لوديعه اعطى الشيخ كذا بقدر ما اخذه الشيخ قال اليافعي وروى مسند عنه اعنى الشيخ عبد القادر ان شيخنا ارسل جماعة يقولون له ان اربعين سنة في دركات باب القدرة فما رايتك ثم فقال الشيخ عبد القادر في ذلك الوقت لجماعة من اصحابه اذهبوا لفلان تجدون جماعة في بعض الطريق ارسلهم اليك فافردوهم معكم اليهم ثم قولوا له يسلم عليك الشيخ عبد القادر ويقول لك انت في الدركات ومن هو في الدركات لا يرى من هو في الحضرة لا يرى من في الخدع وانا في الخدع ادخل واخرج من باب السر حيث لا تراه بامارة ان خرجت لك الحلة الفلانية في الوقت الفلاني على يدي خرجت لك وهي خلسة الرضا وبامارة خروج التشریف الفلاني في الليلة الفلانية لك على يدي خرج وهو تشریف الفتح وبامارة ان خلع عليك في الدركات بمحضرا شئ عشرين الف ولى خلسة الولاية وهي فرجية خضرا طرازها بسورة الاخلاص على يدي خرجت لك فانتهوا فوجدوا جماعة ذلك الشيخ فردوهم ثم اخبروه بما ذكره الشيخ عبد القادر فقال صدق وهو صاحب الوقت والتصرف ووقع للشيخ اي الفيت بن جميل ان قاطع طريق جاء بحب واجر بشور فامر بطبخ ذلك واكله فامتنع الفقهاء من اكل ذلك فبعد ان اكل الفقراء ذلك جاءه شخص وقال كنت نذرت لفقرائك بحب وجاء آخر وقال كنت نذرت لهم بشور فاخذ

القطاع الحب والثور وكان الشيخ امر بايقار اس الثور فـ
 خرج له صاحبه فصرفه فندم الفقهاء على مخالفة الشيخ
 وامثال ذلك من الاولياء لا تحصى ويكفي دليلا قوله صلى
 الله عليه وسلم في الخبر الصحيح ان في امتي ملهون ومحد
 ثون ومنهم عمر وقوله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة
 المؤمن فانه ينظر بنور الله ووقف نصرائ على الجنيد
 رحمه الله وهو يتكلم في الجامع على الناس فقال ايها الشيخ
 ما معنى حديث اتقوا فراسة المؤمن فاطرق الجنيد
 ثم رفع راسه وقال اسلم فقد جاز وقت اسلا ملك
 فاسلم الفلام وسئل بمصم عن الفراسة فقال ارواح
 تتقلب في الملكوت فتشرق على معاني القيوب فتطق
 عن اسرار الخلق تطق مشاهدة وعيان لا تطق ظن
 وحسبان ولا ينافي ما تقر من اطلاق الاولياء على بعض
 القيوب الايتان المذكورتان في السؤال بناء على ان الاستثنا
 في الثانية منقطع وهو ما ذهب اليه المعتزلة واستدلوا به
 على ان نفي كرامات الاولياء جهلا منهم اذ لا يدل عليها
 او على خصوص علمهم بجزئيات من الغيب الا هذه الآية
 ان جعلنا الاستثنا فيها منقطعا ووجه عدم المناقاة
 ان علم الانبياء والاولياء انما هو با علم من الله لهم وعلما
 بذلك انما هو با علمهم لنا وهذا غير علم الله الذي يفرد
 به وهو صفة من صفات القدسية الازلية الدائمة الابدية
 المنزهة عن التغير وسمايات الحدث والتقصو والمشاركة
 والانقسام بل هو علم واحد علم به جميع كلياتها وجزئياتها
 ما كان منها وما يكون او يجوز ان يكون ليس بضروري
 ولا كسبي ولا حادث بخلاف علم سائر الخلق اذا تقرر ذلك

منهم

مطلب
 في الفراسة

فعلم الله المذكور هو الذي تمدح به واخبر في الايتين المذكورتين بانه لا يشاركه فيه احد فلا يعلم الغيب الا هو
 ومن سواه ان علموا جزئيات منه فهو با علامه واطلاعه
 لهم ووح لا يطلو انهم يعلمون الغيب اذ لا صفة لهم يقتدرون
 بها على الاستقلال بعلم وايضا هم ما علموا وانما علموا وايضا ما
 علموا غيبا مطلقا لان من اعلم بشيء من ايشراكه فيه الملائكة
 او نظراؤه من اطاع شرا علام الله تعالى للانبياء والاولياء
 ببعض القيوب ممكن لا يستلزم محالا بوجه فانكروا وقوعه
 عند ومن البدهة انه لا يودي الى مشاركتهم له تعالى فيما
 تفرد به من العلم الذي تمدح به واتصف به في الازل وما
 لا يزال وما ذكرناه في الآية صرح به النووي رحمه الله تعالى
 في فتاويه فقال معناها لا يعلم ذلك استقلا ولا وعلم
 احاطة بكل المعلومات الا الله واما المعجزات والكرامات
 فبا علم الله لهم علمت وكذا ما علم باجزاء العادة انتهى
 كلامه **سبيل نفع الله** به بما لفظ ما الذي يجاب عما
 وقع من شطحات الاولياء كقول اي يزيد سبعا في ما في
 الجنة غير الله وقول الخلاص انا الحق ونحو ذلك مما لا يحصى من
 كلامهم واشتاراتهم التي ظاهرها انتقاد وباطنها حق الا عند
 اهل المقت والعناد **فاجاب** بقوله ما وقع لهم رضوان
 الله عليهم من الشطحات للادمية العلماء العارفين الحكما الذين
 حاكم الله بالسلامة من حرمان الا نكار ومن عليهم
 بالاعتقاد في اوليائهم وحل ما صدر منهم على حسن الحامل
 واقومها عنها جوبة مسكتة وتحقيقات مبهمة لا يستد
 اليها الا الموفقون ولا يعرض عنها الا المخذلون فاحذر ان
 تكون من يتحسسا كما من سم الا نكار فيهلك لوقته وبادرا

السلاسة من غضب الله ومحاربتة ومقتة فقد قال على
لسان الصادق المصدوق من عادي له وليا فقد اذنت
بالحرب اي اعلمته اني محارب له قال الايعة ولم ينصب الله
المحاربة لاحد من العصاة الا للمتكبرين على اوليائهم
واكلين الربا ومن حارب الله لا يفلح ابدا احد تلك
المسالك ان تلك الكلمات حكاية عن حضرة الحق
ونظائر عماليق وشاهده من انوارها وغلبة التجوز في
كحو ذلك من مقامات المحبة والعبودية والقرب بسيط
لهم العذر ويرفع عنهم الاصر ومن اعتمد هذا المسلك
الشهاب السهروردي المجمع على امامته في العلوم الظاهرة
والباطنة في عوارفه حيث قال وما حكى عن ابي يزيد
رضي الله عنه من قوله سبحانه حاشا لله ان
يعتقد في ابي يزيد ان يقول مثل ذلك الا على معنى الحكاية
عن الله تعالى قال وذلك ما ينبغي ان يعتقد في الخلاج رحمه
الله في قوله الحق ثابته ان ذلك وقع منهم في حال الغيبة
والسكر الناشئين عن الفناء في المحبة والشهود للموارد الاحوال
المرجحة للقلب الاخذة له من صحوه وتمييزه الا ترى
ان بعض المسموم والواردات الدنيوية اذا وردت على
القلب اذهلته واذهبت تميزه بشدة تمكنها منه واستغرت
في فكرها وخطرها فانه اذا كان هذا في الامور السالفة
التي لا تقاوم جناح بعوضه فكيف بواردات الحق على
القلوب ولو اخرج المحبة المذهلة عن كل مطلوب ومرغوب
وعوالم المكوث المنكسفة لهم في منازلهم ومشاهده
عجائب القدرة في ترقياتهم فان ذلك لا يبقى في القلب شعورا
ولا تمييزا بل يصير صاحب كالسكران الثمل في نطق بما

اسخ

رسخ في خلده قبل ويرجع بطبيعته قهرا عليه الى مكان
يلحظه ويعمول عليه فينطق لسانه بطق تلك الاحوال
كمن بعبارات لا يقصد بها ما يوهم ظاهرها من
التجاد او حلول او انحلال فتأمل ذلك وعول عليه تسلم
وكل سكر نشأ عن سبب جائز فصاحبه غير مكلف ومن
اعتمد هذا المسلك القطب الرباني عبد القادر الجيلاني
نفع الله به حيث قال مترجما عن حال الخلاج طارطائر
عقل بعض العارفين من وكر شجر صورت وعلل الاسما
خارقا صفوف الملائكة فكان باديا من يراه الملك مخيط
العينين بخيط وخلق الانسان ضعيفا فلم يجد في السماء
ما يحاول من الصيد فلما لاحت فريسة رايت ري ازداد
تحميه في قول مطلوبه فايها اتولوا فثم وجاء الله عادها
بطا الى حضرة خطة الارض طلب ما هو اعم من وجود
النار في قمر البحار بلغت بعين قلبه فمات شاهد سوى
الاشارة فكر فلم يجد في الدارين مطلوبا سوى محبوبه
فطربو قال بلسان سكر قلبه انا الحق نشتر ثم يلحقني غير
معهود صغر في روضة الوجود صغير الا يلقى ولحن بصوت
لحنه حننه تنودي في سره يا خلاص اعتقدت ان
قونك لك قل الان نيابة عن جميع العارفين حسب الواحد
افراد الواحد قل يا محمد انت سلطان الحقيقة انت انسان
عين الوجود على عتبة باب الملك لمعرفتك تخضع اعناق
العارفين وفي حمى جلالتك توضع جباه الخلق اجفدت
انت في كلامه رضي الله عنه وهو من النفاسة والجلالة
بالعمل الاسنى فتدبره حق تدبره ويكفي الخلاص شرفا شهادة
هذا القطب له بهذا المقام مع ان الصوفية وغيرهم اختلفوا

فيه اختلاف فالكثير من جماعة من العارفين كابي العباس بن عطا
وابي عبد الله بن حنيف وابي القاسم النصراني الذي رضى الله
عنهم اشتوا عليه وصحوا له حاله وجماله احد المحققين
وخالهم اكثر المشاريح فلم يشتوا له قد ما في التصوف ولم
يقبلوه ولم ياخذوا عنه وهذا لا ينافي ما قاله الاولون لانه
وان كان محقبا لعالما ربانيا كما قال ابن حنيف الا انه كان
مخطا اكثر منه الكلمات التي ظواهرها منتقدة فلذا
اعرضوا عن الاخذ عنه ولم يشتوا له قد ما في التصوف
اي في التربية والاقتداء وجماله في حير الجاذيب الذين
يعتقدون ولا يؤخذ عنهم ولا يعدون من اصحاب
المراتب والتصرف فتأمل ذلك فانه مهم وياك ان
تفهم ان من الصوفية من ينكر عليه الباطن فان الامر
ليس كذلك وقد بسط الغزالي رحمه الله احواله فاجاب
عن كلماته ووقائعه بما يزهو ساحتها عن حلول
تحاد وغيرهما من الاعتقادات الباطلة وعن كلمات
الدالة على معرفته وحقيقة ما هو عليه منها الحق اذا
استولى على سر ملكه الاسرار فيما بينها ونخب عنها وقوله
لما سئل عن التصوف وهو مصلوب اهونه ما ترى
وقوله لما قال خادمه وقد قرب صلبه اوصني قال
عليك بنفسك ان لم تشغلها تشغلتك وقول وهو
يتبخر في قيده للصلب بشعرا

ندبى غير منسوب الى الشيخ من الحيف سقاي مثل ما يشرب
كفيل الضيف بالضيف فلما دارت الكاسات دعى بالنطع والسيف
ثم قال ليسجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين امنوا
مشفقون منها ويعلمون انها الحق وهذا منه رحمه الله

صريح

صريح فيما ذكرناه ان ما صدر منه انما كان في حال سكره
وغيبته وقال للعتري ردا عليه لما اوجد الله تعالى
الاجسام بلا علة كذلك اوجد فيها صفاتها بلا علة
وكما لا يملك العبد اصل فعله كذلك لا يملك فعله وقوله
المريد هو الخارج عن اسباب الدارين وقوله وقد روى
في ثياب رثة فقيل له ما حالك فقال

لئن اميتت في شوي عديم لقد بليا على حر كريد
فلا يحزنك اذا بصرت حاله يغيرني عن الحال القديم
فلا نفسي ستشتت واسترقي لعمري في ميرجسيم
ثالثها انهم قد بومروا تعريفا لجاهل او شكرا وتحدثا
بنعمة كما وقع للشيخ عبد القادر انه بيضا هو بمجلس
وعظ واذا هو يقول قدى هذه على رقة كل ولى
تعالى واجابه في تلك الساعة اولياء الدين قال جماعة بل
واولياء الجن جميعهم وطا طوار وسهم وخضعوا له واعترفوا
بما قاله الاربعة جل يا صبيها ن فابى فسلب حاله ومن طاطا
واسمه ابو النجيب السهروردي وقال على راسي على راسي على
راسي واحمد الله الذي رضى الله عنه فقال وحيد منهم وسئل
مقا الشيخ عبد القادر يقول كذا وكذا ابو مدين في المغرب
قال وانا منهم اللهم لا تشهد له واشهد ملائكتك
لا سمعت واطعت فسئل فاخبر بما قاله الشيخ ببغداد
فخرج فكان قول ابي مدين عقيب قول الشيخ عبد القادر
ذلك وكذلك الشيخ عبد الرحيم القناوي مدعنه
وقال صدق الصادق المصدوق فسئل فاخبر بمقالة
الشيخ وذكر كثير من العارفين الذين ذكرناهم وغيرهم
ان لم يقل الا بما راعاه ما بقطبته فلم يسع احدا التخلي بل

جاء باسانيد متعددة عن كثيرين انهم اخبروا قبل
مولده بنحو مائة سنة سيولد بارض العجم مولود مظهر
عظيم يقول ذلك فتتدرج الاوليا في وقته تحت قدمه
وحكي امام الشافعية في زمنه ابو سعيد عبد الله
بن ابي عصرون قال دخلت بغداد في طلب العلم فوافقت
ابن السقا ورافقت في طلب العلم بالنظاميه وكنا نزور
الصالحين وكان ببغداد رجل يقال له الغوث يظهره اشارة
ويحتج اذ اشار فقصدنا ريارته انا وابن السقا والشيخ
عبد القادر وهو يومئذ شاب فقال ابن السقا ونحن
سائرون لاسالنه مسئلة لا يدري لها جوابا وقلت
لا سئلنه مسئلة وانظر ما يقول فيها وقال الشيخ عبد
القادر معاذ الله ان اسالنه شيئا انا بين يديه انظر
بركة رؤيته فدخلنا عليه فلم نره الا بعد ساعة فنظر
الشيخ الى ابن السقا غضبا وقال ويحك يا ابن السقا
تسألني مسئلة لا ادري لها جوابا هي كذا وجوابها
كذا الا ادري نار الكفر تلتهب فيك ثم نظرا وقال يا
عبد الله اتسألني عن مسئلة لتنظر ما قول فيها هي كذا
وجوابها كذا التحوين الدنيا عليك اسمحة اذ ينك باساة
ادبك ثم نظر الى الشيخ عبد القادر وادناه منا واكرمه
وقال يا عبد القادر لقد ارضيت الله ورسوله بحسن ادبك
كأن اراك ببغداد وقد صعدت الكرسي متكئا على
الملا وقلت قد هي هذه على رقبة كل وكي وكأني اري الاوليا
في وقتك وقد حنوا رقابهم اجلا لالك ثم غاب عنا
فلم نره قال واما الشيخ عبد القادر فقد ظهرت امارات
قربه من الله واجمع عليه الخاص والعام وقال قد هي الخ
واقرت

واقرت الاوليا في وقته له بذلك واما ابن السقا فانه اشتغل
بالعلوم الشرعية حتى برع فيها وفاق فيها كثير من اهل
زمانه واشتهر بقطع من ينظره في جميع العلوم وكانت
اللسان فصيح وسميت بهي فادناه الخليفة منه وبعثه
رسولا الى ملك الروم فراه ذافنون وفصاحة وسميت
فاعجب به وجمع له القسيسين والعلماء بالنصرايين وناظرهم
فأفهمهم وعجزوا فاعظم عند الملك فزادت فتنته فترات
له بنت الملك فاعجبته وفتن بها فسأله ان يزوجه له فقالت
الا ان يتنصر فتنصروا تزوجه ثم مرضى بالقوه بالسوق
يسأل القوت فلا يجاب وعلمته كاذبة وسواد حتى
مر عليه من يعرفه فقال له ما هذا قال فتنه حدثت
لي سببها ما ترى قال له هل تحفظ شيئا من القرآن
قال لا الا قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين
قال ثم جزت عليه يوما فرايته كأنه قد حرق
وهو في الترع فقبلته في القبلة فاستدار الى الشرق فعدت
معاذ وهكذا ان خرجت روجه ووجهه الى الشرق
وكان يذكر كلام الغوث ويعلم انه اصيب بسببه
قال ابن عصرون واما ان فحئت الى دمشق فاحضرني
السلطان الصالح نور الدين الشهيد واكرهني على
ولاية الاوقاف فوليتها واقبلت على الدنيا اقبالا
كثيرا فقد صدق قول الغوث فينا كلنا وفي هذه
الحكاية التي كادت ان تتواتر في المعنى لكثرة ناقلها
وعند التهم فيها بلغ رجوا كدر دمع عن الانكار
على اولياء الله تعالى خوفا من ان يقع فيه المنكر ما
وقع فيه ابن السقا من تلك الفتنة الملكة الابدية

التي لا اقبح منها ولا اعظم منها تعود بالله من ذلك
ونسأله بوجهه الكريم وحبيبه الرؤف الرحيم ان يؤتمنا
من ذلك ومن كل فتنة ومحنة بحسنه وكرمه وفيها
ايضا اتم حث على اعتقادهم والادب معهم وحسن
النظر بهم بما يمكن رايها ان الشطرنج قد يكون فيه
نفع للخلق وقد عرفوا بذلك بالهام وكشف او خطاب
او نحوها من وجوه التعريفات كما تناثر باليمن
في الشيخ العارف امام الفقهاء والصوفية في وقته اسمعيل
الحضرمي نفع الله به ان قال من قبل قدي دخل
الجنة فلم يزل يقبل قدمه كل زائر وان جلت مراتبه
ومن كراماته انه كان اخلا لزييد وقد دنت
الشمس للغروب فقال لها لا تغري حتى ندخلها
فوقفت ساعة طويلة فلما دخلها اشار اليها فاذا
الدنيا مظلمة والنجوم ظاهرة ظهورا تاما خاسرها
ظهور المراد من اللفظ وان اشكل ظاهره كما وقع
للشيخ اي الغيث بن جميل نفع الله به ان جاء اليه
جماعة من الفقهاء فقال لهم مرحبا بعبیدی فاشتد
انكارهم عليه وذكر ذلك للشيخ اسمعيل
المذكور قبله فقال صدق انتم عبید الهو وهو
عبده سادسها الاشارة الى الخلافة عن الحق بالاذن
له في التصرف في الكون كما قال الشيخ ابو الغيث
وحبائ الملك المدين خلعة فالارض ارضه والسماء سماءه
وفي رواية وحلاني الملك المهيم باسمه اي سره
او صفته او بركته وبالنيابة عنه في التصرف فيما
اذا اذن له فيه او ان اسى الذي هو ابو الغيث مشتق
من

من اسم الله تعالى المغيث فابو الغيث نفع الله به كتب
هذا جوابا لما كتب اليه الشيخ العارف بالله احمد ابن
علوان رحمه الله ونفع بالجميع وهو جزت الصنف اي
مقامات الاولياء او صفوف الملائكة لا ظروف اي علم
الحروف والاكما الى الهما اي الاطلاع على الاسرار حتى
انتهيت مراتب الابداع اي ان تتصرف فيما اذن لك
الله فيه بقدرته وقد مر انه يجوز ان يعطا الولي
نظير كرامات الانبياء بشرط عدم التحدى بالنبوة
او المراد ان الله اطلعك على تكوين الخلق واسمك
صير القلم الذي امر بكتب ما هو كائن الا يوم القيمة
ومعنى جفت القلم بما انت لاق الكتابية عن ان القضا
المبرم الذي هو في ام الكتاب لا يقبل تبديلا ولا تغييرا
بيت لا باسم ليلى استعنت على السرى كلا ولا لبني
يرد شرعي اي لم يستعن بشيخ ولا غيره فما فوض
اليك من التصرف في قطع بها ما العوائق بل صرت
مستقلا بنفسك في التصرف ما ذونا لك فيه لاحقا
الشيخ بذلك ولا تحمل شرعا اي قلع مركبك الساري
في بحر المعارف وشهود مجاري الاقدار واللطائف ولا
تمسك سكاك لموفانك بالبحر وحل اخطاره
سابعها قصد التحريب وهو ما يتبع للملازمة وهم
قوم طابت نفوسهم مع الله فلم يودوا ان احدا
يطلع على اعمالهم غيره فاذا راي احد منهم ان احدا
اعتقد فيه خباي ارتكب ما يذم به ظاهره من
فعل وقول وكسرة بعض الاولياء وهو ابراهيم الخواص
نفع الله به وناهيك به علما وعلما راي اهل بلده

يعتقدونه سرق ثيابا من الحمام لابن الملك وخرج يتجسس
بها حتى ادركه فضرب واخذت منه وسمي لص الحمام
فقال الان طابت الاقامة في هذه البلد فان قلت
ما تار وبله في لبس ثياب الغير قلت يحتمل ان يعلم عينه
ورضاه بل ارضاه وان لم يعلم قلبه نظرا الى الغالب لان من
اطلع على باطن عبدا في غاية الصلاح فان لبسه
هذا الزم من السير ليظهر نفسه من النظر الى الخلق رضوا
بذلك قطعوا وقد صرح الشافعي رضي الله عنه بان
يجوز اخذ خلل وخالدين من مال الغير نظرا لان ذلك
ما يتساح به عادة ومستلنا اول من ذلك لان اكثر
الناس يجولون على حجة هذه الطائفة بل كلهم متقادون
الى الصادقين من اهلها ثم رايت بعضهم اجاب بحجاب
اخر حين سئله فقيه عنها لاقنع الا بكلام الفقهاء فقال
ليس يجوز في ظاهر الفقه استعمال بعض الخ مانت
للضرورة كاللداوى بالنجاسة فقال الفقيه بلى فقال
فكذا هذا دواى نفسه بل قلبه بهذا المحرم وما اجبت
به اولى لان اللداوى بالنجاسة ليس فيه الا حقد الله
فسو مح به لاجل المرض وما هذا الحق لا دوى لا يجوز
الا برضاه فكيف يجوز لاجل اصلاح قلبه فالصواب
ما اجبت به اذ لا يرد عليه ما اوردا لياضي رحمه الله
على ذلك الجواب فقال بعد قوله لا يداوى التحريم
بحرام مغلظ كالكبائر ونحوها وفي جواز ارتكاب
الحرام للتخريب بحمد الظن حصول الفساد والضرر الرا
محرم على فساد الحرام وضرره عندى فيه نظروا يترتب
على هذا سؤال فيقال اذا تعارض مفسدان صغرى

تطلب

قطعية وكبرى ظنية فايتهما اولى بالدفع واذا حصل
الضرر من التخريب بمكروه فلا يجوز بحرام انتهى كلام
الياضي وتوقفه في تعارض المفسدين المذكورين فيه
نظرو قضية قولهم در المفاسد مقدم على جلب المصالح
تقديم دفع المفسدة القطعية صغرى او كبرى كما
يعلم من كلام الايما في المضطرباخذ طعاما لغير المستغنى
عنه قهرا عليه ويقتله ان امتنع من اعطاه وتعين
القتل طريقا لتحصيله ومع ذلك لا ياخذة مجانا بل يبد له
حالات قدر عليه والا فحق يقدر **سئل نفع الله به**
ورضى عنه بما لفظه نقل عن جماعة من الصوفية كلمات
تدل على انحلال عقائدهم لاسيما الشيخ عبد القادر الجيلاني
نفع الله به ورضي عنه فانه نقل عنه القول بالجهنة
وهذا قدح عظيم وخرف جسيم وحاشا هذا الولي ان
يقول ذلك وان يرتبك في شيء من المهالك ووعرتك
المسالك فبينوا ما في ذلك **فاجاب** بل الله شراه
حاشاه ومعاذ الله ان يظن باحد من الصوفية المذكورين
في رسالة القشيري وعوارف المعارف وغيرهما من كتب
الايممة الجامعين بين عالمي الظاهر والباطن شيئا مما
يخالف عقيدة اهل السنة والجماعة وقد ذكر القشيري
وغیره من كلماتهم في العقائد ما يبين ذلك ويوضحه
فانظره في الرسالة وغيرها ومن نسب الى واحد منهم
شيئا مما يخالف ذلك كالقول بقدم الحروف فقد
افترى فقد صرح سهل بن عبد الله وابوبكر الشبلي
وابوالعباس بن عطاء بن محمد وثيها وابن عطاء هذا هو احد
الشيوخ الخمسة الذين اجمع على الاقتداء بهم لجمعهم بين عالمي

الظاهر والباطن وهما ابو عبد الله الحارث بن اسد
 الحاسبي وانكار الامام احمد عليه بالفواتر دونه وان لم
 علمه بحقيقة حاله وابو القاسم الجنيدي وابو محمد روي وبو
 عبد الله عمرو بن عثمان المكي وابن عطاء المذكور وتخصيص
 هولاء بذلك انما هو لكونهم كانوا مجتمعين اجتماعا
 مخصوصا في عصر واحد لا لئلا يقتدوا عن غيرهم
 اذ الجامعون بين العلمين المذكورين انما هو لبيان الاكل
 اذ لا خلاف بينهم ان جميع السالكين العارفين بالله
 تعالى يجوز الاقتداء بهم سواء حصل السلوك قبل الجذبة
 او بعدها وسواء علموا جميع علوم الشريعة المفروضة
 المندوبة ام لم يعرفوا سوى فرض العين الذي لا بد لكل
 مكلف منه ولبيان من يقتدى به في العالمين معا وقد
 قال ابو عفان المقرئ كنت اعتقد شيئا من حديث
 الجهة فلما قدمت بغداد زال عني ذلك فكنت لا اصحا
 بنا بمكة اتي اسلمت جديدا وقال الأستاذ ابو اسحاق
 الاسفرائني قد كنت من بغداد لا نيسابور فدرست
 في جامعها فشرحت القول في الروح وانها مخلوقة
 فاضفر الشيخ ابو القسم النصر بادي الى من بعيد ثم
 اجاز بنا بعد ايام فقال لبعض اصحابي اشهدوا لي بالمت
 على يد هذا الرجل وانشاره فانظر الى تواضع هذا الأستاذ
 الذي هو ابو القسم وانصافه ورجومه للحق مع انه
 كان شيخا وقاتله وكذا ابو عثمان السابق وكل هذا
 يدل على انهم مطهرون من الخطوط النفسية متصفون
 بالصفات العلية ومن كلام اب القاسم المذكور الجنة باقية
 باقية وذكره لك ومحبتا ورحمة لك باقية لك بقاءه
 فستان

فستان ما بين ما هو باق ببقائه وما هو باق بابقائه
 فتأمل هذا التحقيق من هذا الامام الموافق لما عليه اهل الحق
 ان صفات القديم سبحانه باقية بابقائه وان ذاته باقية
 ببقائه ولما ذكر القشيري عقائدهم لما خروجه من مجموع
 كلامهم قال دلت هذه المقامات على ان عقائد مشايخ
 الصوفية تتوافقا واول اهل الحق في مسائل الاصول وقال
 ايضا علموا وحكم الله ان شيوخ الطريقة بنوا قواعدهم
 امرهم على اصول صحيحة في التوحيد وصانوا عقائدهم
 من البدع واستوا بما وجدوا عليه السلف واهل السنة من
 توحيد ليس فيه تمثيل ولا تعطيل وقال سلطاته
 العلماء المزايين عبد السلام رحمه الله بعد ان ذكر عقائد
 اهل السنة والجماعة هذا اجمال من اعتقاد الاشعري و
 اعتقاد السلف واهل الطريقة والحقيقة نسبة لا انفصال
 الواضح كنسبة القطرة الى البحر اطاق ومراعاة باهل الطريقة
 والحقيقة الصوفية وما احسن قول بعضهم المعتزلة
 ترهوا الله من حيث العقل فاخطاوا والصوفية ترهوه
 من حيث العلم فاصابوا قال الياقبي وقد اشتهر عن الشيخ
 عبد القادر انه كان يعتقد الجهة وقد استغرب ذلك
 عنه وعده مشادا في ذلك عن اربعة المشرق لكن قد اخبر
 الشيخ الكبير العارف بالله تعالى الشهير نجم الدين الاصبهاني
 ان الشيخ عبد القادر رجع اخرا عما كان يعتقد اوله ذكر
 ذلك لما بلغه ان الامام ابن دقيق العيد تعجب من اعتقاد
 الشيخ عبد القادر ذلك مع ما حوى من العلوم والمعارف
 ومثل الشيخ نجم الدين الاصبهاني اذا خبر عن القوم بقول
 فعلى الخير يسقط الخبر اذ هو من اهل الاطلاع ظاهر وباطن

لكونه من اهل النور والكشف المشهور وكون العراق له وطنا
وصاحب المشاريح هنالك والعلماء وعقد النبي صلى الله عليه
وسلم للنواحي احد عشر علما اخبره بالرجوع عن الاعتقاد المذ
كور وعقد الاعلام المذكورة غير واحد من اصحاب الشيخ
نجم الدين المذكور عنه بمن لا يشك والده في صدقهم
انشى كلام اليا فني ثم حكى من كلام الشيخ عبد القادر
ما اشغل على يد ائمة من التوحيد والتزكية وعجائب
من المعارف وقواطع تنفي التجسيم والمكان والتشبيه فخصما
بكون الحق تعالى لم يستقر في مكان ولم تتغير عما
عليه كان جامعا بين فصاحة العبارة وبلاغة
الاستمارة وحلاوة نظم الدر في سلك معارف الانوار
وطلاوة تناسب الفواصل في سبك محاسن الاسرار
ومن جملة تلك الكلمات الاليت والعبارات الرائقة
الفائقة الرشيقا نودي في معاني الافاق ونجاح الا
كوان ومعالم المصنوعات ان سلطان الصفات
القديمة وملك النعوت العظيمة يريد ان يمر على
مسالك المعالم ويعدو في مشاهد الشواهد
فخذ قواحيوتكم وضموا اسراركم وقيدوا افكاركم
وغضوا ابصاركم واحضروا بلاغكم وفكروا منا
طقكم والسننكم فنروا من جناب العزة سنا بارق
مجلل بالهيبة مظلل بالعظمة متوج بالجلال مكلل بالكمال
اخذ بنوا صدى الانوار قاهر لمعاني الاسرار فتجلى في
حلل لطفه وتلطفه ودنا بتقريبه وتعرفه له مظلالم
ومشارق ولواحي ولوارق وشواهد ومناطق ومعارف
وحقايق وعوارف ومناشيق تجلو مطالعة الرحمن

على العرش استوى او تسفر مشارقه وسع كرسية السموات
والارض وتوضي لواحي يده مبسوطات وتكشف
لوارقه وهو معكم وتبدي شواهد السجوات
مطويات يمينه وتفصح مناطقه والده من ورائهم
محيط وتنادي معارفه وهو السميع البصير وتنطق
حقائقه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وتشهد
عوارفه لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وتتارج
مناشيقه قل الله شد ذرهم فظهرت معه يد ائمة صا
ئع القدم في احسن صورة من بهجة الكمال البارز من
حريم العزة عليها ملابى الجال غرائب العجائب وطاف بها
طائف من ربك في طريق المكوت ومصنوعات المصنوعات
ومكنونات الكائنات فوق الكل في مهاوى البهتة
وتاهو في مهامه الدهشة واذا النداء من حضرة القدس
الست بربكم قالوا بلسان الذل والخضوع في مقام الاقرار
بوحداية الالهية بلى والشهادة على انفسهم بقبول
الحجة يوم تشهد عليهم السنن وايدهم فتبع الخلائق ذلك
البارق وسلكوا طريقا فتفي قوم اثاره فلم يستصوا عليه
ولا اثاره بل حكموا العقول ومقاييسها وانبعوا الاهوية
وابالسهامهم طائفة ضلوا في نيه التمويه وقصوا في
التجسيم والتشبيه فاولئك الذين اهلكهم الشقا حين
ابتلا اخبارهم واولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعمى
ابصارهم ومنهم فرقة حاروا في اضاليل التعطيل ومنهم
عصابة هلكوا باطيل الحول واغرقوا فادخلوا نار افلم
يحدوا لهم من دون الله انصارا ومنادى التوحيد
والنذية ينادى في صفات الوجود ان سلطان الصفات

القديمة وملك السموات القويمة الآن في مقر المز والجلال ومظل
 القدرة والكمال ما انتقل الى مكان ولم يتغير عما هو عليه كان محتجب
 بجلال عزته في تعالى كبريائه وعظمته فاجم المرش من خوف
 البطش اذ جعل محلا لا فترى ومحالا لا مترا وصاح بلسان
 الرهبة من البعد بارياب الغيبة عن الرشاد ان منذ خلقت
 في دهنشة الوله ووحشة التحير حتى لمع من جناب
 الازل بارق الرحمن على المرش استوى فلما صوبت الى نفسي نظري
 وقع حده على جرم السما فانطبع فيه وقمر ثم استوى الى السما
 فبهت فيها نظري وشخص اليها بصري فطمتحت اشراقا
 انواره الى عالم الثرى فانتقش في طي مكنونات مكتوب
 وسجدوا قرب فانارت بهلك ظلمتي واطمأنت لذلك
 فكرت وقررت زفرت لا اسمع الا الاخبار ولا اشهد غير
 الآثار واتبع قوم سبيل الرشاد في اشراق انواره ونصبوا
 الشرح امامهم واقتدوا بعساكر التوفيق جندا جندا وسارت
 ركائب التأييد وفدا وفدا وشعوس الهداية تسري معهم
 وحيون العناية ترفع مرتفعهم وتحمهم فادصلهم اصدت
 في اتباع الحق مسالك التوحيد ومعاقل التجمل وعلت بهم
 المرتب عن مقام الرب انتهي الغرض منه والافهو بحر
 ليس له ساحل ونيا لا يتهدي فيه الا كمال **سبيل**
نفع الله به عما معنى قول ابي يزيد خضت بحرا وثق
 الانبياء بساحله **فاجاب** بقوله هذا القول لم
 يصح عنه وان صح فنقوله بجميع ما اعطى الاوليا
 ما اعطى الانبياء كرت ملئ عسله فرشحت منه
 رشحات فلك الرشحات في ما اعطى الاوليا وما في
 باطن الرق هو ما اعطى الانبياء يوجب ان لم يكن

صدر منه في حال السكر صرف ذلك القول عن ظاهره ويعين
 تاويله بما يليق بجلالة الانبياء ان يقال وقفا بساحله
 ليعبر وافيه من راوا فيه اهلية العبور ويعنوا من لم يروا
 فيه اهلية العبور وليدركوا من راوه اشرف على الفرق
 او نحو ذلك مما فيه نفع للغير كما يقف الافضل يشفع في
 دخول الجنة ويدخل المنضول قال بعضهم او يقال وقوفهم
 وقوف صدور لا وقوف وروود على كل حال فلا يظن
 باي يزيد نفع الله به الا ما يليق بجناب قدره وعلو مقامه
 وما علم منه من تعظيم الانبياء وشرائعهم ونهاية ادب
 مع جميعهم **سبيل نفع الله به** عن الخطاب الذي
 يذكره الاوليا فيقولوا احدثهم حديثي قلبي عن ربي
 ويقول بعضهم خاطبي ربي بكذا هل يشب الله بكما
 وما حقيقته وهل يسمى كلاما ام حديثا وما الفرق
 بين ما سمعه الانبياء وما سمعه الاوليا وما علم من
 محمدا **فاجاب** بقوله فرق القطب الرباني الشيخ
 عبد القادر الجيلا في نفع الله به بين النبوة والولاية بما
 حاصله ان النبوة كلام الله الواصل للنبي مع الملك وال
 لروح الامين والولاية حديث يلقي في قلب الولي على
 سبيل الالهام المصحوب بسكينة توجب لطمائنة
 والقبول له من غير توقف ولا تعلم ورد الاول كقول الثالث
 نقص وجار فقيه لابي يزيد معترضا عليه فقال له
 عليك عمن ومن ومن اين فقال عمن من عطا الله ومن
 الله عز وجل ومن حيث قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من علم بما يعلم اورث الله علم ما لم يعلم وقال
 العلم ثلثان علم ظاهر وعلم باطن فالعلم الظاهر حجة الله

على خلقه والعلم الباطن هو العلم النافع فعملك يا فقيه
نقل من لسان الانسان للتعلم لا للعمل وعلو من علم الله
عز وجل الهما ما انتهى من عنده فقال له الفقيه عاكي
عن الثقات عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل
عن الله فقال للنبي صلى الله عليه وسلم علم عن الله
عز وجل لم يطاع عليه جبريل ولا ميكائيل عليهما السلام
فطلب منه الفقيه ان يوضح له الذي ذكره فقال يا فقيه
اعلمت ان الله عز وجل كلم موسى تكليما وكلم محمدا
صلى الله عليه وسلم وراه كفاحا وكلم الانبياء وحيا
قال بلى قال اما علمت ان كلامه للصديقين والاولياء
بالمهام منه لهم والقافوانده في قلوبهم وتأييده
لهم ثم انطقهم بالحكمة ونفع بهم الامم وما يؤيد
ما قلته ما الهما الله عز وجل ام موسى ان تغدق
في التابوت ثم تلقى في اليم وكما الهما الخضر في
امر السفينة وامر الغلام والحائط وقوله لموسى وما
فعلته عن امرى اى انما هو علم الله عز وجل وقال
تعالى وعلما من لدنا علم اى بنا علم ما علمه الصوفية
قاطبة ان اولى ولا نبى وكما الهما يوسف صلى الله عليه
وسلم في السجن فقال ذا كما ما قالى ربي اى وكان
ذلك قبل النبوة وكما قال ابو بكر لعائشة رضي الله عنها
ان نبت خارجة حامل بينت ولم يكن استبان حملها
فولدت جارية ومثل هذا كثير واهل الالهام قوم
اختصهم الله بالفوائد فضلا منه عليهم وقد فضل
الله بعضهم على بعض في الالهام والغراسة فقال الفقيه
قد اعطيت في اصلا وشفيت صدري وما يؤيد ما

رواه الصوفية من ان الالهام حجة اى فيما لا يخالف فيه حكم
نشرى ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث
القدسى فاذا احببته كنت كمنه الذى يسمع به وبصره الذى
يبصر به الحديث وفي رواية فبى يسمع وبى يبصر وبى ينطق
وفي اخرى وكنت له سمعا وبصرا ويذا والحاصل ان العلم
بالله عز وجل هم الواقفون مع الله في العلوم والاعمال
والمقامات والاحوال والاقوال والافعال وسائر الحركات
والسكنات والارادات والخطرات ومعادن الاسرار
ومطالع الانوار والعارفون المحبون المحبوبون المقربون رضي
الله عنهم ونفع بهم اذا قرر ذلك علم منه الجواب عن جميع
ما في السؤال وهو الفرق بين خطاب النبي صلى الله
عليه وسلم وخطاب الولي فالولي بواسطة الملك الاول
سلطة او بالزوايا الصادقة او بالنفس في الروح وكل ذلك
يسمى وحيا وكلاما ينسب الى الله حقيقة ومن انكر ما علم
من الدين بالضرورة كفر والشاى شىء يلقى في القلب
يشلج به الصدر وهو المسمى حديثا والهيا ما لقوله صلى
الله عليه وسلم في الحديث ان في امي محدثون يفتح الدال
ملهمون ومنهم عمر واختلف العلماء في حجة الالهام بعبده
السابق فالارجح عند الفقهاء ان ليس بحجة اذ لا ثقة بخوار
غير المعصوم وعند الصوفية ان حجة من حفظ الله
في سائر اعماله الظاهرة والباطنة والاولياء وان لم يكن لهم الصفة
لجوار وقوع الذنب منهم ولا ينافيه الولاية ومن شهد
قيل للجنيب ابرئ الولي فقال وكان امر الله قدرا مقدورا لكن لهم
الحفظ فلا تقع منهم كبيرة ولا صغيرة غالبيا وعلى القول بحجة
فهو ينسب الى الله تعالى بمعنى انه الملقى له في القلب كرامة لذلك

الولاء وانما ما عليه بما يكون سببا لمزيد له او صلاح لغيره
سئل نفع الله به ما عدة رجال الغيب وما الدليل على
 وجودهم **فاجاب** بقوله رجال الغيب سمو بذلك
 لعدم معرفة اكثر الناس لهم راسهم القطب الغوث الفرد
 الجامع جعله الله دائرا في الافاق الاربعة اركان الدنيا
 كدوران الفلك في افق السما وقد ستر الله احواله عن
 الخاصة والعامة غيره عليه غير ان يرى عالما جاهلا
 وابله كفطن وتاركا اخذا قريبا بعيدا سهلا عسرا امنا
 حذرا ومكانة من الاوليا كالنقطة من الدائرة التي
 مركزها به يقع صلاح العالم والدوناد وهم اربعة لا يطاع
 عليهم الا الخاصة واحد باليمن وواحد بالشام وواحد
 بالمشرق وواحد بالمغرب والابدال وهم سبعة على الارض
 وقيل ثلاثون وقيل اربعة عشر كذا قاله الياضي ويأتي
 حديث انهم اربعون وحديث انهم ثلاثون وكلها
 يعكز على قوله الاصح انهم سبعة والتعبا وهم اربعون
 والنجباء وهم ثلثان فاذا مات القطب ابدل بخيار الاربعة
 او احد الاربعة ابدل بخيار السبعة او احد السبعة ابدل
 بخيار الاربعة او احد الاربعة ابدل بخيار الثلثان
 او احد الثلثان ابدل بخير الصالحين فاذا اراد الله
 قيام الساعة اماهم اجمعين وذلك ان الله يدافع
 عن عباده البلاهم وينزل قطر السما بهم وروى
 بعضهم عن الخضر انه قال ثلاثمائة هم الاوليا
 وسبعون هم النجباء واربعون هم اوتاد الارض وعشرة
 هم النقباء وسبعة هم العرفاء وثلاثة هم المختارون
 وواحد هو الغوث وجاء عن علي كرم الله وجهه انه

قال

قال الابدال بالشام والنجباء بمصر والعصائب بالعراق والنقباء
 بخراسان والدوناد بسائر الارض والخضر عليه السلام
 سيد القوم وفي حديث الامام الياضي ان صلى الله
 عليه وسلم قال ان الله في الارض ثلاثمائة قلوبهم على
 قلب ادم وله اربعون قلوبهم على قلب موسى وله
 سبعة قلوبهم على قلب ميكايل وواحد قلبه على قلب
 اسرافيل فاذا مات الواحد ابدل الله مكانه من
 الثلثة واذا مات من الثلثة ابدل الله مكانه
 من الخمسة واذا مات من الخمسة ابدل الله مكانه
 من السبعة واذا مات من السبعة ابدل الله مكانه من
 الاربعة واذا مات من الاربعة ابدل الله مكانه
 من الثلثان واذا مات من الثلثان ابدل الله
 مكانه من العامة يدفع الله بهم البلا عن هذه
 الامة قال الياضي قال بعض العارفين والواحد المذ
 كور في هذا الحديث هو القطب وهو الغوث قال بعضهم
 لم يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قلبه في جملة
 تلك الانبياء والملئكة لانهم لم يخلق الله في عالم الخلق والامر
 اعز والطف واشرف من قلبه صلى الله عليه وسلم
 فقلوب الملئكة والانبياء والاوليا بالاضافة الى قلب
 كاضافة سائر الكواكب الى الشمس ولقد سمعت
 النجم الاصبهان رضي الله عنه خلف مقام ابراهيم
 الخليل صلى الله عليه وسلم يذكر ان الخضر عليه السلام
 سأل ربه عز وجل ان يقبضه عند ما يرفع القرآن
 والظاهر والله اعلم ان القطب وسائر الاوليا المعدون
 وغيرهم من الموجودين في ذلك الوقت يطلبون الموت

ابضح اذ ليس بعد رفع القرآن يطيب الحياة لاهل الخير
بل لا يبقى في الارض خير وما ذكرت من حياة الخضر
هو الذي قطع به الاوليا ورجمه الفقهاء والاصوليون
واكثر المحذنين وقد اجتمع به واخبر عنه من لا يحصر
من الصدوقين والاوليا في كل زمان بل والده لقد
اخبروني انه اجتمع في وسئلني عن شيء فاجبت له
ولم اعرفه لانه لم يعرفه الا صاحب استعداد من
شماله ومبالغة ابن الجوزي في انكار حياته غلو منه
اذ هو انكار للشخص وليس دونها حجاب بل كلامه
فيه متناقض لانه روى في حياته اربع روايات
بالاسانيد المتصلة عن علي وابن عباس وابن مسعود
رضي الله عنهم وكذلك انكاره على اكابر من الصوفية
اشيا صدرت عن احوال لا يعرفها وعلوم لا يدركها
ولا يفهمها والعجب منه انه يحكي عنهم كلمات عظيمة
عجيبه يطرز بها كلامه ثم ينكرها عليهم في موضع
اخر انتهى كلام اليا في ملخصها والحديث الذي ذكره
ان صح فيه فوائد خفية منها انه مخالف للعدد ٥
السابق قبله وقد يجاب بان تلك الاعداد اصطلاح
بدليل وقوع الخلاف في بعضهم كالابدال فقد يكونون
في ذلك العدد نظروا الى مراتب عبروا عنها بالابدال
والنقبا والنحبا والاولاد وغير ذلك مما مر والحديث
نظر الى مراتب اخرى والكل متفقون على وجود تلك
الاعداد ومنها ان يقتضي ان الملائكة افضل من
الانبياء والذي دل عليه كلام اهل السنة والجماعة الاسن
شد منهم ان الانبياء افضل من جميع الملائكة ومنها ان
يقتضد

يقتضي ان ميكائيل افضل من جبريل والمشهور خلافه وان
اسرافيل افضل منهما وهو كذلك بالنسبة لميكائيل واما
بالنسبة لجبريل ففيه خلاف والادلة فيه متكافية فقيل جبريل
افضل لانه صاحب السر المخصوص بالرسالة الانبيا
والرسل والقائم بخدمة منتهى وتربيتهم وقيل اسرافيل لانه
صاحب سر الخلائق اجمعين اذ النوح المحفوظ في جبهته
لا يطلع عليه غيره وجبريل وغيره انما يتلقون ما فيه
عنه وهو صاحب الصور القائم ملتقاه ينتظر استعا
والامر به لينفذ فيه فيموت كل شيء الا من استثنى
الله ثم بعد اربعين سنة يؤمر بالنفخ فيموتون ثم
يبعثون **واعلم** ان هذا الحديث لم ارجه من
المحدثين الذين يعتمد عليهم لكن وردت احاديث
تؤيد كثيرا مما فيه منها ان حديث ابي سعيد خبار
امني كل قرن خمس مرات والابدال اربعون فلان الخمس
يقصون ولا الابدال كلمات منهم رجل ابدل الله
من الخمس مرات مكانه وادخله في الاربعين مكانه
يمفون عن من ظلمهم ويحسنون لمن آسأ اليهم
ويستامنون فيما اتاهم الله وهم في الارض كلهم
ومنها حديث احمد الابدال في هذه الامة ثلاثون
رجلا قالوا هم على قلب ابراهيم خليل الرحمن كلمات
رجل ابدل الله مكان رجلا ولا تخالف بين الحديثين
في عدد الابدال لان البدل له اطلاقات كما يعلم
من الاحاديث الاربعة في تخالف علاماتهم وصنائعهم
وانهم قد يكونون في زمان اربعين وفي اخر ثلاثين
لكن يكرر على هذا رواية ولا اربعون كلمات رجل

الح والرواية الاثنية وهم اربعون رجلا كما مات الخ ومنها
حديث الطبراني ان الابدال في امثي ثلاثون بهم تقوم الارض
وبهم يحطرون وبهم ينصرون وحديث ابن عساكر ان الابدال
بالشام يكونون وهم اربعون رجلا بهم تسقون الغيث
وبهم تنصرون على اعدائكم يصرف بهم عن اهل الارض
البلا والضرر ومنها حديث الطبراني الابدال في اهل الشام
وبهم تنصرون وبهم ترزقون ومنها حديث احمد الابدال
بالشام وهم اربعون رجلا كما مات رجل ابدل الله مكانه
رجلا يستقي بهم الغيث وتنصرون بهم على الاعداء ويصرف
عن اهل الشام بهم العذاب ومنها حديث الخلال الذي رواه
في كرامات الاوليا ورواه الديلمي ايضا الابدال اربعون
رجلا واربعون امرأة كما مات رجل ابدل الله مكانه
رجلا وكما ماتت امرأة ابدل الله مكانها امرأة ومنها
خبر الحاكم عن عطاء مرسل الابدال من الموال ومنها
خبر ابن ابي الدنيا مرسل علامة ابدال امثي انهم لا يلقون
شيئا ابداء ورفعة معضل ومنها خبر ابن حبان لا تخلوا
الارض من ثلاثين وثمانين مثل ابراهيم خليل الرحمن
بهم تغاثون وبهم ترزقون وبهم تحطرون ومنها خبر
البيهقي ان ابدال امثي لم يدخل الجنة باعمالهم ولكن
انما دخلوها برحمة الله وسخاوة النفس وسلامة
الصدر والرحمة لجميع المسلمين ومنها خبر الطبراني في الا
وسط لن تخلوا الارض من اربعين رجلا مثل خليل
الرحمن بهم تسقون وبهم تحطرون وبهم تنصرون ما مات
منهم احد الا ابدل الله مكانه اخر ومنها خبر ابن عدي
في الكامل البدلا اربعون اثنان وعشرون بالشام وثمانية

عشر

عشر بالعراق كما مات منهم احد ابدل الله مكانه اخر فاذا
جاء الامر قبضوا كلهم فعند ذلك تقوم الساعة ومنها خبر
نعيم في الحلية ايضا لا يزال اربعون رجلا من امثي قلوبهم
على قلب ابراهيم يدفع بهم عن اهل الارض يقال لهم الابدال
انهم لم يدركوها بصلاة ولا بصوم ولا بصدقة قال ابن
مسعود راوية فيم ادركوها يا رسول الله قال بالسما
والنصيحة للمسلمين وها جاء في القطب كما قال بعض
المحدثين خبر ابي نعيم في الحلية ان الله تعالى في كل بدعة
كيد بها الاسلام واهله وليا صالحا يذب عنه ويتكلم بعلا
ماته فاغتفوا حضور تلك المجالس بالذب عن
الضعفاء وتوكلوا على الله وكفى بالله وكيل وها جاء في
جميع من ذكر وغيرهم حديث للترمذي الحكيم وابي نعيم في
كل قرن من امثي سابقون وحديث ابي نعيم لكل قرن
من امثي سابقون والحديث المشهور يبعث لهذه الامة
على رأس كل مائة سنة من يجد دلها امر دينها والحديث
الذي رواه الشيخان وغيرهما من طرق كثيرة لا تزال طائفة
من امثي ظاهرين حتى ياتي امر الله وهم ظاهرون وفي
رواية لهما لا تزال طائفة من امثي قائمة على الحق لا يضرهم
من خذلهم ولا من خالفهم حتى ياتي امر الله وهم ظاهرون
على الناس وفي اخرى لابن ماجة لا تزال طائفة من امثي
قائمة على الحق قواما على امر الله لا يضرهم من خالفها
وفي اخرى لابن حبان لا تزال طائفة من امثي منصورين
لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة وفي اخرى لمسلم
واحمد لا تزال طائفة من امثي يقاتلون على الحق ظاهرين
اليوم القبيح فينزل عيسى بن مريم فيقول اميرهم تعالى

صل بنا فيقول الان بعضكم على بعضا مير تكريمة من
الله لهذه الامة **تنبيه** قال يز يدان هرون الابدال هم
اهل العلم اي النافع الذي هو علم الظاهر والباطن لا علم
الظاهر وحده وقال الامام احمد ان لم يكونوا اصحاب
الحديث فمن هم ومراده باصحاب الحديث من هو مثل
من جمع بين علمي الظاهر والباطن واحاط بالاحكام
والحكم والمعارف والحكام كالائمة الثلاثة الشافعي ومالك
وابي حنيفة واحمد ونظر انهم فان هؤلاء خيار الابدال والنجا
والاوتاد فاخذ ان شئ ظنك باحد من مثل اولئك
ويسولك الشيطان ومن اتولد عليه فمن لم يمتد بنور
العلم ان ائمة الفقهاء والمجاهدين لم يبلغوا تلك المراتب
واتفقوا على ان الشافعي كان من الاوتاد وفي رواية انه
قطب قبل موته وكذلك جاء هذا عن بعض تابعيه
من الفقهاء كالامام النووي وغيره وروى الخطيب في تاريخ
بغداد عن ائمتنا انه قال النقباء للتمائم والنخباء لمعون
والبدل لا ريعون والخيار سبعة والعهد اربع والفوت
واحد فمسكن النقباء المغرب ومسكن النخباء مصر ومسكن
الابدال الشام والاخبار سباحون في الارض والعهد
روايات الارض ومسكن الفوت مكة فاذا عرضت
مكة فاذا عرضت الحاجة من امر العامة ابتهل فيها
النقباء ثم النخباء ثم الابدال ثم الاخبار ثم العهد فان
اجيبوا والا ابتهل الفوت فلا يتم مسالته حتى
تجاب دعوته انتهى وفيه تأييد لبعض ما مر من ان
له وذلك كله يبين ان تلك الاعداد ترجع الى الاصطلاح
ولا مشاحة في الاصطلاح ولقد وقع في هذا البحث
وزنه

غريبة مع بعض مشايخي هي اني انما ربيت في مجور بعض اهل
هذه الطائفة اعني القوم السالمين من المذوور واللوم فوق
عندي كلامهم لانه صادق قلبا خاليا فتمكنا فاما قرات
في العلوم الظاهرة وسقى نحو اربعة عشر سنة بقراءة مختصر
شجاع على شيخنا ابي عبد الله الامام الجمع على بركته وتنسكه
وعلمه الشيخ محمد الجويني بالجامع الازهر بمصر المحمدية
فلا رمت مدة وكان عنده حده ما تخرج الكلام يوما الا ذكر
القطب والنخباء والنقباء الابدال وغيرهم من مرفاد الشيخ
انكار ذلك بغلظة وقال هذا كله لا حقيقة له وليس فيه
شئ عن النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له وكنت اصغر
الحاضرين معاذ الله بل هذا صدق وحق لا مريبة فيه لان
اولياء الله اخبروا به وحاشاهم من الكذب ومن نقل ذلك
الامام الباقى وهو رجل جمع بين العلوم الظاهرة والباطنة
مزاد انكار الشيخ واغلاظه على فلم يسمي الا السكوت
فنسكت واضمرت انه لا ينصري الا شيخنا شيخ الاسلام
والمسلمين واما ما للفقهاء والعارفين ابو يحيى زكريا الا
نصارى وكان من عاداتي اقود الشيخ محمد الجويني لانه
كان ضريرا وذهب انا وهو الشيخنا المذكور اعني شيخ
الاسلام زكريا يسلم عليه فذهبت انا والشيخ احمد
الجويني الى شيخ الاسلام فلما قربنا من محله قلت
للشيخ الجويني لا بأس ان اذكر لشيخ الاسلام مسألة
القطب ومن دونه ونظر ما عنده فيها فلما وصلنا
اليه اقبل على الشيخ الجويني وبالف في اكرامه وسؤال الدنيا
منه ثم دعاني بدعوات منها اللهم فقها في الدين وكانت
كثيرا ما يدعوني بذلك فلما تم كلام الشيخ واراد الجويني

الانصراف قلت لشيخ الاسلام ياسيدي القطب والادوات
والنجباء والابدال وغيرهم من يذكره الصوفية هل هم موجودون
حقيقة فقال نعم والله يا ولدي فقلت له ياسيدي ان الشيخ
الجوييني ذكر ذلك ويبالغ في اورد على من ذكره فقال شيخ
الاسلام هكذا يا شيخ محمد وكرر ذلك عليه حتى قال له
الشيخ محمد يا مولانا شيخ الاسلام امنت بذلك وصدقت
به وقد ثبت فقال هذا هو الظن بك يا شيخ محمد ثم قمنا
ولم يعانني الجوييني على ما صدر مني ونظير هذه
الواقعة من بعض وجهها ما وقع لي وعمرى نحو ثمانية
عشر سنة مع بعض مشايخنا ايضا وهو شيخ الاسلام
الشمس الدجوي وكان اعطى في العلوم الشرعية والعقائد
من متانة التصنيف وقوة السبك ما لم يعطه احد من
اهل زمانه كنا نقرأ عليه ذات يوم في شرح التلخيص
للسعد التفتازاني وفي كتاب صفة الشيخ في اصول الدين
فوقع ذكر العارف بالله تعالى عمر بن الفارض في المجلس
فبادر الشيخ وقال قاتله الله ما اكفره كيف وكلر ما
ينطق بالحلول والاتحاد وما تشمره في الذروة العليا فقلت
له من بين الحاضرين حاشاه الله من الكفر ومن الحلول
والاتحاد فاغلظ الشيخ في الانكار عليه وعلى فاغلظت
في جوابه وكان بالشيخ مرض بضيق النفس وكان
قد اخبرنا ان له مدة مديدة لا يقدر على وضع جنبه
على الارض ليلا ولا نهارا فقلت له ياسيدي انا التزم
لك انك ان رجعت عن انكارك على الشيخ عمر بن
الفارص وابن عربي وتابعيهما برئت من هذا الدار والمقال
فقال هذا لا يصح فقلت صدقوا قول بالرجوع عن ذلك

مدة يسيره فان ذهب والافانتم تعرفون ما ترجعون
اليه فقال يمكن ان نجرب ثم اظهر لنا الرجوع والتوبة
فانصلح حاله وخف مرضه مدة مديدة وكنت اقول له
ياسيدي صحت ضمانتي فيصحك ويعجبه ذلك وفي
تلك المدة ما سمعنا منه عن هذه الطائفة الا خيرا
ثم دعاله بعد ذلك المرض باشد ما كان واقعه فاذيق
الم ذلك المرض واستمر يشدد عليه بعد ذلك عشرين
سنة حتى مات وهو على حاله **سئل نفع الله به ما**
حد الصوف والصوفي ولما سمي بذلك ومتى حدثت
هذه التسمية وما الفرق بين الصوفي وغيره من الفرق
المنتمية للصوفية وما الفرق بين الصوف والفقير والزهد
وبين الصوفي والمتصوف والمتشبهه **فاجاب** بقوله
اختلفت عبارة العارفين في حده على اكثر من الف
قول نظرا لاشروطه وادابه وغاياته وثمراته فحده
سيد الطائفة الجنيد رضي الله عنه بان يكون مع الله
بلا علاقة وبان يمينك الحق عنك وبحبيبتك به وبانه
ذكر مع اجتماع ووجد مع استماع وعمل مع اتباع وابو
محمد رويتم بانه استرسل النفس مع الله على ما يريد
وابو محفوظ مصروف الكرخي بانه الاخذ بالمقائيل واليثار
ما في ايدي الخلائق وابو علي الروزبادي بانه الاناخرة على
باب الحبيب وان طرد وابو محمد الحريري بانه التحمل بكل
خلق حسن سمي والتخلي عن كل خلق ذي واختلعت
عبارة ائمة في حد الصوفي نظرا لذلك فحده الجنيد بانه
كالارض يطرح عليها كل قبيل ولا يخرج منها الا كل
مليح وكان الاستاذ ابو علي الدقاق شرح ذلك بقوله

احسن ما قيل في هذا الباب قول من قال هذا طريق لا يصلح
الادلاقوام كنيت ارواحهم المزايل وابو محمد سهل ابن عبد الله
بانه من صفات الكدر وتسلط الفكر وانقطع الى الله عن
البشر واستوى عنده الذهب والمدرود والنون بانهم قوم
اشروا الله على كل شيء فاشروهم على كل شيء واختلجوا في
المسبوق اليه فليل نسب للصفة التي كانت بمسجد النبي
صلى الله عليه وسلم لفقره الما جرين وقيل في الصف الاول
بين يدي الله عز وجل بارتفاع همهم واقبالهم على الله بقلوبهم
وقيل في الصف لان لباسهم غالباً لكونه اقرب الى المحول
والتواضع والزهد وكونه لباس الانبياء صلى الله عليهم وسلم
وقد جاز ان ينسب الى الله عليه وسلم كان يركب الحمار ويلبس الصوف
وفي حديث مر بالصفحة من الروحانيات ان نبيا حفاة عليهم
العبادة يومون البيت الحرام وفي اخرى يوم كلم الله موسى هـ
كان عليه جبة من الصوف وكراويل من صوف وكساء من
صوف وقال الحسن البصري لقد ادركت سبعين بدرياً بالهم
الصوف قال اليا فني وهذا القول الثالث هو المناسب هو
المناسب للدشيقا القوي اعني النسب الى الصوف وقيل
اصل هذا الالك صوفي من الصفا ومن المصافات وبين الفارق
الشهاب السهروردي وقت حدوث هذا الالك فقال ما
حاصله لم يكن هذا الالك في زمن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقيل كان في زمن التابعين ونقل عن الحسن
البصري انه قال رايت صوفيا في المطاف فاعطيت شيئا
فقال لي اربعة دنانير تكفيك ونحوه ما جاز عن بيان
الثوري لولا ابو هاشم الصوفي ما عرفت دقايق الريا وقيل
لم يعرف هذا الالك الى المائتين من الهجرة لان من راي النبي صلى الله

عليه وسلم

عليه وسلم احق واسلم باسم الصحابي لشرفه على كل وصف
ومن راي الصحابة واخذ عنهم العلم احق باسم التابعي
لذلك ثم لما بعد عهد النبوة وتوارى نورها واختلف
ايضا الادراك وكدر شرب العلوم الاهوية وترعزت البنية
المتقين واضطربت عرايهم الزاهدين وغلبت الجبهالات
وكشف حجابها وكثرت العادات وملكت اربابها وترخت
الدينا وكثر خطاياها تغرد طائفة باعمال صالحة واحوال
سيئة واغتنموا المولى واتخذوا النفوسهم زوايا يجتمعون
فيها نارة ويغردون اخرى اسوة اهل الصفة تاركين
للاسباب مبتهلين للرب الارباب فاشتمل صالح الاعمال
سوى الاحوال وتهايا صفات القوم لقبول العلوم وصار لهم
بعد اللسان لسان وبعد العرفان عرفان وبعد الايمان
ايمان كما قال حارثا أصبحت مؤمنا حقا لما كوشفت برؤية
في الايمان فغير ما عهد فصار لهم بمقتضى ذلك عالم يعرفون
نهاوا اشارات يمهدون بها فحروا النفوسهم اصطلاحات
تشير الى معارف يعرفونها وتعرب عن احوال يجدونها
فاخذ ذلك الخلق من السلف حتى صار ذلك رسما هـ
مستمرا وخلا مستقرا في كل عصر وزمان فظهر هذا الالك
بينهم وتسموا به فالالك سمعهم والعلم بالله صفتهم والعبادة
حليتهم والتقوى شمارهم وحقائق الحقيقة اسرارهم
انتهم وسبق القشيري في رسالته لا اكثر من ذلك فانه
قال ما حاصله علموا ان المسلمين بعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم يتسموا فاضلهم في عصرهم بتسمية عام
سوى الصحابة اذ لا منضلية فوقها تسمى من ادركهم
التابعين ثم من ادركهم تابعي التابعين ثم تبانيت المراتب

فقليل الخواص من الناس من له شدة عناية بامر الدين الزهاد
والعباد بشر ظهرت البدع وحصل التداخي من الفرق فكل
فريق ادعوا ان فيهم زهدا فانفرد خواص اهل السنة المراعون
انقاسهم مع الله تعالى الحافظون قلوبهم عن طوارق الغفلة
باسم التصوف واشتهر هذا الاكم لهولاء الاكابر قبل المائتين من
الهجرة انتهى قال الامام الشهاب السهروردي ومن انتهى الى
الصوفية وليس منهم قوم يسمون انفسهم قلندرية تارة وملا
متية اخرى قال وقد ذكرنا حال الملا متية وانه حال شريف ومقام
عزيز وتمسك بالسنة والاثار وتحقق بالاخلاص والصدق
وليس ما يزعم المفتونون بشيء واما القلندرية منهم اقوام
ملكهم سكر طيبة قلوبهم حتى خرقوا العادات وطرحوها في
دين طيبة القلوب فقلت انما لهم من الصلاة والصوم الا
الفرائض ولم يبالوا بتناول شيء من لذات الدنيا المباحة
برخصة الشيوخ وربما اقتصر على رعاية الرخصة ولم
يطلبوا حقائق العزيمه ومع ذلك يتمسكون بترك الادخار
وترك الجمع والا سكثار ولا يتوسمون بوسم المتقشفين والمترهقين
والمتعبدين وكنصوا بطيب قلوبهم مع الله تعالى ولم يتطلبوا
الطلب من يده سواها والفرق بين الملا متية والقلندري
ان الاول بالغ مع تمسكه بابواب الخير والبر وبذلك الجهد في
ذلك وطلب المزيد في كتم العبادة والاحوال حتى تترك
بالعلم في كل احواله حتى لا يفتن به والثاني يبالغ في
تحرير العبادات غير متقيد بهيئة ولا يبال بما يصرف من
احواله او بجهل وليس راسي ماله الا طيبة قلبه واما الصوفي
فهو الذي يضع كل شيء موضعه ويدبر اوقاته واحواله
كلها بالعلم يقيم الخلق مقامهم ويقيم امر الخلق مقامه ويستمر ما
ينبغي

مطلب
تعرين الملا متية
والقلندرية
٢

ينبغي ستره ويظهر ما ينبغي اظهاره كل ذلك مع حضور عقل
وصحة لتوحيد وكمال معرفه ورعاية صدق واخلاص
ووقع لقوم مفتونين انهم سمو انفسهم ملا متية وليسوا
لبس الصوفية لينسبوا اليهم وليسوا منهم في شيء بل هم
في غرور وباطل وغلط يتسترون بلبس الصوفية توقيا
نارة ودعوى اخرى وبعضهم هو لا يتنجسون منهج اهل
الاباحه ويزعمون ان ضمايرهم خلصت لا الله وان التزم
بمراسم الشريعة رتبة العوام وهذا هو عين الاتحاد
والزندقة اذ كل حقيقة ردتها الشريعة زندقه وبعضهم
يقول بالجلول ويزعمون ان الله تعالى حل فيهم ويحل في اجسامهم
اجسامهم مصطفيةا ويسبق اليه فهو ملهم معنى من
التصاري في اللاهوت والناسوت تعالى ان يحل في شيء
او يحل به شيء ومنهم من يستحل النظر في المستحسنيات
اشارة الى هذا الوهم وبعضهم يزعمون انهم محجورون على الاشياء
لا فعل لهم مع الله ويسترسلون في المعاصي وكل ما يدعوا اليه
التفوس ويركنون الى البطالة ودوام الغفلة والاعتذار بالله
والخروج من الحلة وترك الحدود والاحكام والجلال والحرام
وقد سئل هل رضى الله عنه عن رجل يقول انا كالباب
لا اتحرك اذا حرك فقال هذا لا يقول له الا احد رجلين
اما صديق اشارة الى ان قوام الاشياء بالله مع احكام
الاصول ورعاية حدود العبودية واما زنديقا حالة
للأشياء على الله واستغاط اللوم عن نفسه واخلاصا
عن الدين وركه وبعضهم ربما كان ذا كاد وفطنة غريزية
ويكون قد كسب كلمات تعلقت بباطنه فيقال له من باطنه
كلمات ينسبها الى الله تعالى وانهما مكالمه الله اياه مثل

ان يقول قال في وقت له وهذا رجل جاهل بنفسه وحديثها
 وبربه وبكيفية الكمال والحادث او عالم بطلان ما يقوله
 وانما يحمله هو اه على الدعوى بذلك ليوهم ان قد ظفر بشئ
 وكل هذا ضلال وسبب تحريه ما سمعه من كلام بعض
 المحققين عن مخاطبات وردت عليهم بعد طول معا
 ملات لهم ظاهرة وباطنة وتمسكهم باصول القوم من
 صدق التقوى وكمال الزهد في الدنيا فلما صفت اسرارهم
 تشككت في سرائرهم مخاطبات موافقة للكتاب
 والسنة فهو ما عند اهلها موافقا للعلم ويكون ذلك منا
 جاة سرائرهم اياهم فيثبتون لانفسهم مقام العبودية
 ولولا هم الربوبية فيضيفون ما يجدونه لانفسهم
 ولا مولاهم وهم مع ذلك عالمون بان ذلك ليس بكلام الله
 وانما هو عالم حادث احدث الله في بواطنهم فطريق الاصل
 ذلك الضرار الى الله من كل ما تحدث نفوسهم به حتى اذا برئت
 ساحتم من الهوى المموا في بواطنهم شيئا ينسبون الى الله تعالى
 نسبة الحادث الحادث لا نسبة الكلام الى المتكلم ليصارتوا عن
 الزبوع والتحرير انتهى حاصل كلامه رضي الله عنه وحاصله
 ان هذا يرجع الى الالهام الذي قاله السادة الصوفية انه حجة لتوفر
 قران عندهم وقع بقضى تحقيقه وان ليس من الخواطر
 النفسانية في شئ قطعا وخالفهم الفقهاء والاصوليون فيه
 لانكاره من اصله كيف والحديث الصحيح ان في امتي محمد
 شون او ملهون ومنهم عمر رضي الله عنه بل لا بد عيا
 ويحتاج به من ليس من اهل ولان لا ثقة بخواطر غير
 المصوم فبما يخط له في حديث نفسه انه الهام وزين
 له الشيطان ذلك بمخائل يظهرها له فيظن صدقها فيعتقد

حقيقة

حقيقة ذلك الوارد في الحقيقة ليس هو وارد حق وانما هو
 حديث نفس وخطر شيطاني حله عايم عدم جريانه على
 قوانين الاستقامة والقيام بالعبودية على وجهها الاكمل
 فلما كان للنفس والهوى والشيطان دخل في تزيين ذلك
 والتلبس فيه راي الفقهاء والاصوليون ان المصلحة للناس
 المتكفلة بسلامتهم من تغرير الشيطان والوقوع في هوة الطغيان
 قطعهم عن الاحتجاج بالالهامات وان ذلك باب يحجب سده
 على الناس لئلا يترتب على فتحه لهم من الفاسد مالا يحصى
 واما الفرق بين التصوف والفقر والزهد فهو كما قال الامام
 الشهاب السهروردي هو ان التصوف لم جامع لمعاني الفقر
 ومعاني الزهد مع مزيدواضافات لا يكون الرجل بدونها
 صوفيا وان كان زاهدا وفقيرا بل قيل نهاية الفقر مع شرفه
 بداية التصوف قالوا اهل الشام لا يفرقون بين الفقر والصوفية
 في قول عز وجل للفقر الذين احصروا في سبيل الله
 لا يستطيعون ضربا في الارض الاية والحق ان بينهما فرق لان
 الفقير متمسك بفقره ومؤثر له على الفنا لعل به فضائله التي
 منها ان الفقرا يدخلون الجنة قبل الاغنيا بخمسمائة عام
 فهو ملا حظة الموضع الباقي معرض عن الحاصل المفاني وهذا
 عين الاعتدال في طريق الصوفية لانه لا يتطلع الى الاغراض
 ولم يترك الفنا الا لاجلها والصوفي يترك الاشياء لا لغرض
 الموعودة بل للاحوال الموجودة فانه ايم وقته وايضا الفقير ترك
 الحظ العاجل اختيارا منه وارادة والاختيار والارادة حلة
 في حال الصوفي لان الصوفي صار قائما في الاشياء بارادة الله تعالى لا بارادة
 نفسه فلا يرى فضيلة في صوف فقر ولا في صوف غنا وانما يرى الفضيلة فيما يوقفه
 الحق فيه ويدخله عليه ويعلم الاذن من الله في الدخول في الشئ وقد يدخل في صوف

Copy

sity

سعة مابين للفقر باذن من الله ويرى الفضيلة السعة لكان اذن الله في ذلك ولا ينفع
في السعة والدخول فيها للصادقين الا بعد احكامهم على الاذن وفي هذه منزلة الاقدام
وباب دعوى للمدعين وما من حال يتحقق به صاحب الحال الا وقد يحكمه ركب الحال
لهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة فاذا انقضى لك معنى الفرق بين
الفقر والتصوف وان كان الفقر اساس التصوف وبه قوام على الاصول الى ترتيب
التصوف على طريقة الفقر لا على معنى انه يلزم من وجود التصوف وجود الفقر انتهى
والفرق بين الفقر والزهد ان الفقر فيه تحمل محاسنه كالاطراح والمجول والتمزق وخدمة
الفقر والوجد والكماسة والرياضة والادب والشتى من الاوصاف الذميمة كالكبر والجب
والحسد وهذه قد لا توجد مع الزهد والحاصل ان محاسن الزاهد بعض محاسن الفقير
ومحاسن الفقير بعض محاسن الصوفي واما بيان الفرق بين الصوفي والمتصوف والمنشبه
فقد بينه السهروردي ايضا بان طريق الصوفية اقله ايمان ثم علم ثم ذوق فالمنشبه صاحب
ايمان والايمان بطريق الصوفية اصل كبير قال سيد الطائفة ابو القاسم الجفيد رضي الله عنه
الصدق بطريقنا هذا ولاية قال السهروردي لان الصوفية تميزوا باحوال عزيزة واثار
مستغربة عند الخلق لانهم مكاشفون بالقدر وغرب العلوم واثارهم الى عظيم مر الله
والقرب منه والايمان بذلك ايمان بالقدرة ولهم علوم من هذا القبيل فلا يؤمن بطريقهم الا من
خصه الله تعالى بمزيد عنايته فالمنشبه صاحب ايمان والمتصوف صاحب علم لانه بعد الايمان
اكتسب مزيد علم بطريقهم وصار له في ذلك مواجد يستدل بها على سائرها والصوفي صاحب
ذوق فللمتصوف الصادق تسبب من حال الصوفي والمنشبه الصادق نصيب من حال
المتصوف قال وهكذا سنة الله تعالى جارية ان كل صاحب حال له ذوق فيه لا بد ان يكشف
له علم بجالية اعلامها هو فيه فيكون في حاله الاول صاحب ذوق وفي الحال الذي كوشف به صاحب
علم وبجالة فوق ذلك صاحب ايمان ثم قال بعد كلام طويل الصوفي في مقاومة الروح صاحب
مشاهدة والمتصوف في مقاومة القلب صاحب مراقبة والمنشبه في مقاومة النفس صاحب
مجاهدة ومحاسبة فتكون الصوفي بوجود قلبه وتكون المتصوف بوجود نفسه والمنشبه
لا تكون له لارباب الاحوال والمنشبه مجتهد سالك لم يصل بعد الى الاحوال والكل مجتهد دائر
الاصطفا في قوله تعالى ثم اورثنا الكتاب الدين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم

منتقد

مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله قال بعضهم الظالم يخرج من البلاء والمقتصد
يصبر عند البلاء والسابق يتلذذ بالبلاء وقال بعضهم الظالم يعبد على الغفلة والمادة
والمقتصد يعبد على الرغبة والرغبة والسابق يعبد على الهبة والمثنة وقال بعضهم الظالم
صاحب الاقوال والمقتصد صاحب الافعال والسابق صاحب الاحوال وكل هذه الاقوال
قريبة التاسب من حال الصوفي والمتصوف والمنشبه وكلهم من اهل الفلاح والنجاح
والمنشبه بالصوفية ما اختار التشبيه بهم دون غيرهم من الطوائف الا لمحبته اياهم وهو
على قصوره عن القيام بما هم فيه يكون معهم لموضع ارادته ومحبه وقد ورد عنه صلى
الله عليه وسلم انه قال المرء مع من احب فقال ابو ذر رضى الله عنه يا رسول الله الرجل يحب القوم
ولا يستطيع بعمل كعملهم قال انت يا ابا ذر مع من احببت قال فاني احب الله ورسوله قال
فانت مع من احببت قال الشهاب السهروردي جاء فني الى الشيخ احمد الغزالي ابن اخي
بجدة الاسلام يريد منه ان يلبسه الخرقه فارسله الى شيخنا ابي والظاهر انه عمة ابو النجيب
ليذكر له معنى الخرقه فجاء اليه فذكر المبتدئ لشروطها وادبها وحقوقها فحين الرجل عن
ذلك ورجع للغزالي فاستحضره وقال له ما ذكرته صحيح ولكن اذا الزمانا المبتدئ بذلك
نقر وعجز عن القيام به فنحن نلبسه الخرقه حتى يلتصق بالقوم ويترتب بزيهم فيقر به
فيقر به ذلك من مجالسهم ومحافلهم فبكرة على الطائفة بهم ونظم الى احوال القوم وصبرهم
يحب ان يسلك بذلك مسلكتهم ويصل بذلك الى شئ من احوالهم قال الشهاب السهروردي
فالمنشبه الحقيقي له ايمان بطريق القوم وعمل بمقتضاه وسلوك واجتهاد لانه صاحب
مجاهدة ومحاسبة كما مر ثم يصير متصوفا صاحب مراقبة ثم يصير صوفيا صاحب مشاهدة
فاما من لم يقصد اواثر مقاصدهم بل هو على مجرد تشبه ظاهري من ظاهرا التشبه والمشاركة
في الزمى والصورة دون السيرة والصفة فليس منشبه بالصوفية لانه غير محاك لهم في الدخول
في بداياتهم فاذا هو منشبه بالتشبه يعزى الى القوم بمجرد لبسه ومع ذلك هم القوم لا
يشق بهم جليستهم وقد ورد من تشبه بقوم فهو منهم
عن قوم من
الفتهاء ينكرون على الصوفية اجمالا او تفصيلا فهل هم معذورون ام لا بقوله ينبغي
لكل ذي عقل ودين ان لا يقع في ورطة انكار على هذا القوم فانه التمس القائل كما دشوه
ذلك قديما وحديثا وقد قد مناقضة ابن السقا المنكر على ولي الله فاشاره ان يموت

كافراً فشوهد عند موته بعد تنصره لفتنة بنصرانية أبت منه إلا أن ينتصر مستقبل الشرق
وكلما تحول للقبلة يتحول للشرق حتى طلعت روحه وهو كذلك وإن كان وجه زمانه علماً
وذكاء وشهرة وتقدماً عند الخليفة فحق عليه الكلمة بواسطة وقوله عن ذلك الولي لأسأله
مسئلة لا يقدر على جوابها وتقدم أيضاً أن الامام اباسعيد بن ابى عصرون امام الشافعية في
زمانه صدق منه لذلك الولي قوله أديب فوعده بأن يفرقه في الدنيا الى اذنيه فولاة تور الدين
الشهيد الاوقاف بد مشق وكان كذلك وأن امام العارفين وتاج الخلفاء الوارثين في الدين
عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه وهو لاء الثلاثة جاؤا للولي معاذ فوقع للاولين ما ذكر واقام
الشيخ عبد القادر لما نادى به دعاله ووعد بالولاية بل القطبية وان قدمه تنصير على غنى
كل ولي لله تعالى فانظر شؤم قلعة الادب وفائدة الادب والاعتقاد وجاؤا المشايخ العارفين
والائمة الوارثين انهم قالوا اقل عقوبة المنكر على الصالحين ان يحرم بركتهم قالوا ونحشى عليه سوء
الخاتمة نفوذ بالله من سوء القضاء وقال بعض العارفين من رايتموه يؤذي الاولياء ويكره موافق
الاصفياء فاعلموا انه محارب لله مبعوث مطرود عن حقيقة قرب الله وقال الامام المرحوم على جلالة
وامامته ابو تراب الحسيني رضي الله عنه اذ ألف القلب الاعراض عن الله سبحانه الواقعة في
اولياء الله تعالى وقال الامام العارفي شاه بن شجاع الكرمانى ما تعبد متعبد بالكثير من التفتت الى
اولياء الله لأن محبتهم دليل على محبة الله عز وجل وقال ابو القاسم العسيري قول قلوب المشايخ للرب
أصدق شاهد لسعادته ومن ردة قلب شيخ من المشايخ فلا محالة يرى غيب ذلك ولو بعد حين
ومن خذل بترك حرمة الشيخ فقد اظهر رقة شقاوته وذلك لا يخفى انتهى ويكنى في عقوبة المنكر
على الاولياء قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح من اذى لي ولياً فقد اذنته بالحرب اى علمته
ان محارب له ومن حارب الله لا يفلح أبداً وقد قال العلماء لم يحارب الله عاصياً الا المنكر على الاولياء وكل
الربا وكل منها يخشى عليه خشية قريبة جداً من سوء الخاتمة اذ لا يحارب الله الا كافراً وحسبى
اليافعى عن عصره الشيخ عبد العزيز الدبريني انه ادركه المغرب وهو في حاجة فصلاة ورأى
فقيراً يلحن في قرأته ففرم الشيخ على الاقامة عنده لعل له فلما سلم قال له يا عبد العزيز الحق
حاجتك فان منى عنده من يد السفر وما عليك من هذا الحزن الذي سمعته والتعليم
الذي نوبته فركبت فلما وصلت لمن عنده تلك الحاجة رأيت عازماً على السفر ولو تأخرت
لحظة فأتيت وذكر اليافعى ان جماعة من الفقهاء انكروا على جماعة من الصوفية لحزمهم في مواعيدهم

فاعادوا تلك الكلمات في الحال واعربوها بوجوه من الاعراب ثم اشهد واعقوب ذلك
شعراً
لحناً مغرباً واجباً من ذا ان اعراب غيرها ملحون
وقال بعض المشايخ لبعض الفقهاء المنكر عليه فرفض له اسد فنعته منه اشتغلتم بأصلاح
الظاهر فحفظتم الاسد واشتغلنا بأصلاح الباطن فخافنا الاسد وقال آخر لمن انكر عليه
قرأته ان كنت لحنت في قراءة القرآن فقد لحنت في الايمان وذلك انه لما انكر عليه وخرج
قصد السبع فحشى عليه من خوفه لضعف ايمانه وقلة يقينه بالله اذ السبع كلب من
الكلاب ودابة من دواب البر لا يحرك شيئاً منها الا ياذن رب الارباب ووقع لصوفي
انه دخل بلدًا فختلف فقيهاً عن زيارته فسأله اهلها ان يعانوا بشدة ما عندهم من الجذب
فقال سلوا فقيهم فان سقيم بدعوتهم زرتهم فسألوه فقال لا سلوه هو فان سقيم
بدعائهم زرتهم فرجعوا اليه فدعاه ففسقوا في الحال فجاءه فزاره وقام يلحنك على اعتقادهم ما
جاء عن ابى الحسن النورى انه واصحابه رموا بالزندقة وسعى بهم الى الخليفة فأتى
الجليل فتستر بالفقه فانه كان يفتى على مذهب ابى ثور صاحب الشافعية رضي الله
عنه فحشوا بهم وبسط لهم النطع لتضرب اعناقهم فبادر النورى فقال له السيف ولم
تبادر للقتل قال لا وشراً أصحابي بحياة ساعة لا نأقوم بيننا مذهبنا على الايثار فانهى
الامر الى الخليفة فحسب من ذلك وارسله له قاضيه فسأله عن مسائل مشككة فالتفت
عن عينه وعن يساره ثم اطرق ثم تكلم عليها بما يشئ الصدور فخرج القاضي وهو يقول ان
كان هؤلاء زنادقة فليس على وجه الارض صديق فأطلقوهم وسئل رضي الله عنه عن ذلك
الالفتات فقال سألت عنها ملك اليمن فقال لا اعلمها ثم ملك الشمال فقال كذلك فسألت
قلبي فأخبرني عن رقي بما أحببت به وكان هذا الشدة اشكالها والافانورى من ائمة علماء
الظاهر ايضا رضي الله عنه ونفعنا بسائر الاولياء والعارفين فانعتقدتهم ونجتهم ومن احب
توحيد الصوفية الموهوم للحلول والاتحاد الموجب لكثير من الفقهاء الاعراض عليهم بذلك وتشديد
الكثير عليهم في جميع تلك المسالك حتى بالغ كثير منهم بالتكفير حقيقة اولئك بالتفسير بقوله اعلم
وفقني الله واياك لمصناته وادخلنا تحت حيطه الصفوة من اولياءه ليحلى علينا عرش هباته
ان توحيد الله تعالى باللسان العلمى المقرر في كتب ائمة الكلام القول فيه مشهور عند من مارس

ذلك الفن واطلع على دقائقه واحاط بما فيه من الفوصيات والشبه والابرادات
واجوبتها ومن ثم كان هذا العلم في الحقيقة اشرف العلوم اذ هي تشرف بشرف معلومها
وافضلها اذ معرفة الله تعالى والنظر المؤدى اليها اقل الواجبات العينية واساس جميع
القروض وغيرها وسائر اصول الشريعة وفروعها واما التوحيد بالاحوال الشهودية
والموحيدين العرفانية فهو حال ائمة التصوف الذين اتخفهم الله بحالهم يتخف به احد اسواهم لان
اهل ذلك العلم ليس لهم من الحضور مع الحق واثار شهود صفاته وحقائق تجلياته في جميع احوالهم
واقوالهم وافعالهم ما لا ائمة التصوف الغارقين في بحار شهود التوحيد الواقعي مع الله تعالى على
قدم الصدق والتجريد والمخلين بحاله على غاية من الكمال والتفريد فتوحيدهم هو الذي عليه
المعقول وحالهم هو الحال الاكمل الذي ليس لهم عنه محول بل هم دائما في ظله الظليل لابرارهم
عن الحضرة الشهودية ولا يشاغلهم عن استجلال الحقائق الوجودية ليعرفوا بها حكم الاقضية
وحقائق القدم واثار صفات الجلال والجمال ومن ثم قال بعض محققهم فارقابهم وبين علماء
الكلام اولئك قوم اشتغلوا بالاسم عن المسمى ونحن اقوام اشتغلنا بالمسمى عن الاسم ولذلك
تجد اولئك لا شهود لهم ولا استحضار بل قلوبهم مملوءة بشهود الاغيار مستغرق في الشهوات
وان فرض ان لهم استحضارا فهو مقصور على حالة الاستحضار لشيء من علمهم على ان هذا اللنادر منهم
واتا اكثرهم فهم لا يستحضرون الا الالفاظ ومعانيها فحسب دون امر زائد على ذلك وفيه شرح
محقق الصوفية توحيدهم الذي اختصوا به عبارات مختلفة هي في الحقيقة متوافقة من احسنها
قول امام العلوم الظاهرة والباطنة المجمع على جلالة وامامته في الطريقين ابي القاسم الغشيري
قدس الله سره وروحه وتوحيده فارقابين توحيد الصوفية وتوحيد غيرهم توحيد العبد
لربه على مراتب توحيد له بالقول والوصف بان يخرج عن وحدانيته وتوحيده بالعلم وهو ان يعلمه
بالبرهان على وحدانيته وتوحيده بالمعرفة وهو ان يعرفه بالبيان كما علمه بالبرهان والبيان
اجلي من البرهان ففي حال معرفته بالبيان لا يفتقر الى نظره ولا الى تذكر نظره وليس بضروري
علمه ولكنه كالضرورة في انه اقوى حالا مما كان وقد شتمت هذه الحالة الالهام وانما يصح ذلك
اذا ترقى الى هذه الصفة عن العلم البرهاني بقوة الحال ثم توحيد من حيث الحال يشهده واحد وحال
الشهود ليس له الرؤية ولكنه كالرؤية كما قال صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه وهذه هي
حالة المشاهدة التي اشار اليها القوم بتوالي التجلي عن قلبه فصار كالقايان حاله ومن اهل التوحيد

من تشهد له الحوادث بجلالتها بالله تعالى بظهورها فيشهد هاهنا بسمانه تجري عليها احكامه
وتظهر فيها افعاله ومن اهل التوحيد من يوحد من حيث التنزيه فهو لاه قالوا الحق وراه
ما أدركه الخلق بافواههم واحاطوا به بعلومهم واشرفوا عليه بمعارفهم قالوا وكل من
كوشف بشيء فعلى قدر قوته وضعفه قالوا والقوم الذين كوشفوا بالحقيقة او شاهدوا
الحق واحتفظوا شواهدهم عن شهود الحق واستمسكوا في عين الجمع وليس يشهدون
الا الحق وليس يحبون الا الحق او هم يحولون في حق الحق او مصطلحون فيهم بسلطان الحقيقة
او تجلي لهم الحق بجلال الحق وغير هذا الى آخر ما عبر عنه معتبرا او خبر عنه فخرنا واثار اليه
مشيرا واودركه فهم وانتهى اليه علم او حصص بالتفصيل ذكر فيهم شواهد الحق وهم من
الحق ولكنه ليس بحقيقة الحق فان الحق منزه عن الادراك والاحاطة والاشراق قالوا
وكما يدل على خلق او جاز على الخلق فذاك مما يليق بالخلق والحق مقدس عن جميع ذلك انتهى
حاصل كلام الغشيري وهو لا سيما اخروا وضع عاصد وقوى شاهد على حقيقة توحيد القوم
السالمين من المذوور والقوم وعلى انه الغاية القصوى في التوحيد والحقيقة العليا في المعرفة
والتنزيه والتجديد فتدبر في ذلك بذلك واياك ان تقع في ورطة اعتراض عليهم فتسابق
اسم القواطع اليك فانهم برآء من ذلك منزهون عنه اذ هم اكمل الخلق عقلا ومعرفة فكيف
يتوهمون ما هو بيد المتي البطلان وبيان ذلك ان الاتحاد بعد ما قام من البرهاني المقررة
في كتب الحكمة والكلام على امتناع الاتحاد الاثنى يستلزم هو كون الواجب هو الممكن او
عكسه وذلك محال بالضرورة واما الحلول فلو جوه الاقل ان الحال في الشيء يقتضي له في الحالة
سواء كان حلول جسم في مكان او عرض جوهر او صورة في مادة كما هو مراد الحكماء او صفة
في موصوف والافتقار الى الغير ينافي الوجوب ومن ذلك حلول الامتزاج كالماء في الورد فانه
من خواص الاجسام وهي مفتقرة الى الغير الشايف الحلول في الغير ان لم يكن صفة كمال وجنسية
عن الواجب والا لزم كون الواجب مستكملا بالغير وهو باطل الثالث لو حل في جسم على ما
زعم بعض المحدثين الذين لا عقول لهم ولا دين فاما ان يحل في جميع اجزائه فيلزم الانقسام او في
جزء منه فيكون اصغر الاشياء وكلاهما باطل بالضرورة والاعتراف والادلة على ذلك كثيرة محال
بسطها كتب الكلام واذا بان واتضح بطلان الحلول والاتحاد وامتناعهما على الذات فكذلك على
الصفات لا سيما انتقال صفة الذات المختصة بها الى غيرها فرائس القائلين بها التصباري

وبعض المنتسبين الى الاسلام كغلاة الشيعة قالوا لا يمنع ظهور الروحاني في الجسماني
كجبريل في صورة دحية وكالحق في صورة اسحق ولا يبعد ان يظهر الله سبحانه وتعالى
على قول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا في صورة بعض الكاملين واول الناس بذلك علي
واولاده الذين هم خير البرية واطالوا في هذه الترهات البديهة البطلان لكن لغساده عقولهم
حتى صاروا كالانعام بل هم اضل سبيلا راجت عليهم حتى حبسوا انهم على حق فزلوا وازلوا وضلوا
واضلوا وكفرتهم بزعيمون انهم من عدا الصوفية وليسوا كما زعموا بل هم من عدا الحقا الذين
لا يدرون ما يقولون ولا يعنون ما يزعمون فهم اضل من الحيوانات والحق من الفرائض التي ترمى
نفسها في النيران ومن جملة خرافاتهم وكذبهم وجهالاتهم قولهم ان السالك اذا معن في سلوكه وخاص
بلجة الوصول يجعل الله سبحانه وتقدس عن مرتبة المغترين فيه كما تحل النار في البحر بحيث لا تمايز
او تتحد بحيث لا اثنيانية ولا تنافي وضح ان يقول هو انا وانا هو وضح يرتفع الامر والتمهي
ويظهر من الغريب والجائب ما لا يصح ان يكون من البشر وفساد هذا الذي قبله غني عن
الايضاح والبيان فذكره استطرادا وانما الذي ينبغي ان يعتنى بتحقيقه وتحريره وحفظه
وتقريره هو ان ما وقع في كلمة بعض المتقدمين والمتأخرين من ائمة الصوفية مما يؤهم
خلوها واتحادها ليس مرادهم ذلك بالنسبة لآحوالهم واصطلاحهم ومن ثم قال العلامة
المحقق زمام المحققين المتأخرين في العلوم الحكيمية والنقلية السعد التفتازاني ان السالك
اذا انتهى سلوكه الى الله تعالى الى مرتبة من قرب وشهوده وفي الله تعالى الى وفي بلوغ رضاء
وما يؤمله من حضرته العلية يستغرق في بحار التوحيد والعرفان بحيث تضيىء كل اى باعتبار
الشهوة الحقيقية ذاته في ذاته وصفاته في صفاته ويغيب عن كل ما سواه ولا يرى في
الوجود الا الله تعالى قال وهذا هو الذي يستمونه الفناء في التوحيد واليه يشير الحديث الالهى
لا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره
الذي يبصر به ويده التي يبطش بها والحدوث وحي وما يصدر عن الولى عبارات تشبه
بالحللول والاتحاد لقصور العبارة عن بيان تلك الحال وبعد الكشف عنها بالمثال قال ونحن
على ساحل التمني نفترق من بحر التوحيد بقدر الامكان ونعترف ان طريق الفناء في العيان
دون البرهان قال وهنا مذهب ثان يؤهم ذلك وليس منه ايضا وهو ان الواجب هو
الوجود المطلق وهو واحد لا كثر فيه اصلا وانما الكثرة في الاضافات والقياسات التي هي

بمنزلة

بمنزلة الخيال والسراب اذ الكل في الحقيقة واحد يتكرر على مظاهر لا بطريق الخاطلة وتكثر
في البواطن لا بطريق الانقسام فلا حلول هنا ولا اتحاد لعدم الاثنية والغيرية انتهى كلام
السعد رحمه الله وبه يعلم ان ما يقع من كلمات القوم لاسيما ابن عربي وابن الفارض
واتباعهما رحمهم الله ونفع بهم في حضرات التوحيد منزل على ما ذكره السعد رحمه الله وبعض
ائمة المتأخرين من تلامذة مولانا عبد الرحمن الجامي المشهور في كتابه الذي سماه المتتم به
ما كنى به عن نسخة النخات وهو مولانا علاء الدين محمد بن المؤمن الا يميز بين ثنائية صمدية
وكسرية موحدة وتحتانية ونزاري من اجل تلامذة مولانا سعد الدين الكاروري من
اجل اساتذة الطريقة العلية السالمة من كدورات جهلة الصوفية وهي طريقة النقشبندية
انه قال في الرحانة الثانية منه ريجانه ذكر الابه في معنى لا اله الا الله ان الذكر له ثلاث
مراتب في السلوك في الاولى يقدر لا معبود الا الله وفي الثانية التي هي مرتبة التبر الى الله
يقدر لا مقصود الا الله وفي المرتبة الثالثة وهي التبر في الله وهي مقام المنتهين يقدر لا
وجود الا الله فهو عالم ينه السالك في السير في الله وذكر لا موجود الا الله فهو كافر صريح
اي رتقا اذ ياتي اليه كما لا يخفى فاطلقه مبالغة في الزجر والتفجير لمن يدعى هذه المرتبة بالباطل
فتأمله ووفاته صاحب الرحانة سنة ثمان وثلاثين وتسوية ووفاته علاء الدين سنة
اثنين وتسعين وثمان مائة ووفاته الكاروري سنة ستين وثمان مائة فاخذ من الانكار فانه
يوقع المنكر في العشار وكفى محسن الاعتقاد على غاية من الازدياد فان المنكر محروم والمتعنت
مذموم والحق الحق ان يتبع والباطل عن هؤلاء الائمة قد اندفع ادخلنا الله تحت الوترهم الطاهرة
من الريب الظاهرة على سائر الرتب فاننا نعتقدهم ونحبهم ومن احب قومنا فهو محبهم

بما لفظه ما تقولون في ابن عربي هل هو على طريقة الهدى ام نهج الرد وهل صح
تكفيره اولا وهل قال احد انه على الصواب او لا او ضلوا حاله فانه تكاثر في الاقوال فيه ولم
نذكر الصحيح من السقيم رضي الله عنه بقوله الشيخ محي الدين ابن عربي رحمه الله ورضي
عنه امام جمع بين العلم والعمل كما اتفق على ذلك من يعتد به كيف وقد ذكر بعض المتكبرين في زمته
ان كان وصل لمرتبة الاجتهاد وضح فاسلامه متيقن وكذلك علمه وعمله وزهاده وورعه ووصوله
في الاجتهاد في العبادة ما لم يصل اليه اكابر اهل الطريق واذا تقررت ان هذا كله معلوم من حاله فالأ
بقاؤه عليهم الى ان مات فلا يجوز الاقدام على تنقيصه بمجرد التهور والتجليات التي لا مستند لها

صل

يعتد به بل يستصحب ما علم من اسلامه ومعارفه وعلومه هذا ما يتعلق بذلك وأما
الكتب المنسوبة فالحق انه واقع فيها ما ينكر ظاهراً والمحققون من مشايخنا ومن قبلهم على
تأويل تلك المشكلات بأنها جارية على اصطلاح القوم وليس المراد منها طواهرها قال بعض
المحققين من مشايخ مشايخنا مع اعتقادي فيه المعرفة الكبرى والتزاهة العظمى لورأيته
للمنة وقلت له قد اودعت كتبك اشياء كانت سبب الضلال لكثيرين من الجهال بطريقك
واصطلاحك فان اكثر الناس ليس لهم من الكلام الا ظاهراً وظاهر تلك الكلمات كفر
صراح ارتبك فيه اقوام اغترروا بكلامك ولم يدروا انه جار على اصطلاحك فليستك اخلت
تلك الكتب عن تلك الكلمات المشكلة انتهى حاصل ما قاله ذلك المحقق وهو كلام حسن
وان فرض ان الشيخ عذراً في ذكرها غير على طريقهم ان يستحلها الكذابون لأن هذا لو فرض
وقوعه كان اخف مما ترتب على ذكر تلك الكلمات من زلل كثيرين بسببها ولقد رايت ممن ضل بها
من يصرح بمكفرات اجمع المسلمون على انها مكفرات ومع ذلك يعتقدونها وينسبها لابن عزي ولقد
في ذلك واقرى فان ابن عزي برى من ذلك باعتبار ما علم واستقر من حاله والحاصل انه يتعنى
على كل من اراد السلامة لدينه ان لا ينظر في تلك المشكلات ولا يقول عليها سواء قلنا ان لها باطلاً
صحيحاً ام لا وان لا يعتقد في ابن عزي خلاف ما علم منه في حياته من الزهد والعبادة الخارقة للعادة
وقد ظهر له من الكرامات ما يؤيد ذلك منها ما حكاه صاحب القاموس انه لما فرغ من تأليف كتابه
الفتوحات المكية جعله وهو ورق مفرق على ظهر الكعبة فمكث سنة لم يطير الرج منه ورقة ولا
وصل اليها قطرة مطر على كثرة امطارها ورياحها فسلامة تلك الاوراق من المطر والهوى
مع مكثها سنة على السطح من الكرامات الباهرة الدالة على خلاصه في تأليفه هذا الكتاب
وانه برى مما نسب اليه فيه وفي غيره ولا يقدح فيه ما صدر عنه مما لا يقبل التأويل ولا يقتضي
التضليل كقوله باسلام فرعون لأن هذا لا يقتضي كفاً وانما غاية انه خطأ في الاجتهاد وهو
غير قاذح في صاحبه اذ كل من العلم مأخوذ من قوله وعز دود عليه الا المعصومون والله سبحانه
وتعالى اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيراً
تم الكتاب بحمد الله بارئنا ومن بلائك بعد الموت نجينا
يارب فاغفر لعبدك كاتبه يا قارئ الخط قل بالله امين
وذلك وقت كصفحة كصفري يوم الثلاثاء من شهر شعبان خلت منه يوم يوماً من شهر رجب سنة ١٢٧٥

